

سيرة القاري

بسم الله الرحمن الرحيم

صحیح البخاری

للشيخ الامام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني
المتوفي سنة ٨٥٥ هـ

الطبعة الأولى سنة ١٣٠٠ هـ

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة

الطبعة الثانية سنة ١٣٠٠ هـ

الطبعة الثالثة سنة ١٣٠٠ هـ

قوبل كل عدة نسخ خطية

حقوق الطبع على هذا الشكل والتصحيح محفوظة الى

الطبعة الرابعة سنة ١٣٠٠ هـ
الطبعة الخامسة سنة ١٣٠٠ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بابُ إِذَا غَنِمَ الْمُشْرِكُونَ مَالَ الْمُسْلِمِ ثُمَّ وَجَدَهُ الْمُسْلِمُ﴾

أى هذا باب يذكّر فيه إذا غنم أهل الحرب مال مسلم ثم إذا استولى المسلمون عليهم ووجدوا ذلك المسلم عين ماله هل يأخذونه وهو أحق به أو يكرن من الغنيمة ففيه خلاف نذكره الآن فلذلك لم يذكر البخارى جواب اذا *

وقال ابن نمير **حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر** رضى الله عنهما قال ذهب فرس له فأخذه العدو فظهر عليه المسلمون فردّه عليه في زمن رسول الله ﷺ وأبقى عبده له فلم يحق بالرؤم فظهر عليهم المسلمون فردّه عليه خالد بن الوليد بمدة النبي ﷺ

معابقة للترجمة من حيث انه جواب لما وابن نمير بضم النون وفتح الميم مصنف عمر الحوان المشهور هو عبد الله بن نمير الحمداى الكوفي وعبيد الله بن عمر بن حصص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشى العدوى المدنى وهذا تعليق من البخارى لانهم يسمعون من ابن نمير فانه مات سنة تسع وتسعين ومائة ووصله ابوداود وقال حدثنا محمد بن سليمان الابارى والحسن بن على قالا حدثنا ابن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا قوله «ذهب فرس له» وفي رواية النكشمى ذهب لان المرس تذكر وتؤنث وكذلك في روايته فأخذها قوله «في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» كذا وقع في رواية ابن نمير ان قصة الفرس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعدده صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجعلهما معا بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة في الباب فصرح بان قصة الفرس كانت في زمن ابي بكر رضى الله تعالى عنه (قلت) في وقوع ذلك في زمن ابي بكر والله حجة رضى الله تعالى عنهم منوافرون من غير انكار منهم كناية الاحتجاج به قوله «فأخذه العدو» أى الكافر من أهل الحرب قوله «فظهر عليه» أى غلب عليه قوله «وابق» أى هرب واحتج بهذا الحديث الشافعى وجماعة ان أهل الحرب لا يملكون بالقبلة شيئا من مال المسلمين واصحابه أخذه قبل القسمة وبعبدها وعن على والزهرى والحسن وعمر بن دينار لا ترد الى صاحبها قبل القسمة ولا يبعدها وهي للجيش وقال ابو حنيفة والثوري والاوزاعى ومالك ان صاحبها ان علم به قبل القسمة أخذه بغير شيء وان اصابه بعد القسمة يأخذه بقيمته وهو قول عمر وزياد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واحتجوا في ذلك بما رواه ابوداود من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك ابن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد ميرا له كان المشركون اصابوه فقال له النبي ﷺ ان اصابته

قبل ان يقسم فهو لك وان اصبته بعد ما قسم اخذته بالقيمة . (قال قلب) قال احمد فيه متروك وقال ابن معين ليس بشيء . وقال الجسوزجاني ساقط (قالت) قال احمد وقد روى مسعر عن عبد الملك وقال يحيى بن سعيد سالت مسعرا عنه فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن اس عباس عدل على انه قد رواه غير الحسن بن عماره فاستعنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على اننا نقول قال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن الروزي قال سمعت علي بن يونس الروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحاق ويسكت فيه عن الحسن بن عماره وقال الطحاوي وقد روى عن جماعة من المتقدمين نحو ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه فيما روى عنهم في ذلك ما حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب عن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال فيما احرز المشركون واصاباه المسلمون فمر به صاحبه قال ان ادركه قبل ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا شيء له * (فان قلب) قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضي الله تعالى عنه فلت يكون مر سلا فيه عمل به على ان رجاء بن حيوة روى ان ابا عبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذي حسب على من اخذه وكذلك ان بيع ثم قسم منه فهو احق بالثمن والله اعلم *

٢٦٤ - **حدثنا محمد بن بشار** قال حدثنا يحيى بن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر لا ابن عمر ابقى فلقحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فرده على عبد الله وان فرما لابن عمر عار فلقحق بالروم فظهر عليه فرده على عبد الله *

هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبيد الله المذكور حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبي ﷺ قوله « عار » بالعين ياتي تفسيره عن البخاري حيث يقول *

قال ابو عبد الله عار مشتق من العير وهو حمار وخش أي هرب *

ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله « من العير » بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف في آخره راء وهو الحمار الوحشي ثم فسر عار بقوله اي هرب وقال ابن التين ارادانه فعل فعله في النفاذ وقال الخليل يقال عار الفرس والكلب عيارا اي افلت وذهب وقال الطبري يقال ذلك للفارس اذا فعله مرة بعد مرة ومهله بلطال من الرجال الذي لا يثبت على طريقة عيار ومنه سهم عائر اذا كان لا يدري من اين اتي *

٢٦٥ - **حدثنا احمد بن يونس** قال حدثنا زهير بن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان على فارس يوم لقي المسلمين وأمير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد بهته أبو بكر فآخذة العدو فلما هزم العدو رد خالد فرسه *

هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين حيث صرح بان قصة الفرس كانت في ايام ابي بكر رضي الله تعالى عنه قوله « يوم لقي المسلمون » اي كفار الروم *

باب من تكلم بالارسية والرتانة

اي هذا باب في بيان من تكلم بالفارسية اي باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن عامور بن يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله علي بن كيسان النسابة وحيي الهمداني قال فارس الكبرى ابن كورث ومعناه الحى الناطق واليتيم اميم ابن لا وذن سام بن نوح وقال المسعودي من الناس من راي ان فارس ابن لا مور بن سام بن نوح ومنهم من قال انهم من ولد هذرام بن ارغش بن سام بن نوح وانه ولد لبعضة سمر ولدا رجلا كلهم كان فارسا شجاعا فسموا الفرس بالفروسية وكان

وبلى ويستعمل حتى وحده بمعنى اقبل وهلا وسده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكركم الصالحون حتى هلا بعمرو
اي ادع عمرو وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حتى على كذا اي هلم و اقبل ويقال حتى علا وقيل حتى
هلم وقال الداودي قوله فحيا بكم اي اقبلوا اهلا بكم انتم اهلكم

٢٦٧ - **حديث** حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام
خالد بنت خالد بن سعيد قالت ائذت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابي وهلم قميص اصر
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة سنة قال عبد الله وهي بالحبشية حسنة قالت فذهبت
التمب بخاتم النبوة فزبرني ابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
واخلقني ثم ابلي واخلفني ثم ابلي واخلفني قال عبد الله فبقيت حتى ذكر

مطابقة لمرجمة في قوله سنة سنة بفتح النون وسكون الهاء وفي رواية السكشمية سنة سنة بزيادة الالف والهاء
فيهما لا سكت وقد يحذف وفي المطالع هو بفتح النون الخفيفة عند ابي ذر وشدها بالقون وهي بفتح اوله لا جمع الا
القاسي فكسره ويروي سنة وسناه معناه بالحبشية حسنة كما فسره في الحديث وهو الرطانة بغير العربي في ذكر رجاله
وهم خمسة الاول حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة والنون ابن موسى ابو محمد السلمي المروزي الثاني
عبد الله بن المبارك المروزي الثالث خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو اسحاق بن سعيد القرشي
الاموي وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا يروي عن ابيه وهو الرابع الخامس ام
خالد اسمها امة بفتح الهمزة بنت خالد مرفي كتاب الجنائز في باب التعوذ من عذاب القبر قال الذهبي امة ام خالد بنت
خالد بن سعيد بن العاص الاموية ولدت بالحبشة تزوجها الزبير فولدت ام خالد وعمرا وقال بعضهم في طبقة خالد بن
سعيد بن عمرو خالد بن سعيد بن ابي مريم المدني لكن لم يجره له البخاري ولا لابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني
ان شيخ ابن المبارك هذا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادري من اين له ذلك (قلت) عبارة الكرماني هكذا واعلم ان
لفظ خالد بن كور هنا ثلاث مرات والثاني غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما وهو خالد بن سعيد بن
العاص انتهى (قلت) لم يقل الكرماني ان شيخ ابن المبارك هذا هو ابن الزبير بن العوام بل قال الثاني غير الاول واداد
به خالد في قوله ام خالد ولا شك ان خالد هذا هو ابن الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنه على منقوله الذهبي والحديث
اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن ابي بصير وعن ابي الوليد وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الادب عن حبان عن
عبد الله ايضا واخرجه ابو داود في اللباس عن اسحاق بن الحراج الا في قوله بخاتم النبوة وهو ما كان مثل زر الحجلة بين
كفي النبي ﷺ قوله فزبرني بالراي وبالباء الواحدة والراء الزبر وهو الهوى عن الاقدم على مالا ينبغي قوله
دعها اي اتركها قوله اني من انيت الثوب اذا جعلته عيقا ويقال البلاء للخبير والشر لان اصله الاختيار واكثر ما يستعمل
في الخير معيد قوله «واخلفني» من باب الافعال بمعنى ابلى ويجوز ان يكون كلاهما من الثلاثي اذ «خلق بالضم واخلاق بمعنى
وكذلك بلى و ابلى وليس ذلك من عطى الشيء على نفسه لان في المعطوف تأكيد وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى
(كلا سيملون ثم كلا سيملون) وفي رواية ابي ذر اخفاني بالفاء والمشهور بالقاف من اخلاق الثوب وقال صاحب العين
معنى ابل واخلاق اي عشي خرفني ثيابك وارقمها فوالله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها
ابو عبد الله اي البخاري قوله «فبقيت» اي ام خالد قوله «حتى ذكر» على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع
الى القميص ويروي على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص ايضا اي حتى ذكر دهرها وقل الكرماني او يكون
الضمير للراوي ونحوه اي حتى ذكر الراوي ما جرى طول مدته ويروي حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم اي بقيت حتى
ذكرت دهر اطول اقل الكرماني وفي بعضها بافظ المجهول اي حتى صارت مذكورة عند الناس لخروجها عن العادة ورواية
ابي الهيثم حتى ذكر بدل المهملة ونون في اخره من الالف وهي عبارة من طول ما لبس فادد لونه ورجعه ابو ذر

وفي بعض النسخ قد ذكر دهرًا ولفظ دهرًا محذوف في كتاب ابن بطال وذكره ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه أراد بقى هذا القميص مدة طويلة من الزمان فتسبها الراوى فعبّر عنها بقوله ذكر دهرًا أى زمانًا بحسب تحديده

(ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز لبس القميص الأصفر لأن النبى ﷺ لم يذكر على والد أم خالد * وفيه المسامحة للأطفال في اللبس بحضرة آباءهم وغيرهم وكان ﷺ على خلق عظيم * وفيه الدعاء لمن يلبس جديدًا بقوله ابلى واخاقي اوبل واخاقي اللبس * وفيه جواز الرطانة بغير العربية لأن الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون اليه للتكلم به مع رسل المعجم وقد امر الشارع زيد بن ثابت بكلام المعجم وقال ابن التين انما يذكره ان يتكلم بالعجمية اذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون كمناجى القوم دون الثالث قال الداودى اذا لم يعرفها اثنان فاكتر يلزم ان يجوز ذلك *

٢٦٨ - **حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الحسن بن علي أخذ تمرًا من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال له النبي ﷺ بالفارسية كخ كخ أما تعرف أنا لانا كل الصدقة ***

مطابقة للترجمة في قوله «كخ كخ» وهو يفتح السكاف وكسر هاو سكون الحاء المجمة وكسر هاو بالتدوين مع الكسر وبغير تدوين وهى كلمة يرحب بها الصبيان من المستعذرات يقال له كخ أى اتركها وارم بها وقال ابن دريد يقال كخ بكخ كخا اذا دام فقط وقال الداودى كلمة اعجمية عربت وعذره هو محمد بن جعفر وقد مر غير مرة والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب ما يذكر في الصدقة فانه روى هناك عن آدم عن شعبة وهناب عنه وبين شعبة اثنان قال الكرمانى والهماز ع ان نازع في كون هذه الالفاظ اعجمية. اما السور فلا احتمال ان يكون من باب توافق اللغتين كالعسا بون. واما سنه فيجتمى ان يكون اصله حسنة فحذف من اوله الحاء كما حذف هدى في قولهم كفى بالسيف شاى شاهدا. واما كخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لا يخلو عن نظر. اما الاول فاحتمال بوجه لا تثبت اللغة. واما الثانى فلا يجوز الترخيم في اول الكلمة واما التثنية فلانه من اسماء الافعال وقال الكرمانى ما مناحية هذه الاحاديث لكتاب الجهاد فقال اما الحديث الاول فظاهر لانه كان في يوم الخندق واما الاخران فبالنسبة قلت كونه في الخندق لا يستلزم ان يكون متعلقا بالجهاد اقول يمكن ان يقال ان الترجمة متعلقة بما يكتب الجهاد وهو ان الامام اذا امن اهل الحرب بسلامتهم ولقبتهم بكون ذلك امانا لان الله يعلم الاسمة كلها فافهم *

باب الغلول

اى هذا باب في بيان حرمة الغلول نقل الذى وى الاجماع على انه من الكبائر وهو من اهل المغنم بقتل غلولا وهو غل قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة في المغنم السروقة في الغنيمة قبل القسمة وكل من خان في شىء خفية ففسد غل وسهت غلولا لان الابدى فيها مغلوله اى ممنوعه مجبول فيها على وهو الجديدة التى تجمع بدالاسير الى عذقه ويقال لها الجماعة ايضا *

وقول الله تعالى ومن يقول يات يات بما غل *

وقول الله بالجرج عطا على الغلول واوله (وما كان لنبى ان ينسل ومن ينسل يات بما غل يات بما غل يوم القيامة تم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وهذه الآية الكريمة في سورة آل عمران وقال ابن ابي حاتم حديثا المسيب بن واضح حدثنا ابو اسحاق المزاري عن سعدان عن خبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا طيفة يوم بدر فقلوا لعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخذها فآثر الله (وما كان لنبى ان ينسل) اى يحون هذه تنزله له ﷺ من جميع وجوه الخيانة في اداء الامانة وقسم الغنيمة وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس (وما كان لنبى ان ينسل) اى

بان يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس ومجاهدوا الضحاك ان يغل
بضم الياء اى بخان وروى ابن مردويه عن طريق ابى عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال « انهم المنافقون
رسول الله ﷺ بئىء فقد فازل الله تعالى (وما كان لنبى ان يغل) قوله «ومن يغفل» الى آخره تهديد شديد ووعيد
ا كيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ «ردوا الخياط والخيط فان الغلول حار ونار
وشنار على اهله يوم القيامة» *

٢٦٩- **حديثنا** مسند قال حدثنا يحيى بن ابي حيان قال حدثني ابو زرعة قال حدثني
ابو هريرة رضى الله عنه قال قام فينا النبي ﷺ قد كر الغلول فمطمه وعظم امره قال لا اثنين
أحدكم يوم القيامة على رقبتك شاة لها نفا على رقبتك فرس له حممة يقول يا رسول الله اغثنى
فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبتك صامت فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك
لك شيئا قد ابلغتك او على رقبتك رقاغ تمنق فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك لك شيئا
قد ابلغتك. وقال ابوبه بن ابي حيان فرس له حممة *

مطابقه للترجمة طاهرة ويحيى هو القطان وابو حبان يفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن
سعيد التميمي وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحدِيث مضمي في كتاب الزكاة في باب
اشم مانع الزكاة قوله «لا اثنين» بضم الهمزة وبالفاء المكسورة اى لا احدين هكذا الرواية للاكثرين بلفظ النبي
المؤكّد بالنون والمراد به النبي ورواه المروى بفتح الهمزة والفتحة من الفاء وكذا في بعض رواية مسلم قوله «على
رقبتك» وفي رواية مسلم وعلى رقبتك بالواو لا بحال قوله «نفا» بضم الناء المثناة وتحتفب العين المعجمة وهو صوت
الشاة يقال نفاثوا قوله «حممة» بفتح المهملة صوت الفرس اذا طلب العلف قوله «لا املك لك شيئا» اى من المنفعة
لان الشفاعة امرها الى الله قوله «قد ابلغتك» وروى بلملك اى لا عدرك بعد الابلاغ وهذا مباينة في الجزر وتخليط
في الوعيد والافو صاحب الشفاعة في مذنب هذه الامة يوم القيامة قوله «رغا» بضم الراء وتخفيف الفين المعجمة وبالمد
صوت البعير قوله «صامت» وهو الذهب والنصة قوله «رقاغ» جمع رقعة وهي الحرفة قوله «تمنق» اى تتحرك
وتضطرب وليس المراد منه الخرقعة نعمتها بل نعميم الاجناس من الحيوان والنقود والنياب وغيرها وقال ابن الجوزي
المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدى المراد بها ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاغ ورد عليه ابن الجوزي بان الحديث
سبق لذكر الغلول الحسى فحمله على الثياب انسب قوله «وقال ابوبه» اى السخيتاني عن ابى حيان المذكور فيه
فرس له حممة كذا للاكثرين في الموضعين ووقع في رواية الكشميخنى في الرواية الاولى على رقبتك له حممة بخذف
لفظ فرس وكذا هو في رواية النسمي ولى على بن شبويه فعلى هذا ذكر طريق ابوبه للتخصيص على ذكر
الفرس في موضعين *

ومما ينبغي عليه هنا ما قاله ابن المنذر * اجمع العلماء ان الفاعل عليه ان يرد ما غل الى صاحب المفاهم ما لم يفتقر
الناس * واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افترق الناس فقالت طائفة يدفع الى الامام خمسه ويتصدق بالباقي وهو
قول الحسن ومالك والوزاعى والليث والزهري والثوري واحمد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال
الشافعي وطائفة يجب تسليمه الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضائعة وليس له الصدقة بما لا غيره وعن ابن مسعود
انه رأى ان يتصدق بالمال الذى لا يعرف صاحبه * واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يزر بقدر حاله على ما يراه

الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابى حنيفة والشافعي ومالك وجماعة كثيرة من الصحابة والتابعين من بعدهم وقال الحسن واحمد واسحاق ومكحول والاوزاعي يحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعي الاسلحة وثيابه التي عليه قال الحسن الاحيقان والمصحف وقال اما حديث ابن عمر بن عمرو رضى الله تعالى عنه صروعا في تحريق رحل الغال فهو حديث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولا النبي صلى الله عليه وسلم لم يحرق رحل الذي وجد عنده الحرز والعباءة قيل ان الغال يحرق رحل الرجل المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته (قلت) قال الطحاوي ولو صح حمل على انه كان اذ كانت العقوبات في الاموال كاذب شطر المال من مانع الزكاة وضالة الابل وسارق التمر وكاه منسوخ

باب القليل من الغلول

اي هذا باب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير ام لا وحكمه انه مثله *

﴿وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ حَرَّقَ مَتَاعَهُ وَهَذَا أَصَحُّ﴾

اي لم يذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الذي يأتي في هذا الباب الذي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه حرق متاعه اي متاع الرجل الذي يقال له كركرة الذي وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا ان البخاري اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله لا يجوز وان العمل على منعه وان هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا اصح قال الكرماني اي عدم ذكر التحريق اصح من ذكره (قلت) لما روى عن عبد الله بن عمرو حديثان احدهما حديث الباب وليس فيه ذكر التحريق والاخر رواه ابوداود عن طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثي المدني قال دخلت مع مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فاتي برجل قد غل فسال سالما اي ابن عبد الله بن عمر عنه قال سمعت ابى يحدث عن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والدارقطني وقال البخاري يحتجون بهذا الحديث في احران رحل الغال وهو باطل ليس له اصل ورواته لا يعتمد عليهم وان الصحيح هو الذي ليس فيه ذكر التحريق اشار اليه بقوله وهذا اصح وقيل حتى عن الاصبلي ان المذكور هنا ويذكر عن عبد الله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق اصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التريض وهي قوله ويذكر على بناء المجهول واما حديث عبد الله بن عمرو فقد اخرجه ابوداود عن محمد بن عوف عن موسى بن ايوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم احرقوا متاع الغال وضربوه *

٢٧٠ ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَمْدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ عَلَى نَقْلِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كَرْكَرَةٌ قَمَاتٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا يَنْقَلِرُونَ إِلَيْهِ فَوَجَدُوا عَبَاءَةً قَدْ غُلَّتْهَا﴾

مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عباءة لانها قليلة بالنسبة الى عبرها من الامتعة والنقدين وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو بن عيينة وعمرو هو دينار قوله «على نقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» فتح اثناء المثلثة والقاف وهو النبال وما قبل حمله من الامتعة ويقال الثقيل متاع المسافر قوله «هو في النار» قال ابن التين عن الداودي يحتمل ان يكون هذا جراؤه الا ان ينفق الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينفعه من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من نفاق كان يسره او يذنب مات عليه مع غلوله او بما فعل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان *

﴿ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ سَلَامٍ كَرَّةٌ يُعْنَى بِفَتْحِ الْكَافِ وَهُوَ مَضْبُوطٌ كَذَا ﴾

أبو عبد الله هو البخاري نفسه وابن سلام هو محمد بن سلام بتخفيف اللام شيخ البخاري رحمه الله ، واختلف في ضبط كَرَّةٍ وذكر عياض أنه بفتح الكافين وكسرهما وقال النووي إنما اختلف في كافه الأولى وأما الثانية فمكسورة اتفاقاً ونقل البخاري عن شيخه محمد بن سلام أنه رواه عن ابن عينة كَرَّةٍ بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته أشار إليه بقوله وهو مضبوط كذا يعني بفتح الكاف وقال عياض هو عمداً لا كثرين بالفتح في رواية علي بن عبد الله وبالكسر في رواية ابن سلام وعمداً الاصيلي بالكسر في الأول وقال القابسي لم يكن عند المروزي فيه ضبط الا اني اعلم ان الأول خلاف الثاني *

﴿ بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ ذَبْحِ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ فِي الْمَنَاقِمِ ﴾

أي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره *

٢٧١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ عَنْ جَدِّهِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَنِي الْحَلِيفَةِ فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ وَأَصْبْنَا لَبَلاً وَغَنَمًا وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَخْرِيَاتِ النَّاسِ فَمَجَلُّوا فَتَهَبَّوْا الْقُدُورَ فَأَمَرَ بِالْقُدُورِ فَأُكْفِتَتْ ثُمَّ قَسَمَ فَعَدَلَ عَشْرَةً مِنَ الْغَنَمِ بِيَعِيرٍ فَنَدَّ مِنْهَا بِعِيرٍ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ بَسِيرَةٌ فَطَلَبُوهُ فَأَعْيَاهُمْ فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ فَقَالَ هَذِهِ الْبَهَائِمُ لَهَا أَوَابِدُ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَمَا نَدَّ عَلَيْكُمْ فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا فَقَالَ جَدِّي إِنَّا نَرَجُو أَوْ تَخَافُ أَنْ نَلْقَى الْمَرْءَ غَدًا وَلَيْسَ مِنَّا مُدِي أَفَنَذْبَحُ بِالْقَصَبِ فَقَالَ مَا أَهْرَ الدَّمِ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفَرُ وَسَاحِدُكُمْ عَنْ ذَلِكَ أَمَا السِّنُّ فَمَقَامُ وَأَمَا الظُّفَرُ فَتُدِي الْحَبَشَةَ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من امره صلى الله عليه وسلم بأهله ما ذبحوا بغير أمره وأبو عوانة بفتح العين الواضح اليشكري وسعيد بن مسروق الثوري الكوفي والد سفيان الثوري وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء آخر الحروف ابن رفاع بفتح الكاف بكسر الراء وبالألف بالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصاري الحارثي سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب الشريعة في باب قسمة الغنم فانه اخرجهم ذلك عن علي بن الحكم الانصاري عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق الى آخره قوله « بنى الحليفة » هي ميقات اهل المدينة قوله « فأكفئت » أي قُلبت أو تكست قوله « فند » أي نهر قوله « فاعياهم » أي اعجزهم قوله « فاهوى اليه » أي مديده اليه بسهم قوله « أوابد » جمع أبدة وهي التي قد تابدت أي توحشت وفرت من الانس وقد ابدت تابدت وتابيد بكسر عين الفعل وضمها قوله « قال جدى » أي قال عباية قال جدى وهو رافع بن خديج قوله « أنا ارجو » أي تخاف والرجاء يأتي بمعنى الخوف قوله « أو تخاف » شك من الراوى قوله « مدي » جمع المدينة وهي السكين قوله « ما نهر الدم » أي ما أساله واجراء وقال المطلب إنما امر بها كفائها لانهم ذبحوها بنى الحليفة وهي ارض الاسلام وليس لاهل الاسلام ان ياخذوا في ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور بآرائه إنما هو اتلاف لنفس المرق وأما الاحتم فلم يتلقوه ويحمل على انه جمع ورد الى الغنم ولا يظن به انه امر باتلافه لانه مال الفاعلين وقد سمي صلى الله عليه وسلم عن اضاعة المال فان قيل لم ينقل اسمهم حاول ذلك الاجم الى الغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا اتلفوه كما فعل بلحوم الحمير الاهلية لانها نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم أو قال انها رجس *

بابُ البشارة في الفتح

اى هذا باب في بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم بشر او بشورا من البشرى وكذلك الابشار والتبشير ثلاث لغات وهو احوال السرور في قلبه وذل الحوهرى البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى التبشير كالمالة للماءل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله «في الفتح» جمع فتوح في الزوة وفي معناه كل ما فيه ظهور الاملام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين وينهلوا الى الله تعالى بالشكر على ما وهبهم من نعمه ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عبده بالشكر ووعده المزيد بقوله (لئن شكرتم لازيدنكم) ✽

٢٧٢ - **حدثنا محمد بن المنثري** قال حدثنا يحيى قال حدثني اسماعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله عنه قال لي رسول الله ﷺ ألا تريدني من ذي الخامة وكان بيتنا فيه ختم يسع كفة اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة من احمس وكأنا اصحاب خيل فاذخرت النبي صلى الله عليه وسلم أتى لا اثبت على الخيل فقرب في صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى فقال اللهم نبته واجماته هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جمل أجرب فبارك على خيل احمس ورجلها خمس مرات قال مسدد بيت في ختمهم ✽

مطابقته لترجمة في قوله فارسل الى النبي ﷺ يبشره ويحيى هو الفطان واسماعيل هو ابن ابى خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب حرق الدور والتخيل عن مسدد عن يحيى الى آخره واخر ح بعضه ايضا في باب من لا يثبت على الخيل قوله «اجرب» وفي رواية مسدد فيها مضى اجوف قوله «قال مسدد» بيت في ختمهم ارادهم ان مسددا رواه عن يحيى الفطان بالاسناد الذي ساقه البخاري عن محمد بن المنثري عن يحيى فقال بدل قوله وكان بيتنا فيه ختمهم وهذه الرواية هي الصواب ✽

باب ما يعطى للتبشير

اى هذا باب في بيان ما يعطى للتبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للتبشير يسمى بشارة بضم الباء ✽

وأعطى كتب بن مالك نوبتين حين بشر بالتوبة

كتب بن مالك بن ابي كتب واسمه عمرو والسلمى المدني الشاعر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم وانزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وهو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله «حين بشر بالتوبة» اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المبشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقدم مضى هذا ✽

باب لا هجرة بعد الفتح

اى هذا باب يذكر فيه لا هجرة بعد فتح مكة ويحور ان يكون الراداع من ذلك ✽

٢٧٣ - **حدثنا آدم بن أبي إياس** قال حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال النبي ﷺ يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فأنفروا ✽

مطابقته للترجمة ظاهرة وشييان بن عبد الرحمن النحوي ومنصور بن المعتمر والحديث مر في اول كتاب الجهاد
٢٧٤ - **﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عُمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ بُحَاشِعِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ بُحَاشِعُ أَخِيهِ مُجَالِدِ بْنِ مَسْعُودٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذَا مُجَالِدُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى الْهِجْرَةِ فَقَالَ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ وَلَكِنْ أَطَاعَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحاق الرازي يعرف بالصغير وخالد هو ابن مهران الخذاء البصري وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون وبحاشع بن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلمي قيل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحبة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب البيعة الحرب

٢٧٥ - **﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ عَمْرُو بْنُ جَرِيْجٍ سَمِعْتُ عَطَاءَ يَقُولُ ذَهَبْتُ مَعَ عُثَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَهِيَ مُجَاوِرَةٌ بِتَيْبَرٍ فَقَالَتْ لَنَا انْقَطَعَتِ الْهِجْرَةُ مِنْذُ فَتَحَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار وابن جريج هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابراهيم وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة الليثي قاضي اهل مكة قوله «شير» بفتح الشاء المثناة وكسر الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي اخره راء وهو جبل عظيم بالمد لدقة على يسار الذهاب منها الى منى قال محمد بن الحسن وللعرب اربعة جبال اسم كل واحد تير وكلاهما حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة ان يقتلوا وما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر في الحديث فيما مضى

﴿ باب إذا اضطرَّ الرجلُ إلى النظرِ في شعورِ أهلِ الذِّمَّةِ والمؤمناتِ إذا عصينَ اللهَ وتجرَّيدهنَّ ﴾
 اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة وجواب اذا محذوف تقديره يجوز للضرورة قوله «والمؤمنات» بالجر عطف على ما قبله وتقديره واذا اضطر الرجل الى النظر في المؤمنات اذا عصين الله قوله «وتجر يدهن» اى واذا اضطر ايضا الى تجريدهن من الثياب لان المعصية تبيح حرمتها الا ترى ان عليا والزيد رضى الله تعالى عنهما ارادا كشف المرأة في مضية كتاب حاطب وقد اجمعوا ان المؤمنات والكافرات في تحريم الزنا بهن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبيح المحظورات ولم ار احدا تعرض لشرح هذه الترجمة

٢٧٦ - **﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ الطَّائِفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكَانَ عُمَانِيَا فَقَالَ لِابْنِ عَطِيَّةَ وَكَانَ عَمَوِيًّا إِنِّي لَا أَعْلَمُ مَا الَّذِي جَرَّ أَصْحَابَكَ عَلَى الدَّمَاءِ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ وَالزُّبَيْرُ فَقَالَ أَنْتَوَارُوضَةٌ كَذَا وَتَجِدُونَ بِهَا امْرَأَةً أَعْطَاهَا حَاطِبٌ كِتَابًا فَأَتَيْنَا الرُّوضَةَ فَفُتْنَا بِالْكِتَابِ قَالَتْ لَمْ يُعْطِنِي فَقُلْنَا لَمْ نُخْرِجَنَّ أَوْ لَا جَرْدَ ذَلِكَ فَأَخْرَجَتْ مِنْ حُجْرَتِهَا فَأَرْسَلَتْ إِلَى حَاطِبٍ فَقَالَ لَا تَعْجَلْ وَاللَّهِ مَا كَفَرْتُ وَلَا أَرْدَدْتُ لِلْإِسْلَامِ إِلَّا حُبًّا وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِكَ إِلَّا وَلَهُ بِمَكَّةَ مَنْ يَدْفَعُ اللَّهُ بِهِ عَنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَلَمْ يَكُنْ لِي أَحَدٌ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَّخِذَ عَنْدَهُمْ يَدًا فَصَدَّقَهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ عُمَرُ دَعْنِي أَضْرِبَ عَنْقَهُ ﴾**

فإنه قد فارق فقال ما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فهذا الذي جرى له
مطابقة لترجمة كلاما تثنى لان حديث الباب ليس فيه النظر الى المؤمنات اذا عصين الله نعم يطابق الترجمة قوله
فاخرجت من حيزتها وفي الحديث الذي مضى في باب الجاسوس فاخرجته من عقاصها وعن قريب نذكر التوفيق
بينهما وعقاصها ذواتها المصفورة فلم يكن الا وقد كشفت شعرها لاجراج الكتاب بالضرورة حينئذ نظروا اليه بالضرورة
وقوله ايضا ولا جرد ذلك يطابق الترجمة قوله وتجريدهن وقيل ليس في الحديث بيان هل كانت المرأة مسلمة او ذمية
لكن اسما وسوى حكمهما في تحريم النظر اثير حاجة شماهما الدليل وقال ابن التين ان كانت مشركة لم يوافق الترجمة
واحيب بانها كانت ذات عهد فحكمها حكم اهل الذمة *

«ذكر رجاله» وهم محمد بن عبد الله بن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وفي آخره باء
موحدة الطائي وهشيم بن بشير الواسطي وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وسعد بن
عبيدة بضم العين وفتح الياء الموحدة ابو حمزة السلمي الكوفي ختن ابى عبد الرحمن عبد الله السلمي وكل هؤلاء قدموا
والحديث قد مر من وجه آخر في الجهاد في باب الجاسوس عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قوله «وكان عثمانيا»
اي وكان عبد الرحمن بفتح عثمان بن عمان على بن ابي طالب وهو قول اكثر اهل السنة قوله «فقال لابن عطية هو
حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة قوله «وكان علويا» اي بفضل علي بن ابي طالب على عثمان وهو قول
جماع من اهل السنة من اهل الكوفة قوله «اني لاعلم» مقول قوله قال اي قال ابو عبد الرحمن لابن عطية اني لاعلم ما الذي
جرأ اي اي شيء جرأ صاحبك وقوله وكان علويا جملة معترضة بين القول ومقوله قوله جرأ بتشديد الاء من الجرأة
وهي الجسارة واراد بقوله صاحبك علي بن ابي طالب قال الكرمان كيف جاز نسبة الجرأة على القتل الى علي بن ابي
طالب رضى الله تعالى عنه واجاب بقوله غرضه انه اسما كان جازما انه من اهل الجنة عرف انه ان وقع منه خطا فيما اجتهد
فيه عفى عنه يوم القيامة قطعا انتهى (قلت) قول ابى عبد الرحمن ظن منه لان عليا رضى الله تعالى عنه على مكانته من الفضل
والعلم لا يقتل احدا الا بالواجب وان كان قد ضمن له بالجنة لشهوده بدر او غيرها ومع هذا قال الداودي بئس ما قال
ابو عبد الرحمن قوله وسمعت يقول اي سمعت عليا رضى الله تعالى عنه يقول نعمني النبي ﷺ والزبير بن العوام رضى
الله تعالى عنه قوله «روضة كداه» اي روضة خاخ كاذر هكذا في باب الجاسوس قوله «امراة» وهي سارة بالسين
المهملة والراء قوله «حاطب» وهو حاطب بن ابي بلعة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المشددة من فوق
وبالعين المهملة قوله «الكتاب» منصوب بمقدر اي هات الكتاب ونحوه قوله «لم يعطني» اي لم يعطني حاطب الكتاب او
لم يعطني احد الكتاب قوله لتخرجن باللام المفتوحة وبالووف المشددة اي لتخرجن الكتاب او
لا جرد ذلك من الثياب يقال جردت الثوب عنه اي نزعه وكشفت عنه وكلة او هنا بمعنى الا في الاستثناء ولا جرد ذلك
منصوب بان المقدرة والمعنى لتخرجن الكتاب الان ان جردى كما في قولك لا فتلك او تسلم اي الا ان تسلم وقريب منه
ان يكون بمعنى الى كافي قولك لا تتركك او تعطيني حتى اي الى ان تعطيني حتى قوله «فاخرجت» ويروى فاخرجته
اي فاخرجت الكتاب من حيزتها بضم الحاء المهملة وسكون الحيم والراى وهي معقدة الازار وحجزة السر او بل الى
فيها التكرور في رواية القاسمي من حيزتها بخذف الجيم وهي لغة عامية وقدم مضى في باب الجاسوس انها اخرجته من
عقاصها وهي شعورها المضفورة والتوفيق بينهما بانه لعلها اخرجته من الحجزة او لاثم اخفته في عقاصها ثم
اضطرت الى الاخراج عنها او المراد من الحجزة المعقد مطلقا او الجبل اذ الحجاز جبل يشد بسطحه يد البعير ثم
يخالف فيعقه به رجلاه ثم يشد طرفه الى حقويه او عقاصها كانت تصل الى موضع الحجزة فباعبارها صح الاطلاقان
او كانت ثم كتابان وان كان مضمونهما واحدا كما ان القضية واحدة قوله «فقال لا تعجل» اي وقال حاطب
لا تعجل يا رسول الله قوله «وهذا الذي جراه» اي قوله اعملوا ما شئتم لاهل بدر هو الذي جرأ حاطبا وبقية البحث
مرت في باب الجاسوس

أى الزم المرأة ويروى بالمرأة وهي صفة قوله «فقلب» أى أبو طلحة قلب توبه على وجهه وإناها أى واتى صفة قوله «وإصاح لها» أى لى صلى الله تعالى عليه وسلم وصفة قوله «فاكتفنا» أى احطنا به يقال كنف الرجل أى حطته وصنفته قوله «فلما أشرقنا على المدينة» من أشرقت على الشيء إذا أطلعت عليه وأشرقت الشيء أى علوته *

(وفي الحديث فوائد) فيه إرداف المرأة حلف الرجل وسترها عن الناس * وفيه ستر من لا تجوز رؤيته وستر الوجه عنه * وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة أهل العلم * وفيه كنف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن * وفيه حمد الله للمسافر عند آتيانه سالما الى أهله وواله الله التوبة * وفيه حجاب امهات المؤمنين وإن كن كالأمهات *

٢٨١ - **حَرْثُ بْنُ عَلِيٍّ** قَالَ حَدَّثَنَا **بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ** قَالَ حَدَّثَنَا **يُحْيَى بْنُ أَبِي اسحاق** عَنْ **أَنْسَرِ بْنِ مَالِكٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةُ مُرَدِّفَهَا عَلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمَّا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ هَمَزَتْ النَّاقَةُ فَصَرَخَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ وَإِنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ أَحْسِبُ قَالَ اقْتَحِمَ عَنْ بَعِيرِهِ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ هَلْ أَصَابَكَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَا وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْمَرْأَةِ فَأَلْقَى أَبُو طَلْحَةَ ثَوْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَصَدَ قَصْدَهَا فَالْقَى ثَوْبَهُ عَلَيْهَا فَقَامَتِ الْمَرْأَةُ فَشَدَّ لَهَا عَلَى رَاحِلَتَيْهَا فَزَكَبَا فَسَارُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ أَوْ قَالَ أَشْرَفُوا عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيِبُونَ تَائِبُونَ عَائِدُونَ لِرَبَّنَا حَامِدُونَ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُهَا حَتَّى دَخَلَ الْمَدِينَةَ *

هذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشميني وحده وعلى هو ابن المديني ويحيى هو ابن إسحاق المذكور قوله «وأبو طلحة» هو زيد بن سهل الأنصاري قوله «على راحلته» أى ناقته قوله والمرأة بالرفع عطفا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله أحسب أى اظن قوله هل أصابك من شيء كلمة من زائدة قوله عليك بالمرأة أى الزم المرأة وانظر في أمرها قوله فقصد قصدها أى محانحوها قوله بظهر المدينة أى بظاهرها قوله أو قال أشرقوا شك من الراوي *

﴿بَابُ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ﴾

أى هذا باب في بيان الصلاة إذا قدم الغازي أو المسافر من سفره *

٢٨٢ - **حَرْثُ بْنُ سُلَيْمَانَ** بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ **مُحَارِبِ بْنِ دِينَارٍ** قَالَ سَمِعْتُ **جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ قَالَ لِي ادْخُلِ الْمَسْجِدَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ *

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة إذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد ابن يحيى عن مسمر عن محارب بن دينار إلى آخره *

٢٨٣ - **حَرْثُ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ** عَنْ **ابْنِ جُرَيْجٍ** عَنْ **ابْنِ شَهَابٍ** عَنْ **عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ** ابْنِ كَثْبٍ عَنْ **أَبِيهِ** وَعَمِّهِ **عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَثْبٍ** عَنْ **كَثْبٍ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ ضَعَى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ *

مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو هاشم الضحاك بن مخلد النزيل البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج

وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري * والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي عاصم به وعن محمود ابن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن المتوكل المسقلاني والحسن بن علي الحلال وعن ابي الطاهر بن السرح واخرجه النسائي في السير عن عمرو بن علي عن ابي عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله ضحى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضحوة ارتفاع اول النهار والضحى هو فوقه وبه سميت صلاة الضحى * وفيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة وفيها معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدى في الحضر وتعم المفتاح الى كل خير وفيها يناجي العبد ربه وذلك هدى رسوله وسنته واما فيه الاسوة * وفيه الابتداء ببيت الله تعالى قبل بيته وجاوسه للناس عند قدومه ليسلموا عليه

﴿ باب الطعام عند القدوم ﴾

اي هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر *

﴿ وكان ابن عمر يفتطر لمن يقشاه ﴾

يفطر من الافطار لمن التفتير قوله لمن يقشاه اي لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليل رواه القاضي اسماعيل في احكامه عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عنه انه كان اذا كان مقيما يفتطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطار ايام الغاشية ثم يصوم *

٢٨٤ - ﴿ حدثني محمد بن ابراهيم بن واكيم عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ لما قدم المدينة فخر جزورا او بقرة زاد ما ذن عن شعبة عن محارب بن سميع جابر بن عبد الله اشترى مني النبي ﷺ بعيرا بوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فدبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتي المسجد فأصلي ركعتين ووزن لي ثمن البعير ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام * والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن واكيم قوله وجزورا اي ناقه او جملا زاد ما ذن وهو معاذ بن معاذ العنبري وقد وصله مسلم قوله بوقيتين ويروي باوقيتين قوله او درهمين شك من الراوى وهذا الطعام يسمى النقيعة بفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر ياتي وعليه عبد السمر وقال في المواعظ النقيعة الحوض من اللبن يبرد وقال السلمي طعام الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العيطة من الابل وهي جرور توفرا عساؤها وتنقع في اشياء على حياها وقد نفعوا نقيعة ولا يقال ادعوا *

﴿ صرار موضع ناهية بالمدينة ﴾

صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العراف وقيدته الدار قطني بالمهملة وعند الجوى وغيره والمستعمل وابن الحناء صرار بالصاد المعجمة وقال ابن قرقول وهو وهم وقال ابو عبيد البكري وهي بئر قديمة تلفاء حرة رافم والله تعالى اعلم *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْخُمْسِ ﴾

أى هذا كتاب في بيان حكم الخمس وفي بعض النسخ هذا متوج بالبسملة وبعده *

﴿ بَابُ فَرْضِ الْخُمْسِ ﴾

أى هذا باب في بيان فرض الخمس وفي بعض النسخ أيضاً هكذا فرض الخمس بدون ذكر لفظ باب *

١ - **﴿ حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ كَانَتْ لِي شَارِفٌ مِنْ نَصِيبِي مِنَ الْمَغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَعْطَانِي شَارِفًا مِنَ الْخُمْسِ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَبْذِنِي بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاهْدَتُ رَجُلًا صَوَافًا مِنْ بَنِي قَيْنُقَاعٍ أَنْ يَرْتَحِلَ مَعِيَ فَنَاقَتِي بِإِذْنِ أَخِي أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَهُ الصَّوَّافِغِينَ وَأَسْتَعِينُ بِهِ فِي وَاعِيَةٍ عَرُمِي فَبَيْنَمَا أَنَا أَجْمَعُ لَشَارِفِي مَتَاهًا مِنَ الْأَقْنَابِ وَالْفَرَائِرِ وَالْجَبَالِ وَشَارِفَايَ مُنَاخَانَ إِلَى جَنْبِ حُمْرَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجَعْتُ حِينَ جَعْتُ مَا جَعْتُ فَإِذَا شَارِفَايَ قَدْ أُجِيتَ أَسْمِيَهُمَا وَبُقِرَتْ خَوَاصِرُهُمَا وَاخْتِذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا فَلَمْ أَمْلِكْ عَيْنِي حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمَنْظَرَ مِنْهُمَا فَقُلْتُ مَنْ أَمَلُ هَذَا فَقَالُوا فَعَلَ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُوَ فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ فَعَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِ الَّذِي لَقِيتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ عِدَا حَمْزَةَ عَلَى نَاقَتِي فَأَجَبَ أَسْمِيَهُمَا وَبُقِرَ خَوَاصِرُهُمَا وَهُوَ ذَا فِي بَيْتٍ مَعَهُ شَرْبٌ فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ بِرِدَائِهِ فَأَرَادَنِي ثُمَّ انْطَلَقَ بِمَعِي وَأَتْبَعَهُ أَنَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ حَمْزَةُ فَاسْتَأْذَنَ فَأَذِنُوا لَهُمْ فَإِذَا هُمْ شَرَبُوا فَطَبَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلُومُ حَمْزَةَ فَإِذَا فَعَلَ فَإِذَا حَمْزَةُ قَدْ مَلَّ حُمْرَةً عَيْنَاهُ فَنَظَرَ حَمْزَةُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى مُرْتَبِهِ ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ حَمْزَةُ هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عَبِيدُ لَا بِي فَعَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدْ مَلَّ فَكَصَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى عَقِبَيْهِ الْقَهْقَرَى وَخَرَجْنَا مَعَهُ ﴾**

مطابقة للترجمة في قوله اعطاني شارفا من الخمس وعبدان قد مر غير مرة وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الابن وعلى بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم يروى عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الشرب في باب بيع الحطب والكلام فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره وبين المتنين بعض تفاوت بزيادة ونقصان قوله «شارف» بالضمين المعجمة وهو المسنة من النوق قوله (اعطاني شارفا من الخمس) معنى يوم بدو ظاهره ان الخمس كان يوم بدو قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدو ولما فيه من ذلك يحتاج قول علي رضى الله عنه الى تاويل لا يعارض قول اهل السير وهو ان معنى قول علي رضى الله عنه وكان

الذي اعطاني شارفاً من الخمس يعني من سرية عبد الله بن جحش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية وكان
 بعث عبد الله بن جحش معه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف فوجدوا بهاء بن قريش يقتلهم
 واخذوا المير فقال عبد الله لاصحابه ان رسول الله ﷺ ما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يرضى الله الخمس من المغنم فدخل
 لرسول الله ﷺ خمس الغنيمة وقسم الباقي بين اصحابه وقدرى ابو داود ما يدل على هذا المعنى قال كان لي شارف من
 نصيبى من الغنم يوم بدر واعطاني رسول الله ﷺ شارفاً من الخمس يومئذ يعني يوم بدر واراد به من الخمس الذي عزله
 عبد الله بن جحش لرسول الله ﷺ من العير التي اخذها في ذكرنا وقيل اول يوم جعل فيه الخمس في غزوة بني قريظة حين
 حكم سعد بن قنينة المقاتلة وتسمى الذرية وقيل نزل بمذلق ولم يات في ذلك من الحديث ما فيه ان شافوا ما جاء امر الخمس
 بقينافي غنائم حنين وهي آخر غنيمة - حضرها الشارع قوله «ان ابنتي» من الابتاء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء
 وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تروج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله
 «من بنى قبة» بفتح القافين وضم النون وفتحها وكسرها مبصر فاوغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال
 الصاغاني هم حي من اليهود قلت هو مركب من قبيل الذي هو الحداد وقاع اسم اطم من اطم المدينة قوله «بأذخر» بكسر
 الهمزة حشيشة طيبة الرائحة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهزته زائدة وقدمى كتاب الحج قوله «وليمة عرسى»
 الوليمة طعام الزفاف وقيل اسم لكل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الوليمة ونبهني ان يكون بالكسر
 والا يكون المعنى وليمة وليتي وهكذا لا يقال وفي المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى
 الى طعام عرس وطعام الوليمة يسمى عرسا باسم سببه قوله «من الاقناب» جمع قنب وهو معروف والقران بالعين المعجمة
 وبالراء المكسرة ظرف التبن ونحوه وهو جمع غرارة قال الجوهرى اظنه من باقوله «وشارفاى» مبتدأ وخبره قوله
 مناخان اى مبروكان ويروى مناختان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتانيث باعتبار معناه قوله «فاذا» كلمة مفاجاة قوله
 «قد احتجبت» افتعل من الجب بفتح الحيم وتشديد الباء الواحدة وهو القطع قوله «وبقرت» على صيغة المجهول من البقر
 بالباء الواحدة والقاف وهو الشق قوله «ولم املك عيني» اى من البكاء وانما كان بكاء مرضى الله عنه خوفاً من توبه تقصيره في
 حق فظمة رضى الله تعالى عنها اوفى تاخير الانشاء بسبب ما كان منه ما يستعان به للاحول فواتهما لان متاع الدنيا قليل لاسيما
 عند امثاله قوله «فى شرب» بفتح الشين المعجمة جمع شارب قوله «حتى ادخل» يحوز بالرفع والنصب قوله «ما رايت
 كاليوم قط» اى ما رايت يوماً اطلع كاليوم قوله «فعلقى» اى جعل قوله «قد عمل» بفتح الدال المثناة وكسر الميم اى
 سكر قوله «ثم صعد» بفتح الصاد المهملة وتشديد الدالين المهملة المفتوحة اى جبر النظر قوله «الا عبيد» اى كعبيد وعرضه
 ان عبد الله واخطابا كانا جميعا عبدان لطلب المطلب في الخصوع لحرمته وانه اقرب اليه منهما قوله «فسكس رسول الله ﷺ
 القهقرى» قال الاخفش بنى رجيع وراءه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراية يقال نكص ينكص فهو ناكص فل ابن
 الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجيع القهقرى اى رجيع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوباً
 على المصدرية من غير لفظه كفى قدمت جلوساً وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد قهر وتقهر وقيل انه
 مشتق من القهر وقال الطبري وفي حديث علي رضي الله عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمعون الغناء في اول
 الاسلام حتى سى الله عن ذلك بقوله «اعمال الخمر والميسر» الآية وانما حرمت الخمر بعد غزوة احد احتج بعض اهل العلم
 بهذا الحديث في ابطال احكام السكران وقالوا لو لزم السكران ما يكون منه في حال سكره كإلزامه في حال صحوه لكان
 الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما استقبله حمزة كافر امباح الدم قاله الخطابي ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان
 ذلك منه اما كان قبل تحريم الخمر فان قلت الى ما آل اليه امر التناقضين قلت كان ضمانهما لازم الحزمة رضى الله عنه لو كان
 طابا على رضى الله تعالى عنه ويمكن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عوصهما اذ العلماء لا يخلطون ان جنابات الاموال
 لا تسقط عن المجانين وغير المسلمين ويلزمهم ضمانها في كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او اكل طعاما او تدأوى

بمباح فسكرو فهو كالجنون والمغمى عليه والصبي يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود غير اتلاف الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر من حلال فحكمه حلال ولا وعن ابي عبد الله النحال ان من سكر من ذلك لا طلاق عليه وحكى الطحاوى انه اجماع من العلماء رحمهم الله تعالى *

٢ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْمَزِينِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ اخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ اُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اخْبَرَتْهُ أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلَتْ اَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقْسِمَ لَهَا مِيرَاثَهَا مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهَا اَبُو بَكْرٍ اِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نُورَثُ مَا تَرَكْنَا هَذِهِ فَقَضَيْتِ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَجَرَتْ اَبَا بَكْرٍ فَلَمْ تَزَلْ مُهَاجِرَةً حَتَّى تُوَفِّيَتْ وَعَاشَتْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّةَ أَشْهُرٍ قَالَتْ وَكَانَتْ فَاطِمَةُ تُسَالُّ اَبَا بَكْرٍ نَصِيحَتَهَا يَمَّا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خَيْبَرَ وَفَدَكَ وَصَدَقْتَهُ بِالْمَدِينَةِ فَأَبَى اَبُو بَكْرٍ عَلَيْهَا ذَلِكَ وَقَالَ اَسْتُ تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْمَلُ بِهِ اِلَّا هَمَلْتُ بِهِ فَإِنِّي أَخْشَى اِنْ تَرَكَتُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِهِ أَنْ أُرِيغَ فَأَمَّا صَدَقَتُهُ بِالْمَدِينَةِ فَدَفَعَهَا عُمَرُ اِلَيَّ عَلَيَّ وَعَبَّاسٌ فَأَمَّا خَيْبَرُ وَفَدَكَ فَأَمَسَ كَهْمَا عُمَرُ وَقَالَ هُمَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَتْما لِحَقْوَقِهِ الَّتِي تَرَوُهُ وَنَوَائِبِهِ وَأَمْرُهُمَا اِلَيَّ مِنْ وَلِيِّ الْأَمْرِ قَالَ فَمَا عَلَى ذَلِكَ اِلَى الْيَوْمِ *

قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من حجة ما سالت فاطمة ميراثها من خيبر وقد ذكر الرهري ان بعض خيبر صلح وبعضها عنوة فخرى فيها الخمس وقد جاء في بعض طرق الحديث في كتاب المعازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسال نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر والى هذا اشار البخارى واستغنى بشهرة الامر عن ايراده مكشوفاً بلفظ الخمس في هذا الباب *

(ذكر رجاله) وهم ستة. الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي العامري الاويسى المدني وهو من افراده. الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابو اسحق القرشي الزهري المدني. الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه. الرابع محمد بن مسلم الزهري. الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس المؤمن بن عائشة رضى الله تعالى عنها. والحديث اخرجه البخارى ايضا في المعازي في باب غزوة خيبر عن يحيى ابن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي ﷺ ارسلت الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه الحديث *

(ذكر معناه) **قوله** «سالت ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما» قال عياض قاول قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على اهلنا وتاوت الحديث ان كان بلهها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لنورث على الاموال التي لها بال وهو الذي لا يورث لا ما يترك من طعام واثاث وسلاح قال وهذا التاويل يردده قوله مما افاء الله عليه وقوله مما ترك من خيبر وفدك وصدقته بالمدينة * وقيل ان طلبها لذلك كل قبل ان تسمع الحديث الذي دل على خصوصية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة فلها النصف وقال ابن التين حكي ابن بطال ان طائفة من الشيعة زعموا انه لا يورث قالوا ولم تطالب فاطمة بالميراث وانما طالبت بان النبي ﷺ يحلمها من غير علم

ابى بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه عليه السلام نحلها شيئا ولا انها طالبت به فان قلت رووا ان فاطمة طلبت فذكركم وذكركم ان رسول الله عليه السلام اقطعها اياها وشهد على رضى الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل ابا بكر شهادته لانه زوجها قالت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما هو امر مقتعل لا يثبت قوله ما ترك بيان اوبدل لميراثها قوله مما افاء الله عليه من النى وهو ما حصل له عليه السلام من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا يورث قال القرطبي جميع الرواة لهذه الاقضية يقولونها بالنون لانورث يعنى جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي الرواية الاخرى نحن معاشر الانبياء لانورث قوله «ما تركنا» في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة هذا وقال لا يورث يساه آخر الحروف وما تركنا صدقة بالنصب على ان يجعل ما مفعولا لمسا لم يسم فاعله وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما ترك صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتحموه لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره من المسلمين متمسكين بعموم الاية الكريمة وقال الكرماني لانورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح *

ثم الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم وقيل لئلا يخفى على وارثهم ان يتمنى لهم الموت فيقع في محذور عظيم * وقيل لانهم كالا باه لامتهم فالحلم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة قوله «وهجرت ابا بكر» قال الملهب انما كان هجرها انقباضا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يروا احد انهما التقيا وامتة ما من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا متهاجرين الا ان تكون الفوس مظاهرة للمداوة والهجران وانما لازمت بينهما فغير الراوى عن ذلك بالهجران * وقد ذكر في كتاب الخمس تاليف ابى حفص بن شاهين عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله عليه السلام ما خير عيش حياة اعيشها وانت على ساذجة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة المصدقة المأمونة على ما قلت قال فما قام ابو بكر حتى رضى ورضى * وروى البيهقي عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضى الله تعالى عنها انها ابوبكر رضى الله تعالى عنه فاستدفن عليها فقال على رضى الله تعالى عنه فاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت احب ان آخذ له قال نعم فاخذت له فدخل عليها يترضاها فقال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسول الله ومرضاةكم اهل البيت ثم ترضاها حتى رضى وهذا قرى جيد والظاهر ان الشعبي سمعه من على رضى الله تعالى عنه او ممن سمعه من على (فان قلت) روى احمد وابو داود عن ابى الطفيل قال لما قبض رسول الله عليه السلام ارسلت فاطمة الى ابى بكر لامت ورثت رسول الله عليه السلام ام اهلها فقال لا بل اهلها قالت فابن سهم رسول الله عليه السلام فقال ابو بكر انى سمعت رسول الله عليه السلام يقول ان الله تعالى اذا اطعم نبيا طعمة ثم قبضه جعله لذي يقوم من بعده فرايت ان اوده على المسلمين (قالت) فانت وما سمعت من رسول الله عليه السلام (قلت) في لفظه غرابة ونسكارة وفي اسناده من يتشيع واحسن ما فيه قوله انت وما سمعت من رسول الله عليه السلام وهذا هو المظنون بها واللائق بامرها وسيادتها وعلوها ودينها قوله وفدك بالاموال الماهل الماهل الماهل المنصر فا وغير منصرف بينهما وبين مدينة الرسول عليه السلام مرحلتان وقيل ثلاث قوله «وصدقته بالمدينة» اى املاكه التى بالمدينة التى صارت بعده عليه السلام صدقة ويقال صدقته بالمدينة اموال بنى المضير وكانت قريبة من المدينة وقال ابن الجوزى وهى مما افاء الله على رسوله عليه السلام مما لم يوجع عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وقال عياض الصدقات التى صارت اليه عليه السلام احدها من ودية محيرىق يوم احد وكانت سبع حوائط في بنى النضير (قلت) محيرىق كان يهوديا فاعطى تلك الحوائط لرسول الله عليه السلام عند اسلامه * الثانى ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو مما لا يباغىه المسلمون كان هذا ما كانه عليه السلام ومنها حقه من النى من اموال بنى المضير كانت خاصة حين اجلاهم وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعده

فتح خبير على نصف ارضها فكانت خالصته وكذا اثلث ارض وادى القرى اخذها في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خبير الوطيع والسلام اخذها صلحا ومنها سهم من خمس خبير وما افتتح فيها غنوة فكانت هذه كاهامد كالسيدنا رسول الله ﷺ خاصة لاحق لاحد فيها فكان ياخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وقال رسول الله ﷺ «ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة مالي فهو صدقة» وكان ابن عيينة يقول ازواج النبی ﷺ في معنى المعتدات لانه لا يجوز لمن النكاح ابدا فخرت علمه من النفقة وترك لمن حجرهن يسكنها واراد بهؤنة العامل من يلى بعده قوله لست نارك شيئا عمله رسول الله ﷺ الاعلمته يعني انه كان مع ما كان يعمل بخبرانه لا يورث عنه قاله الداودي قوله (ان ازيع) من الزيع بالراي والفين المعجمة وهو المبل يعني ان اميل عن الحق قوله (فاما صدقته) الى آخره من كلام عائشة ايضا قوله (فدعهما) اي دفع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابي طالب وعباس عمه صلى الله عليه وسلم ليتصرفا فيها ويستفعا منها بقدر حقهما كاتصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا على جهة تملكهما * وقال القرطبي لما ولي على رضى الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت في ايام الشيخين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بدعي بن الحسين ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم ولىها ابو العباس على ما ذكره البرقاني في صححه ولم يرو عن احد من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا ورثت عنه فلو كان ما يقوله الشيعة حقا لآخذها على رضى الله تعالى عنه او احد من اهل بيته لما ولوها قواه التي تعروه اي تنزل وتنازله ونفد شاه قوله (ودوابه) النواصب جمع نائبة وهي الحادثة التي تصيب الرجل به

﴿ قَالَ أَبُو هَبِيرَةَ اللَّهُ اعْتَرَاكَ افْتَعَلْتَ مِنْ عَرَوْتُهُ فَأَصْبَتْهُ وَمِنْهُ يَرَوُهُ واعتراني ﴾

ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور في قوله تعالى اعتراك بعض آلهتنا بسوء قوله افعله اراد به انه من باب الافتعال واصله من عروته اذا صبت وقال الجوهرى عراني هذا الامر واعتراني اذا غشيك وعروت الرجل اعروه عروا اذا تمت به واتيته طالبا فهو مرو وفلان تعروه الاضياف ويعتريه اي تغشاه *

(١)

﴿ قِصَّةُ فَتَاكَ ﴾

٣ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْقُرَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أُوَيْسٍ بْنِ الْحَدَثَانِ وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ حَدِيثِهِ ذَلِكَ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى مَالِكِ بْنِ أُوَيْسٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَقَالَ مَالِكُ بَيْنَا أَنَا جَالِسٌ فِي أَهْلِ يَحْيَى مَتَمَّ النَّهَارُ إِذَا رَسُولُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ بَاتِنِي فَقَالَ أُجِيبْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى عُمَرَ فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ عَلَى رِمَالٍ مَرِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِرَاشٌ مُتَّكِئًا عَلَى وِسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ جَلَسْتُ فَقَالَ يَا مَالِكُ إِنَّهُ قَدِيمٌ عَلَيْنَا مِنْ قَوْمِكَ أَهْلُ أَيْبَاتٍ وَقَدْ أَمَرْتُ فِيهِمْ بِرَضَخٍ فَأَقْبَضُهُ فَأَقْسِمُهُ بَيْنَهُمْ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ أَمَرْتُ بِهِ غَيْرِي قَالَ أَقْبَضُهُ أَيُّهَا الْمَرْءُ قَبِينَا أَنَا جَالِسٌ عِنْدَهُ أَنَاهُ حَاجِبُهُ يَرْفَا فَقَالَ هَلْ لَكَ فِي عُمَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هَرَفٍ وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ يَسْمَازُونَ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا فَسَلَّمُوا وَجَاسُوا ثُمَّ جَلَسَ بَرَفَا يَسِيرًا ثُمَّ قَالَ هَلْ لَكَ فِي هَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمَا فَدَخَلَا فَسَلَّمَا فَجَلَسَا فَقَالَ عَبَّاسُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اقْضِ بَيْنِي

وَبَيْنَ هَذَا وَهَذَا يَخْتَصِمَانِ فِيمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنَى النَّصِيرِ فَقَالَ الرَّهْطُ
عُثْمَانُ وَأَصْحَابُهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْحِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ قَالَ عُمَرُ تَبَدُّ كُمْ أَنْشُدْ كُمْ
بِاللَّهِ الَّذِي بَاذَنَهُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نُورَثُ
مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ قَالَ الرَّهْطُ قَدْ قَالَ ذَلِكَ فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى
عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَقَالَ أَنْشُدْ كُمَا اللَّهُ أَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ ذَلِكَ قَالَا قَدْ
قَالَ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ فَإِنِّي أُحَدِّثُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ خَصَّ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي هَذَا النَّفْيِ بِشَيْءٍ أَمْ يُعْطَاهُ أَحَدًا غَيْرَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ
فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ مَا احْتَازَهَا دُونَكُمْ وَلَا اسْتَأْذَرَ بِهَا
عَلَيْكُمْ قَدْ أَعْطَاكُمْوهَا وَبَدَّهَا فِيكُمْ حَتَّى بَقِيَ مِنْهَا هَذَا الْمَالُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَتِهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ بِجَمَلٍ مَالِ اللَّهِ فَعَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ حَيَاتِهِ أَنْشُدْ كُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ قَالُوا نَعَمْ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ
أَنْشُدْ كُمَا بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا
وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبَضَهَا أَبُو بَكْرٍ فَعَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُ فِيهَا أَصَادِقُ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ فَكَانَتْ أَنَا وَلِيُّ
أَبِي بَكْرٍ فَقَبَضْتُهَا سَنَتَيْنِ مِنْ لِمَارَنِي أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا عَمِلَ
فِيهَا أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنِّي فِيهَا أَصَادِقُ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ ثُمَّ جِئْتُمَانِي نُسَكَلْتُمَانِي وَكَلِمَتُكُمَا
وَاحِدَةٌ وَأَمْرُكُمْ وَاحِدٌ جِئْتَنِي بِعَبَّاسٍ تَسْأَلُنِي لَصِيدِكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ وَجَاءَنِي هَذَا يُرِيدُ عَلَيًّا
يُرِيدُ نَصِيبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا فَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نُورَثُ مَا تَرَ كُنَّا صَدَقَةً
فَلَمَّا بَدَأَ لِي أَنْ أَدْفَعُهُ إِلَيْكُمَا قُلْتُ لَنْ شَيْئُمَا دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا عَلَى أَنْ عَلَيْكُمَا عَهْدُ اللَّهِ وَمِيثَاقُهُ
أَتَعْمَلَانِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ وَبِمَا عَمِلْتُ فِيهَا مُنْذُ وَلِيْتُهَا
فَقُلْتُمَا أَدْفَعُهَا إِلَيْنَا فَبِذَلِكَ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا فَأَنْشُدْ كُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ قَالَ الرَّهْطُ
نَعَمْ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَقَالَ أَنْشُدْ كُمَا بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ قَالَا نَعَمْ قَالَ
فَلَمَّا مَسَانِ بَنَى قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ الَّذِي بَاذَنَهُ تَقْوَمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ
فَإِنْ عَجَزْتُ مَا عَنْهَا فَادْفَعُهَا إِلَيَّ فَإِنِّي أَكْفِيكُمْهَا

• مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله ان الله قد خص رسول الله الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لامن جملة ما سالت فاطمة رضى الله تعالى عنها ما بقي من خمس خيبر وكان على عباس يحتصمان في الفى الذى خص الله تعالى نبيه بذلك كما يجب • بيان ذلك ان فى الفى خص رسول الله ﷺ بشىء دون غيره وحقه فى الفى من اموال بنى النضير كانت له خاصة حين اجلاهم وكذا نصف ارض صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث ارض وادى القرى اخذه فى الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر لوطيخ والسلا لم اخذهما صلحا ومنها سهم من خمس خيبر وما افتتح منها نوبة فكان هذا ملكا له خاصة لاحق لاحد فيها •

(فذكر رجاله) وهم خمسة • الاول اسحق بن محمد القروى يفتح القاموسكون الرءاء والواو وقال الغساني وفى بعض النسخ محمد بن اسحاق وهو خطأ • الثانى مالك بن انس بن السالك محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى • الرابع مالك ابن اوس يفتح الهمزة وسكون الواو والسين المهملة ابن الحدثن بالمهملةتين المفتوحتين والهاء المثناة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بنى نصر بن معاوية يكنى ابا سعيد زعم احمد بن صالح المصرى وكان من جملة اهل هذا الشأن ان له صحبة وقال سلمة بن وردان رايت جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ فدكرهم وذكر فيهم مالك بن اوس بن الحدثن النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة اكثر مما ذكر ولا اعلم له رواية عن النبى ﷺ واما روايته عن عمر رضى الله تعالى عنه فاكثرت من ان تدكر وروى عن العشرة المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن حبيب بن مطعم الزهرى ومحمد بن المنكدر وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة • الخامس محمد بن حبيب بن مطعم الجهمى وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عدى بن عبد مناف القرشى المدينى مات بالمدينة زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه •

(فذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى ايضا فى النفقات عن سعيد بن عمير وفى الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفى الفرائض عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم فى المعارى عن عبد الله بن اسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حميد واخرجه ابوداود فى الخراج عن الحسن بن على الحلال ومحمد بن يحيى بن فارس وعن محمد بن عبيد واخرجه الترمذى فى السير عن الحسن بن على الحلال به واخرجه النسائى فى الفرائض عن مروين على وفى قسم النبى عن على بن حجر وفى التفسير عن محمد بن عبد الاعلى •

(فذكر منناه) قوله «حق ادخل» يجوز فيه ضم اللام وفتحها فوجه الضم هو ان تكون حق عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه الفتح هو ان تكون حتى بمعنى كى ومنه قوله تعالى «وزلزلوا حتى يقول الرسول قوله «بيننا» قد دمر غير مرة ان اصله بين فاشبعت فتحة النون باللام وورعا ترادف فيه الميم فيقال بيننا وما ظرنا زمان ويضافان الى جملة اسمية وفعلية ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجوابه هو قوله اذار رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون فى جوابهما اد واذا قوله «حين منع النهار» بالميم والهاء المثناة من فوق والعين المهملة المفتوحة ومضام حين ارتفاع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين منع النهار متوطا وذلك قبل الروال وقيل معناه طال وعلا وامتنع الشىء طال مدته ومنه فى الدعاء امتنعى الله بك وقيل معناه نفى الله بك وقال الداودى منع صار فرب نصف النهار وفى رواية الى داود ارسلى على عمر رضى الله عنه حين تعالى النهار وفى رواية مسلم ارسلى الى عمر بن الخطاب فحجته حين تعالى النهار قوله «على رمال سرير» الى مال بكسر الراء وضمها ما يندرج من سقف النخل ليضطجع عليه ويقال رمل سريره وارمله اذا رمل سريه او غيره فجعله ظهرا وقيل رمال السرير ما مد على وجهه من خيوط وشريط ونحوها وفى رواية الى داود فحجته فوجه مدته فى بيته جالس على سريره مفضيا الى رماله وفى رواية مسلم فوجدته فى بيته جالسا على سريره مفضيا الى رماله متكئا على وسادة من آدم قوله «مفضيا الى رماله» يعنى ليس بينه وبين رماله شىء وانما قال هذا لان

العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى ليس بين عمر وبين الرمال فراش قوله «يامال» اى يامالك فرحمه بحذف الكاف ويجوز ضم اللام وكسرهما على الوجهين في الترخيم قوله «انه قدم علينا من قومك» وفي رواية مسلم انه قد دفن اهل ابيات من قومك وكذا في رواية ابي داود دفن من الدف وهو المشى بسرعة قوله «برضخ» بفتح الراء وسكون الضاد المعجمة وفي آخره خاء معجمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله «لو امرت به غيرى» اى لو امرت بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابي داود وقد امرت فيهم بشىء فاقسم فيهم قلت لو امرت غيرى بذلك فقال خذ وفي رواية مسلم لو امرت بهذا غيرى قال خذ يامال قوله (اقبضه ايه المراه) هو عزم عليه في قبضه قوله (يرفا) هو مولى عمر وحاجبه بفتح الياء اخر الحروف وسكون الراء وفتح الميم مهموزا وغيرهم مهموز وهو الاشهر وفي رواية البيهقي اليرقا بالالف واللام قوله (هل لك فى عثمان) اى هل لك اذن فى عثمان وقال الكرماني هل لك لمرغبة في دخولهم قوله يستأذنون جملة حالية قوله اقض بينى وبين هذا يعنى على بن ابي طالب وفي رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكذب الاثم الغادر الخائن يعنى الكاذب ان لم ينصف فخذ الجواب وزعم المازرى ان هذه اللفظة تنزهه القائل والمقول فيه عنها ونسبها الى ان بعض الرواة وهم يهاونوا قد ازالها بعض الناس من كتابه تورعوا وان لم يكن الحبل فيها على الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلالا عليه لانه بمنزلة والده واماله اراد ردع على عما يعتقد انه مخطىء فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعل عن قصد وان كان على لا يراها موجبة لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب النبيذ ناقص الدين والحنفي يعتقد انه ليس بناقص وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التاويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر والصحابه رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشدهم في انكار المسكر وما ذلك الا انهم فهموا بقرينة الحال انه تكلم بما لا يستقدمه انتهى (قلت) كل هذا لا يفيد شيئا بل يجب ازالة هذه اللفظة عن الكتاب وحاشى من عباس ان يتلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجماعة من الصحابة ولم يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلابته في امور الدين وعدم ميله الى ما قاله نسبة عمر الى ترك المسكر وعجزه عن اقامة الحق فاللائق لحال السكك ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تاويل غير طائل فافهم قوله «وما يختصمان» اى العباس وعلى يختصمان اى يتجادلان ويتنازعان والواو فيه للحال قوله «فيما اذنه الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير» وهو مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذى بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيبر وفي رواية عن الزهري قرى غريبة فدك وقال ابن عباس فى قوله «وما افاء الله على رسوله منهم» الآية هو من اموال الكفار واهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخيبر وقرى عربية وينبع كذا فى تفسير النسفي قوله «فقال الرهط» وهم المذكورون فيما مضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف اى هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون بيانا او بدلا لقوله «وارح» امر من الراحة بالراء المهملة وفي رواية مسلم فاقض بينهم وارحهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا اقدموه لذلك وفي رواية ابي داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا يعنى عليا فقال بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهم وارحهم قوله «فقال عمر تيدكم» بفتح التاء المثناة من فوق وكسرهما وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة وضما وهو اسم فعل كرويد اى اصبروا وامهلوا وعلى وسلكهم وقيل انه مصدر تاديتشد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كانه قال الزموا تؤدتك يقال ناد نادا كانه اراد ان يقول تادكم فابدل من الهمزة ياء يعنى آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى وفي رواية مسلم اتشدوا الى تانوا واصبروا قوله «انشدكم بالله» بضم الشين اى اسألكم بالله يقال نشدتك الله وبالله قوله «لا نورث ما نركم» كصداقة قدمضى تفسيره وان الرواية بالدون قال القرطبي يعنى جماعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لا نورث روى ابو عمر فى التهذيب من حديث ابن شهاب عن مالك ابن اوس عن عمر رضى الله تعالى عنه انما مشر الانبياء ما تركناه صداقة وهذا حجة على الحسن البصرى فى ذهابه الى ان هذا خاص بنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره من الانبياء فاستدل بقوله تعالى فى قصة زكرياء عليه السلام

(يرثي ويرث من آل يعقوب ، وقوله تعالى (وورث سليمان داود) وحمل جمهور العلماء الآيةين على ميراث العلم والنبوة والحكمة ومنطق الطير في حق سليمان عليه السلام قوله «قد قال ذلك» أي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة وكذلك معنى قوله قد قال ذلك في الموضعين الآخر بن قوله «ولم يعطه احد غيره» أي لم يعط النبي احد غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خص النبي كله له كاهو مذهب الجمهور ووجهه كاهو مذهب الشافعية وقيل أي حيث حامل الغنيمة له ولم تحمل لاسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضي تخصيصه بالنبي اما كله او بعضه وهل في النبي خمس ام لا قال ابن المنذر لا يعلم احد قبل الشافعي قال بالخمسة قوله ثم قرأ «وما افاء الله على رسوله منهم» الى قوله قدير وتام الآية (فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير) أي وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه في الظل والنبي كالمودود الرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فما اوجفتم من الا يخاف من الوجيف وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بني النضير شيئا لم تحصوه بالغنم والغلبة ولكن سلط الله رسوله عليهم وعلى اهلهم كما كان يسلط رسوله على اعدائهم فالامرفيه مفوض اليه يضمه حيث يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولا حق لاحد فيها وكان يخدمونها نفقة اهله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين وفي رواية مسلم فل عمر رضي الله تعالى عنه ان الله حصن رسوله بخاتمة لم يخص بها احد غيره قال «ما افاء الله على رسوله من اهل القرى والله والرسول» ما ادري هل قرأ الآية التي قبلها ام لا قال فقسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بينكم اموال بني النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقي هذا المال وكان رسول الله ﷺ يخدمه نفقته سنة ثم يجعل ما بقي اسوة المال انتهى وهذا تفسير لرواية البخاري في نفس الامر قوله «والله ما احتازها» أي ما جدها دونكم وهو بالحالة المهمة والزاي قوله «ولا استأثر بها» أي ولا استبد بها ونحصر بها عليكم قوله «وبها فيكم» أي فرقها عليكم قوله «نفقة سنتهم» فان قلت كيف يجمع هذا مع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعير استدانة لاهله قلت كان يمول مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم قوله «محمل مال الله» بفتح الميم وهو موضع الحمل بان يجعله في السلاح والكرام ومصالح المسلمين قوله «فما ابدا» أي ظهر ووضح لي قوله «من ابن اخيك» وهو رسول الله ﷺ لان اخاه عبدالله والنبي ﷺ ابن عبدالله قوله «يريد انصيب امراته من ايها» أي يريد على بن ابي طالب انصيب زوجته فاطمة التي آل اليها من ايها وهو رسول الله ﷺ قال الكرمان ان كان الدفع اليها صوابا فلم يدفعه في اول الحال والا فلم دفعه في الآخر واحاب بانه منع اولاً على الوجه الذي كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاها على وجه التصرف فيها كما تصرف رسول الله ﷺ وصاحبه ابو بكر وعمر رضي الله عنهم وقال الخطابي هذه القصة مشككة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة التي شرطها عليهم وقد اعترق فابانه قال رسول الله ﷺ ما تركنا صدقة وقد شهد المهاجرون بذلك فواللهي بدا لهما بعد حتى تخاصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهم ما لصرته فطلب ان يقسم بينهم ما يستبد كل واحد منهم بالنصيب والتصرف فيما يصير اليه ففهم ما عمر القسم لئلا يجري عليهم اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال ويتطاول الزمان فتغلظ به الملكية ودل ابو داود ولما صارت الخلافة الى علي رضي الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله «قضاء غير ذلك» أي غير الذي قضى به وفي رواية ابى داود والله لا اقضي بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله «فادفعاها الى» وفي رواية ابى داود فان عجزتما عنها فادها الى *

(ذكر ما يستفاد منه) فيه ان عليا والعباس اختصا في ما افاء الله على رسوله من مال بني النضير ولم يتنازعا في الخمس واما تنازعا فيما كان خاصا بالنبي ﷺ وهو النبي فتركه صدقة بعد وفاته . وفيه انه يحب ان يولى امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باسئسها فكل رجل منهم لاهلهم . وفيه الترخيم له ولا عار على المتأدي بذلك ولا نقصة . وفيه استعفاؤه

محمدي عليه السلام بالين الكلام يقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيري .
 وفيه الحجة الامام وان لا يصل اليه ثم عرف ولا غير الا باذنه . وفيه الجلس بين يدي السلطان بغير اذنه . وفيه
 الشفاعة عند الامام في انفاذ الحكم اذا تفاقمت الامور وحشي الفسادين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه
 قض بينهم ما وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخاري في المغازي ان عليا والعباس استبأ يومئذ . وفيه تميز الامام
 من يشهد له على قضائه وحكمه . وفيه انه لا باس ان يمدح الرجل نفسه ويطريها اذا قال الحق . وفيه جواز ادخار الرجل
 نفسه واهله فوت سنة وهو خلاف قول جهلة الصوفية المتكررين الادخار الزاعمين ان من ادخرا لند فقد اساء العظن بربه
 ولم يتوكل عليه حتى توكله . وفيه الباحة اتخاذ المقار التي ينهى بها الفضل والمعاش . وفيه ان الصديق رضى الله تعالى
 عنه قضى على العباس وفاطمة رضى الله تعالى عنهما بمحدث (لانورث) ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غيره فكذلك
 الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم ملومهم لانفسهم كان ذلك او غيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه معلومهم مما يعلم
 صحة امره وعيتم قاله الطبري . وفيه قبول خبر الواحد فان ابابكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد به
 بل اخبر بذلك عنه عليه السلام فقبل ذلك منه . وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور مما علمه غيره كما خفى
 على فاطمة التحصيص في ذلك وكذا يقال انه خفى على علي رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا
 الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى ذكرها ابو بكر فرجما اليه بدليل ان عمر تشدهما بالله
 هل تعلمان ذلك فقالا نعم . وفيه ان في طلب فاطمة ميراثهما من ابيها وطالب العباس دايلا على ان الاصل في الاحكام العموم
 وعدم التحصيص حتى يرد ما يبدل على التحصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال عليه السلام من ترك
 ما افلاهاه وهذا قول اكثر اهل الاصول خلافا لاجنبالة وابن خوزين مندأ وعند كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب
 وسائر العمومات لا يدخل فيها سدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الشرح ورد بالفرقة بين وبين امت ولو ثبت العموم لوجب
 تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الاية (وان كانت واحدة فلها النصف) وخبر الاتحاد يخص
 فكيف ما كان هذا سبيله وهو القاطع بصحته والله اعلم *

باب اداء الخمس من الدين

اي هذا باب في بيان ان اداء الخمس سبعة من شئ الدين ويجوز ان يكون لفظ اب مضادا الى لفظ اداء الخمس ويجوز
 ان يقطع ويرفع باب على انه خبر مبتدأ محذوف قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ ومن الدين خبره وقد ذكر في كتاب
 الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترجمين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان
 وان قدر انه مصدق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خمس القوم اخمسهم بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم وقد
 مر الكلام فيه هناك مستقصى *

ع - عن حديثنا ابا النعمان قال حدثنا حماد عن ابي جمرَةَ الضبي قال سمعت ابن عباس رضى
 الله عنهما يقول قديم وقد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة يدتنا ويتك
 كتمان مفر فلنسنا اصل اليك الا في الشهر الحرام فمرنا بامر فاحد منه وقد هو اليه من ورائنا
 قال امركم بأربع وأنها كم عن أربع الايمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله وعقد بيده
 وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم وأنها كم عن
 الدينار والتقريب والحنس والمزقت *

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم واول النعمان محمد بن الفضل السدوسي وهما هو ابن زيد
 و ابو جرة بالحيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة من بني ضبيعة مصفرا

وهو بطن من عبد القيس والحديث قد مر في باب اداء الحسن من الايمان في اواخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن نذكر بعض شئ مالم يول المهدي قوله «وفد عبد القيس» الوفد قوم يجتمعون فيردون الى البلاد للقي الملوكة وغيرهم وعبد القيس ابوقبيلة وربيعة هو ابن نزار بن معد بن عدنان ومضر يضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف وهو مضر بن نزار بن معد بن عدنان اخو ربيعة قوله «عقد يده» اي تى خنصره قاله الداودي فاذا تى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلا شك قوله «الدباء» بتشديد الباء والمدالقرع الواحدة دباءة والنكير بفتح النون وكسر القاف اصل النخلة ينقر جوفا وينبذ فيها والحنتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المشناة من دوق قال ابو هريرة هي الجرار الحضر وقال ابن عمر هي الجرار كلها وقال انس بن مالك جرار يؤتى بها من مصر مقبرات الاجواف والمزفت بتشديد الفاء اي المطلى بالنزوت *

باب نفقة نساء النبي ﷺ بعده وفاته

اي هذا باب في بيان نفقة نساء النبي ﷺ بعد موته *

٥ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال **أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة** رضي الله عنه أن **رسول الله ﷺ** قال لا تقسم ورثتي دينارا مائركت بعد نفقة نسائي وموتة حاملي فهو صدقة *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج هو عبد الرحمن بن هرم مزيه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى اخره نحوه متناوئنا وسندا وفي الفرائض عن اسماعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجراح عن القعني واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشير عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة لا تقسم ورثتي دينارا ولا درهما قوله «لا تقسم من الاقسام» من باب الافتعال وروى لا تقسم من القسم قوله «دينارا التقييد به هو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى كقوله تعالى (ومنهم من ارثاه دينارا) وانما هو بمعنى الاختيار ومعناه لا تقسمون شيئا لي لا وراث ولا اخلف مالا وانما استثنى نفقة نسائه بعد موته لانهن محبوسات عليه او لعظم حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنهن ولم يرث ورثتهن لانهن واختلف في مؤنة العامل فقيل حافر قبره ومولى دفنه وقيل الخليفة بعده وقيل عمال حوائطه وجزم ابن بطال بان المراد بالعامل عامل نخله فيما خصه الله به من الفى في فدك وبنى النضير وسهمه بخير المالم يوجب عليه بخير ولا ركاب فكان له من ذلك نفقة ونفقة اهله ويحمل سائرهم في نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام عمر رضي الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بهن ان يتمادين على ذلك او يقطع لهن قطائع فاحتسرت عائشة وحفصة الثاني فقطع لهما بالنسابة واخرجهما عن حصتهما من تمرة تلك الحيطان فلكتا ما اقطعهما ما عمر من ذلك الى ان ماتتا وورث عنهما *

٦ - **حدثنا عبد الله بن أبي شيبه** قال **حدثنا أبو أسامة** قال **حدثنا هشام عن أبيه** عن عائشة قالت **توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في بيتي من شيء يا كلبه ذكبي الا شطر شعير في رجلي فاكلمت منه حتى طال علي فكلمته ففني** *

مطابقته للترجمة من حيث انها الم تذكرا انها اخذته في نصيبها ادولم يكن لها النفقة مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهي احدها وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير والحديث

أخرجه البخاري أيضا في الرقاق عن عبد الله بن أبي شيبه أيضا وأخرجه مسلم في آخر الكتاب عن أبي كريب وأخرجه ابن ماجه في الاطعمه عن أبي بكر بن أبي شيبه **قوله** «ذو كبد» أي حيوان أو انسان **قوله** «الاشطار شعير» قال الترمذي الشطر الشيء وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي أي جزء من شعير قال ويشبهه أن يكون نصف شيء كالصاع ونحوه **قوله** «في ردف» بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف خشب يرفع عن الارض الى جنب الجدار يوقى به ما يوضع عليه وجمعه رقف ورفاف **قوله** «ففتى» يعني فرغ وقال ابن طال كان الشعير الذي عند عائشة غير مكمل فكانت البركة فيه من اجل جهلها بكيله وكانت تظن في كل يوم انه سيفي اقله كانت تنوهمها فيه فلذلك طال عليها فلما كاثرت علمت مدة بقاءه ففتى عند تمام ذلك الامد (فان قلت) روى عن المقدم بن معدي كرب «كيلواطامكم مبارك لكم فيه» (قلت) المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج النفقة منه بشرط ان يبقى الباقي يحولوا ويكيل ما يخرج له ثلاثا يخرج اكثر من الحاجة او اقل وفيه ان البركة لا تثر ما يكون في المحل والاهم مات به

٧ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ
عُمَرَو بْنَ الْخَارِثِ قَالَ مَا تَرَكَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَّا مِلَاحَةً وَتَغْلِيظَهُ الْبَيْضَاءُ وَأَرْضًا تَرَكَهَا صِدْقَةً﴾
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وارضاً تركها صدقة وذلك لان نفثة نساءه صلى الله تعالى عليه وسلم بعدموته
كانت مما خصه الله به من النى ومنه فذك وسهمه من خير * ويحي هو القطان وقال الجياني وقع عند القابسي حدثنا يحيى
عن سفیان وهذاهم والصواب حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان النورى عن ابى اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي
الى آخره وقد مر الحديث فى اول كتاب الوصايا اتم منه ومضى الكلام فيه هناك *

باب ما جاء في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن
 أي هذا باب في بيان ما جاء من الأخبار في بيوت زوجات النبي عليه السلام وفي بيان ما نسب من البيوت اليهن *
 وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن (و) لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم
 وتول الله بالجر عطفًا على قوله في بيوت أزواج النبي عليه السلام والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شيء من
 آيتين من القرآن مطابقًا لما في الترجمة الآية الأولى هي قوله عز وجل (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية
 الأولى) وأمن الصلاة وآمن الزكاة واطمن الله ورسوله (الآية قرأنا فمع ما صم قرن بفتح القاف والباءون بكسرهما
 قاله فتح أصله دررن فدر و تالراء الأولى والقيت فتحتها على ما قبلها و صا قرن على وزن وان وقيل من قار يقرأ إذا اجتمع
 فعلى هذا أصله قورن قلبت الواو ألفًا لتحر كها وانفتح ما قبلها فصا قران فالتقى سا كنان في حذف الألف فصا قرن
 ووجه كسر القاف هو أنه من وقر يقر وقارا والامر منه قر قرأ وقرأ في قرأ قرن وأصله أوفرن في حذف الواو
 لو قرعها بين الكسرتين واستغنيت عن الهمزة في حذف فصا قرن على وزن علن وقيل من قر يقر وأصله على هذا أقرن
 نقلت حركة الراء إلى القاف ثم حذفت واستغنيت عن الهمزة في حذف فصا قرن والمعنى على الوجهين لا تحرجن من
 بيوتكن ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التبخر والتكسر والتفتح وقيل هو إظهار الزينة وإبراز المحاسن للرجال
 قوله (تبرج الجاهلية الأولى) قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليه الصلاة والسلام وقال أبو العالية ما بين داود وسليمان
 وقال الكلبي الجاهلية الأولى هي الزمان الذي ولد فيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وكانت المرأة من أهل ذلك الزمان تتخذ
 الدرع من اللؤلؤ فتلبسه ثم تمشي وسط الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن
 نمرود والناس حينئذ كانوا كفار الآية الثانية هي قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم
 إلى طعام غير ناظرين إياه) الآية وفيها قضية للحجاب المعنى لا تدخلوا بيوت النبي إلا وقت الأذن ولا تدخلوها لا غير
 ناظرين إياه أي غير منتظرين وقت إدارته ونصحه قال ابن عباس زلت في ناس يستحقون طعام النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم ياكلون ولا يخرجون وكان النبي ﷺ يتأذى من ذلك فنزلت
(ولكن اذادعيتم) الآية *

٨ - **حديثنا** حبان بن موسى ومحمد قالوا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر ويونس عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نزل رسول الله ﷺ استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له *

مطابقة للترجمة في قولها في بيتي حيث سئلت البيت الى نفسها ووجه ذلك ان سكنى أزواج النبي ﷺ في بيوت النبي ﷺ من الخصاص فلما استحقن النفقة لحسنهن استحقن السكنى مابقين فيه البخاري بسوى احاديث هذا الباب وهي سبعة على ان هذه النسبة تحقق دوام استحقاق سكنهن للسكنى مابقين وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى ابو محمد السامي المروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد الذي قرنه بحبان وذكره مجردا هو محمد بن مقاتل المروزي مات سنة ست وعشرين ومائتين قاله البخاري وكلاهما من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمرو ابن راشد ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث قد مر مطولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض ان يشهد الجماعة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك *

٩ - **حديثنا** ابن أبي مرزوم قال حدثنا نافع سمعت ابن أبي مليكة قال قالت عائشة رضي الله عنها نوفي النبي ﷺ في بيتي وفي نوبي وبني سحري ونحري وجمع الله بين ربي وربي قال دخل عبد الرحمن بسؤالك فضمف النبي ﷺ عنه فأخذته فمضته ثم سئله به *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابن أبي مرزوم هو سعيد بن الحكم بن ابي مرزوم الجمحي ابو محمد المصري ونافع هو ابن يزيد المصري وابن أبي مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة وقد مر غير مرة قوله « وفي نوبي » يعني يوم نوبي على حساب الدور الذي كان قبل المرض قوله « عبد الرحمن » هو ابن ابي بكر اخو عائشة رضي الله تعالى عنهم قوله « سحري » بفتح السين المهملة وسكون الحاء المهملة وهو الربة وقيل مالحق بالحقوم والنحو بالنون الصدر قوله « ثم سئله به » اي ثم سؤك النبي ﷺ بسؤالك عبد الرحمن وقال ابن الاثير الاستئذان استعمال السواك وهو افتعال من الاسنان اي ان يمرر عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع اليه *

١٠ - **حديثنا** سعيد بن شعير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خالد بن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفية زوجة النبي ﷺ اخبرته انها جاءت رسول الله ﷺ تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان ثم قامت تنقلب فقام معها رسول الله ﷺ حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب أم سلمة زوج النبي ﷺ مر بهما رجلا من الانصار فسلما على رسول الله ﷺ ثم نقدا فقال لهما رسول الله ﷺ علي رحلكما قالا سبحان الله وكبر علما ذاك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغا ولم يلبس خشيته ان يقدف في قلوبكما شيئا *

مطابقة للترجمة توخذ من قوله عند باب أم سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث عن هذا المتن قد مر في الاعتكاف

في باب هل يخرج المعتكف لوائجه الى باب المسجد غير انه اخرجه هناك عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهنالك لفظه زائدة وهي قوله ثم نفذ اى مضيا وتجاوزا قوله «تزوره» حال من صفة وهو معكف حال من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «على رسلها» بكسر الراء اى قانيا ولا تتجاوزا حتى تعرفا انها صفة زوج النبي ﷺ

١١ - **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَافِعٍ** قَالَ حَدَّثَنَا **أَنَسُ بْنُ عِيَاذٍ** عَنْ **عُبَيْدِ اللَّهِ** عَنْ **يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ** عَنْ **وَسِيعِ بْنِ حَبَّانَ** عَنْ **عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ ارْتَقَيْتُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةَ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدِيرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ

مطابقته للترجمة في قوله في بيت حفصة وعبيد الله بن عمر المعري وحبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب التبرؤ في البيوت وفيه لفظه زائدة وهي قوله لبعض حاجتي بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي نحو حديث الباب متناوئاً وسنداً *

١٢ - **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَافِعٍ** قَالَ حَدَّثَنَا **أَنَسُ بْنُ عِيَاذٍ** عَنْ **هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ** أَنَّ **عَائِشَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ لَمْ تَخْرُجْ مِنْ حُجْرَتِهَا

مطابقته للترجمة في قوله من حجرتها لان الحجرة بيت والحديث مضى بهين هذا الاسناد والمن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر *

١٣ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ** قَالَ حَدَّثَنَا **جُوَيْرِيَةُ** عَنْ **نَافِعٍ** عَنْ **عُبَيْدِ اللَّهِ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ خَطِيباً فَأَشَارَ نَحْوَ مَسْكَنِ عَائِشَةَ فَقَالَ هُنَا الْفِتْنَةُ فَلَانَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُمُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ

مطابقته للترجمة في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بمشاقيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذي اراده البخارى لان المستعبر والمستاجر والمالك يستوون في المسكن واجيب بان طائفة من العلماء قالوا انه ﷺ انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذي كانت ساكنة في حياته وملكت ذلك في حياته فتوفي حين توفي ذلك لما يدل عليه ان المساكن لو لم تكن ملكا كانت دخلت في الميراث ولم تكن الا على وجه الميراث عنه وكان لكل واحدة منهن ما يخصها مشاعا في جميعه واقرى من ذلك ان العباس وفاطمة لم ينازعا من فيها وهذا دليل واضح على ان الامر في ذلك كان كما ذكرناه وقال اخرون انما ذكر كنه في المساكن التي كن يسكنها في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة لمن مما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن ويدل على ذلك انها ما ورثت بهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضى اسيلهن جعلت زيادة في المسجد النبوي وجويرة بن اسماء الضبي البصري وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما «هذا الفتنة» اى جانب المشرق وهو العراق وهذا مثار الفتنة قوله «قرن الشيطان» اى طرف رأسه اى يدنى رأسه الى الشمس في هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقيل قرنه امته وشيعته ويروى قرن الشمس *

١٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا **مَالِكٌ** عَنْ **عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ** عَنْ **عَمْرَةَ ابْنَةِ عُبَيْرِ الرَّحَنِ** أَنَّ **عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ** أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عِنْدَهَا وَأَنَّهَا صَعِمَتْ صَوْتُ لَأْسَانٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَاهُ فَلَانَا لَيْتَمُ حَفْصَةُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأَنَّ الرَّضَاعَةَ تَحْرِمُ مَا تَحْرِمُ الْوَلَادَةُ

مطابقه لترجمة قوله في بيت حفصة والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف ايضا الى اخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله «تحرم» من التحريم قوله «ما تحرم الولادة» وروى ما يحرم من الولادة *

﴿باب ما ذكر من درع النبي ﷺ وعصاه وسيفه وقدره وخاتمته وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته ومن شعره ولعله وأنيته مما تبرك أصحابه وغيرهم بعده وفاته﴾

اي هذا باب في بيان ما ذكر من درع النبي ﷺ الى آخره قوله «وما استعمل» اي وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده من ذلك اي من التي ذكرها قوله مما لم تذكر قسمته يعني على طريقة قسمة الصدقات ادلاخفاء ان المراد منها هو قسمة التركات قوله «ومن شعره» اي وفي بيان ما ذكر من شعر النبي ﷺ وهو يسكون العين وفتحها قوله «مما تبرك» من باب التفعّل من البركة * واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب ستة احاديث * الاول فيه ذكر الخاتم * والثاني فيه ذكر الثعل * والثالث فيه ذكر الكساء الملبد * والرابع فيه ذكر القدر * والخامس فيه ذكر السيف * والسادس فيه ذكر الصدقة التي كان ذكرها في الصحيفة ولم يذكر فيها ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آنيته * اما الدرع فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درع النبي ﷺ واما عصاه فقد ذكرها انه كانت له مخصرة تسمى المرجون وهي كالقصب يستعملها الاشراف للشغال بها في ايديهم ويحكون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قصب من شوحط يسمى المشقوق وكان له عسيب من جريد النخل * واما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى جمل يعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق يحلقه وقد اطاف به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يد رجل واما آنيته فكثيرة ذكرها اصحاب السير منها قدر من حجارة يدعى الخضب يتوضا فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الخناو الكتم يضع على راسه اذا وجد فيه حرا وكان لا مفسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان له طست من نحاس وقدح من زجاج وكانت له حفنة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى الترامد كور في سنن ابي داود وغير ذلك *

١٥ - ﴿حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني أبي عن ثمامة عن أنس أن أبا بكر رضي الله عنه لما استخلف بعثه إلى البحرين وكتب له هذا الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة أمطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر﴾

• مطابقه لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتمته ومحمد بن عبدالله بن المنى بن عبدالله بن انس بن مالك ابو عبدالله الانصاري البصري وثمامة بضم التاء المثلثة وبالياء بين وبينهما الف ابن عبدالله بن انس قاضي البصرة سمع جده انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قوله «لما استخلف» على صيغة المجهول قوله «إلى البحرين» على تنقية البحر هو بلد مشهور بين البصرة ودمان صالح اهله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصر عليهم العللاء بن الحضرمي قوله «بعثه» فيه التفات من الغائب الى الحاضر واصله بعثي قوله «هذا الكتاب» اي كتاب فريضة الصدقة وصورة المكتوب قد تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الغنم ولشهرته فيما بينهم اطلقوا وأشار اليه بهذا الكتاب واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحوه رواية البخاري غير ان في رواية محمد بن يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدى في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يكتب الى العجم كتابا فذكر الحديث وفيه فامر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه فاقره حبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله *

١٦ - **« حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ طَهْمَانَ قَالَ أَخْرَجَ إِلَيْنَا أَنَسُ بْنُ تَمْلِينَ جَرْدًا وَبَيْنَ لَهْمَا قِبَلَانِ فَحَدَّثَنِي ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ بِمَعْنَى أَنَسٍ أَنَّهُمَا تَلَا النَّبِيَّ ﷺ »**

مطابقته لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبد الله بن محمد هو ابن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله الاسدي ابو احمد الزيري والحديث اخرجه البخاري في اللباس عن محمد عن عبد الله (قلت) هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك واخرجه الترمذي في المعامل عن احمد بن منيع عن ابي احمد الزيري قوله « جرداوين » بالجمع تنثية جردا مؤنث اجرد اي الحلق بحيث صار مجردا عن الشعر وهو بالواو لا غير نحو الحر اوين ويروي جرداوتين وهو مشكل اللهم الا ان يقال التاء زائدة للمبالغة فانه الكرمانى وفيه نظر قوله « قبالان » بكسر القاف تنثية قبال وهو ما يشهد فيه الشص وقال الجوهرى هو الزمام الذى يكون بين الاصبع الوسطى والى تليها قوله « بعد » اي بعد ان كان انس اخرج اليه ناعلين

١٧ - **« حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هَلَالٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كِسَاءً مُلْبَدًّا وَقَالَتْ فِي هَذَا نُزْعُ رُوحُ النَّبِيِّ ﷺ »**

مطابقته لجزء من الترجمة يمكن ان تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابو بردة بن ابي موسى الاشعري واسمه الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته * والحديث اخرجه البخاري في اللباس ايضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم في اللباس عن شيكان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه ابوداود وفيه عن موسى عن حماد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله « كساء ملبداه الكساء معروف لكن الظاهر انه لا يطلق الا على ما كان من الصوف والمبداه مفعول المرقع يقال لبدت القميص البدء ويقال للخرقة التي يرفع بها صدر القميص اللبدة والتي يرفع بها قبة القبيلة قاله ابن الاثير قال ويقال للملبد الذي نضع وسطه وصفق حتى صار يشبه اللبدة ويقال للملبد الكساء الغليظ يركب بعضه على بعض وامالسه صلى الله تعالى عليه وسام الملبد يمتل ان يكون للتواضع وترك التنعيم ويحتمل ان يكون لمدم وجود ما هو ارفع منه ويحتمل ان يكون ذلك اتفاقا لا عن قصد منه بل كان يلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وكان على موسى عليه الصلاة والسلام يوم كثر به حجة وسراويل وكساء وقنسوة *

« وَزَادَ سَلِيمَانُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِذَا رَأَى خَلِيفًا مِمَّا يُصْنَعُ بِالْمَدِينَةِ وَكِسَاءً مِنْ هَذِهِ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْمُلْبَدَةَ »

سليمان هذا هو ابن المغيرة ابو سعيد القيسي البصري اي زاد سليمان على رواية ايوب عن حميد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت اليه عائشة الى آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شيكان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حميد عن ابي بردة قال دخلت على عائشة فاخرجت اليها الزار اغليظا مما يصنع باليمن وكساء من التي تسمونها الملبدة قال فاقسمت بالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض في هذين الثوبين *

١٨ - **« حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ يَسِيرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنِ قَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِ سَلَامٌ وَشَرِبْتُ فِيهِ »**

مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد مر غير مرة وأبو حمزة بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون اليشكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد بن سيرين قال الدارقطني هذا حديث يختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حمزة محمد بن ميمون عن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس والصحيح الاول وقال الجياني والذي عندي في هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس وهذا بين في حديث اني عوانة عن عاصم المذكور عند البخاري وفي اخره قال وقال عاصم قال ابن سيرين انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغير فيه شيئا صنعه رسول الله ﷺ فتركه قال كذا رواه ابو عوانة وجوده ذكر اوله عن عاصم عن انس واخره عن عاصم عن محمد بن انس والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاثرية عن حسن بن مذكور قوله «الشعب» بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح عريض من نضار وروى احمد من حديث حماد بن حسان قال كنا عند انس فذبا باناء فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقه من حديد فاخرجه من غلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فحملنا فيه ماء فأتانا به فشر بنا وصبنا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي ﷺ *

١٩ - **حدثنا سعيد بن محمد الجرمي** قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي أن الوليد بن كثير حدثه عن معمر بن عمرو بن حنيفة الدؤلي قال حدثه أن ابن شهاب حدثه أن علي بن حسين حدثه أنهم حين قدموا المدينة من عند يزيد بن معاوية قتل حسين بن علي رحمه الله عليه لقيه المسور بن معمرمة فقال له هل لك إلى من حاجة فأمرني بها فقأت له لا فقال له فهل أنت معطي سيف رسول الله ﷺ فأتى أخاف أن يغلبك القوم عليه وأيم الله لئن أعطيتني لا يخلص إليهم أبدا حتى تبلغ نفسي إن علي بن أبي طالب خطب ابنة أبي جهل على فاطمة عليها السلام فسمعت رسول الله ﷺ يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وأنا يومئذ محتلهم فقال إن فاطمة مبنى وأنا أخوف أن تغتن في دينها ثم ذكر صبراً له من بني عبد شمس فأنشئ عليه في مصاهرته إياه قال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي وإني لست أحرّم حلالاً ولا أحل حراماً ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله ﷺ وبنت هذو الله أبداً *

مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد أبو عبد الله الحرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل الخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو ابن حنيفة بفتح الحاء بن المهملتين وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وفتح الهمزة ويروي بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف وعلى بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله «المدينة» أي المدينة النبوية قوله «مقتل الحسين» كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله «المسور بن معمرمة» بكسر الميم في المسور وفتحها في مخرمة ولها صحبة قوله «معطي» بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء يعني هل أنت معطي سيف رسول الله ﷺ أيى وكون السيف عند آل علي رضي الله تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي ﷺ قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آل والظاهر ان هذا السيف هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذو الفقار عنده ﷺ حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آل وكانت له عشرة اسياف منها ذو الفقار تنقله يوم بدر قوله «ان يغلبك القوم عليه» أي يا حذوئك منك بالقوة والاستيلاء

قوله «لا يخلص» على صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احد ابدا قوله «حتى تبلغ» بلفظ المجهول اي حتى تقبض روحى قوله «ان على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه» الى اخره انما ذكر المسوقة خطبة على بنت ابي جهل ليعلم على بن الحسين زين العابدين بمحبته في فاطمة وفي نسلها ما سمع من رسول الله ﷺ قوله «حطبت ابنة ابي جهل» واسمها جويرية تصغير جارية بالجمع وقيل جميلة بفتح الميم قوله «ان فاطمة منى» اي بصعته منى قوله «ان تمنى في دينها» يريد انها لا تنصر بسبب الغيرة قوله «صهرها له» الصهر يطلق على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس كان زوج زينب بنت النبي ﷺ وكان مناصفا له ومناصفا مرث قصته في كتاب الشروط قوله «وان است احرم حلالا ولا احل حراما» قد اعلم ﷺ بذلك باباحة ذلك بنت ابي جهل اعلى رضى الله تعالى عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنته لعلمين منصوصين احدهما ان ذلك يؤذي لان ابناء فاطمة ابناء الى والاخرى خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقالوا في هذا الحديث تحريم ابناء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك الابناء مما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعها ويكون معنى لا احرم حلالا اي لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليل له ويكون من جملة محرمات السكاح الجمع بين بنت رسول الله ﷺ وبنت عدو الله والله اعلم *

٢٠ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ عَنْ مُنْذِرِ بْنِ ابْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ لَوْ كَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَا كَرٍّ أَوْ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَا كَرٍّ يَوْمَ جَاءَهُ نَاسٌ فَشَكَّوْا سَمَاعَةَ عُمَانَ فَقَالَ بِي عَلِيٍّ أَذْهَبَ إِلَى عُمَانَ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَرُّ سَمَاعَتِكَ يَمَكُونُ فِيهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ أَغْنِيَا عَنْهَا فَأَتَيْتُ بِهَا عَلِيًّا فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ ضَعُفَ أَحْيَتْ أَخَذَتْهَا** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فاحبرته انها صدقة رسول الله ﷺ واراد به الصحيفة التي كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة وما استعمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عيينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف ابو بكر النضوي الكوفي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثوري الكوفي وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية امه واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن يربوع بن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله «لو كان علي ذاكرا عثمان» اي بما يليق ولا يحسن قوله «ذكره» جواب لو قوله «يوم جاءه» يوم نصب على الطرف قوله «سماعة عثمان» جمع سماع وهو العامل في الزكاة قوله «اذهب الى عثمان واخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم» المعنى ان عليا رضى الله تعالى عنه ارسل الى عثمان صحيفة فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسماتك يعملون بها اي بهذه الصحيفة ويروي بعملون فيها اي بما فيها قوله «فاتبته بها» اي قال ابن الحنفية اتيت عثمان بتلك الصحيفة قوله «فقال» اي عثمان قوله لما اغناها عنا بقطع الحمزة اي اصرفها عنا وقيل كفها عنا وقال الخطابي هي كلمة معناها الترك والاعراض وقال ابن الانباري ومنه قوله تعالى «وتولوا واستغنى الله» المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شيء تركه وهو من الثلاثي من فوطهم غنى فلان عن كذا فهو عان مثل علم فهو عالم وقال الداودي ويحتمل قوله اغناها عنا ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطال ردا لصحيفة ويقال كان عنده نظيره منها ولم يحلها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز على عثمان غير هذا واما عمل عثمان في صدقة النبي ﷺ فرواه الطبري عن ابي حميد حدثنا جابر عن مقبرة قال لما ولي عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه جمع ابي امية فقال ان النبي ﷺ كانت له فدية وكان ياكل منها وينفق ويعود على ففراهمي هاشم وزوج من ايامهم وان فاطمة رضى الله تعالى عنها سالت ان يجعلها لها فابي وكانت كذلك حياة ربه ولله ﷺ حتى قبض ثم ولي ابو بكر رضى الله تعالى عنه فكانت كذلك

فعمل فيها بما عمل رسول الله ﷺ حياته حتى مضى لسبيله ثم ولى عمر رضى الله عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولى عثمان
فقطاهم مروان فجعل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها لعبد العزيز فجعل عبد الملك ثلثه ثلثا للوليد وثلثا لسلیمان وجعل
عبد العزيز ثلثه لى ثم ولى مروان فجعل ثلثه لى ولم يكن لى مال اعود ولا اسد لحاجتى منها ثم وليت انا فرايت ان
امرا منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طمة ابنته انه ليس لى بحق وانا شهدكم انى قدر دنتها على ما كانت عليه
في عهد رسول الله ﷺ

﴿ قَالَ الْحَمِيدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُوْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُنْذِرَ الثَّوْرِيِّ عَنْ
ابْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ أُرْسِلَنِي أَبِي خُذْ هَذَا الْكِتَابَ فَادْهَبْ بِهِ إِلَى هُمَانَ فَإِنَّ فِيهِ أَمْرَ النَّبِيِّ
ﷺ فِي الصَّدَقَةِ ﴾

الحميدى هو عبد الله بن الزبير بن عاصم ونسبته الى احدا حده اده حميد وهذا تملق منه وهو من مشايخ البخارى وسفيان هو
ابن عيينة قوله «في الصدقة» ويروى بالصدقة *

﴿ بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْخُمْسَ لِأَوَائِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَسَاكِينِ
وَأَيْثَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلِ الصُّفَّةِ وَالْأَرَامِلِ حِينَ سَأَلَتْهُ فَاطِمَةُ وَشَكَتْ إِلَيْهِ
الطُّحْنَ وَالرَّحَى أَنْ يُخْدِمَهَا مِنَ السَّبْيِ قَوْلُهَا إِلَى اللَّهِ ﷻ ﴾

اى هذا باب في بيان الدليل على ان الخمس من الغنم انوا ثب رسول الله ﷺ وهو جمع نائبة رهي ما كانت تنوبه اى تنزل به
من المهمات والحوادث قوله «والمساكين» اى ولاجل المساكين قوله «وايثار النبى ﷺ» اى ولاجل ايثاره اى اختياره
قوله «اهل الصفة» بالنصب لانه فعول المصدر المضاف الى فاعله وهم المفراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «والارامل» بالنصب عطفًا على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارمل هو
الرجل الذى لا امرأه والارملة المرأة التى لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله «حين» ظرف الايثار
قوله «سألته» اى سالت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى النبى ما كانت تقاسيه من طحن الشعير ومن
مقابلة الرحى قوله «ان يخدمها» بفتح ان لانه معمول ثان لقوله سألته ويخدمها بضم الياء من الاخداع اى
يعطى لها خادما من السبي الذى حضر عنده على ما يجيى بيانه في حديث الباب قوله «وكلها الى الله تعالى» اى
فوض امرها الى الله تعالى *

٢١ - ﴿ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ الْمُخَبَّرِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي الْحَكَمُ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي لَيْلَى
قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ اشْتَكَتْ مَا تَلْقَى مِنَ الرَّحَى بِمَا تَعْلَقُنُ قَبْلَهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِسَبْيٍ فَأَتَتْهُ تَسْأَلُهُ خَالِدًا فَلَمْ تُوَافِقْهُ فَذَكَرَتْ إِهَابِشَةَ فَجَاءَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ عَائِشَةُ لَهُ فَأَتَانَا وَقَدْ دَخَلْنَا مَضَاجِعَنَا فَذَهَبْنَا لِمَقْرَمٍ فَقَالَ عَلَى
مَكَائِنِكُمَا حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى صَدْرِي فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا إِذَا أَخَذْتُمَا
مَضَاجِعَكُمَا فَكَبَّرَا اللَّهَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ وَاحْمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَسَبَّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَإِنَّ ذَلِكَ
خَيْرٌ لَكُمَا مِمَّا سَأَلْتُمَا ﴾

مطابقته لا رجمة من حبث انه صلى الله تعالى عليه وسلم احتار اهل الصفة على فاطمة رضى الله عنها وان لم يكن فيه

ذكر الخس لكنه يفهم من معنى الحديث وروى اسماعيل بن اسحاق من حديث ابن عيينة وحماد بن سلمة عن عطاء
ابن السائب عن ابيه عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلى وفاطمة لا تخدما كما وادع اهل الصفة يعطون
جوعا لا احدا ما نفق عليهم لكن ايمه فائقة عليهم وبدل بفتح الباء الموحدة وفتح الدال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم
وفتح الهمزة المهملة وتشديد الباء الموحدة مرفى الصلاة والحكم متعنين هو ابن عيينة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي
ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحدثون ابن ابي ليلى يعنون عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون
ابنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضائل على بن بندار عن غندر وفي النفقات عن
مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المتق وبندار عن ابي بكر بن
ابى شيبة وعن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن محمد بن المتق عن ابن ابي عدى واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد
به وعن حفص بن عمر عن شعبة بن قهولة « ما تلقى من الرضى مما تطحن » وفي رواية مسلم ما تلقى من الرضى في يدها
قوله « اتي بسى » السى التيب واخذ الناس عبيدا واما قوله « خادما » هو يطلق على العبد والجارية قوله « فلم تواقه »
اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فلم تجده ولقيت عائشة فاخبرت ما فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اخبرته عائشة بمجيء فاطمة اليها قوله « فانانا » اى النبي صلى الله عليه وسلم والحال انا قد اخذنا مضاجعنا قوله
« فذهبنا لنقوم » اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله « على مكانك » اى لا تفارقا عن مكانك والزمان
وفي رواية مسلم على مكانك فذهبنا قوله « حتى وجدت برد قدميه على صدرى » كلمة حتى غاية لمقدر تقديره فدخل
هو في مضجعنا وظهره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هى وعلى في اللحاف فارادا ان يلبس الثياب
وكاف ذلك ليلا وفي لفظ جابر من عنده راسها وانها ادخلت راسها في اللفاف يعنى اللحاف جرابا من ابيها قال على
حتى وجدت برد قدميه على صدرى فستختها وروى مسلم من حديث ابي هريرة ان فاطمة اتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم تساله خادما
وشكت العمل فقال ما لفتيه عندنا قال الا ادلك على خير الحديث وفي علل الدار فطقت ان ام سلمة هى التى قالت
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان انا فاطمة جاءتك ثلث مسك الحديث وروى ابو داود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله
ابن وهب قال حدثنا عياش بن عقبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام الحكم اوصاها ابنت الزبير حدثته عن
احداها انها قالت اصاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سيفا فذهبت انا واخنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فشكرونا اليه ما نحن
فيه وسالناه ان يامر لنا بشي من السبي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبعة كمن ينمى بدر ثم ذكروا قصة التسييح قوله الا ادلك
على خير مما سالتوا وروى سلمة بن الفضل عن ابي اسد السدوسي ان السائل هو فاطمة فقط لان سؤالها كان برضا فان
قلت ابن وجه الخيرية في الدنيا او الآخرة او فيهما قلت فائدة الذكر ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطحن
ونحوه والثواب اكثر وابق فهو خير *

باب قول الله تعالى فان لله خمسة وللرسول يعنى للرسول قسم ذلك

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا قاسم وخازن والله يعطى

اى هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى فان لله خمسة الى اخره هذا اللفظ من قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة
والرسول ولدى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الغنائم لهذه الامة من بين
سائر الامم والغنمة هى المال المأخوذ من الكفار باجاف الحيل والركاب والنفى ما احدهم منهم بغير ذلك كالا موال التى
يعالون عليها او يتوفون عنها ولا وارث لهم والحزبة والخراج ونحو ذلك قوله « يعنى للرسول قسم ذلك » هذا تفسير
البخارى قوله تعالى فان لله خمسة وللرسول قال السكرماني يعنى للرسول قسمته لان سهمها منه له ثم قال وقال شارح
التراجم مقصود البخارى ترجيح قول من قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط قلت هذا
الباب فيه اختلاف المفسرين فقال بعضهم انه يصيب يعجل في السكبة فمن اى طالية الرياحى كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

يؤتى بالغنيمة فيقسمها على خمسة يكون أربعة أخماس لمن شهدا ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وقال آخرون ذكر الله استفتاح كلام للتبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس أن سهم الله وسهم الرسول واحدوه كذا قال إبراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن أبي رباح وقتادة وآخرون أن سهم الله ورسوله واحد ثم اختلف القائلون لهذا القول فروى على ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة أسهم فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على أربعة أخماس فربع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن أبي حاتم من حديث عبد الله بن بريدة في قوله وأعطوا النما غنمكم من شيء فإن لله خمسة وللرسول قال الذي لله فلنبيه والذي للرسول فلا زواجه وعطاء بن أبي رباح خمس الله ورسوله واحد يحمل منه ويصنع فيه ما شاء يعني النبي ﷺ وقال آخرون أن الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النبي وهذا قول مالك وأكثر السلف ثم اختلف أيضا في الذي كان ياله النبي ﷺ من الخمس ماذا يصنع به من بعده فقالت طائفة يكون لمن يلى الامر من بعده روى ذلك عن أبي بكر وعلى وقتادة وجماعة وقال آخرون يصرف في مصالح المسلمين وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف لذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل واختاره ابن جرير وقيل أن الخمس جميعه لذوي القربى وقال الاعمش عن ابراهيم قال كان أبو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يجملان سهم النبي ﷺ في الكراع والسلاح قلت لابراهيم ما كان على رضى الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشد هم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء وذكر ابن المناسف في كتاب الجهاد عن مالك أن الفقه والخمس سواء يجملان في بيت المال ويعطى الامام اقارب سيدنا رسول الله ﷺ بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة لقوله ﷺ لا تحل الصدقة لاسك محذوهم بنو هانم وقال بنو الخمس والفقه هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبد الملك المال الذي اسمى الله عز وجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال الفقه وما ضار الفقه من ذلك أخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولح عليه اهل الشرك في الهدنة وما اخذ عليه من تجار اهل الحرب اذا خرجوا لتجاراتهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الركا حيث ما وجد بيدو عندهم في تفریق ذلك بالفقره والمساكين واليتامى وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقى شر يفهم ووضعهم ومنه يرزق والى المسلمين وقاضيهم ويعملى غازيهم ويسد ثغورهم ويبنى مساجدهم وقناطرهم ويكاسبرهم وما كان من كافة المصالح التى لا توضع فيها الصدقات فهذا اعم فى المصروف من الصدقات لانه يجرى في الاغنياء والفقراء وفيما يكون فيه مصرف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبهم أن الخمس والفقه مصرفهم ما واحد وذهب الشافعي وابو حنيفة واصحابهم الى اوزاعى وابو ثور ودود واسحاق والنسائي وطائفة اصحاب الحديث والفقه الى التفریق بين مصرف الفقه والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما عينه الله فيه من الاصناف المسلمين فى انة الخمس من سورة الانفال لا يعمدى به الى غيرهم ولهم مع ذلك في توجييه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله ﷺ خلاف ما الفقه وهو الذى يرجع النظر في مصرفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله قال رسول الله ﷺ انما انا قاسم وخازن والله يعطى احتج البخارى بهذا التعليق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل لرسول الله ﷺ خمس الخمس ملكا واسند ابو داود وهذا التعليق من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه بالفظ ان انا الا خازن اضع حيث امرت والله اعلم *

٢٢ - حدثنا أبو الزبير قال حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقتادة أنهم سمعوا سالم بن أبي

الجمعة عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال رُلِدَ رَجُلٌ مِنَّا مِنَ الْأَنْصَارِ غُلَامٌ فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا قَالَ شُعْبَةُ فِي حَدِيثٍ مَنْصُورٍ إِنَّ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ حَمَلْتُهُ عَلَى عُنُقِي فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ وَفِي حَدِيثِ سُلَيْمَانَ وَرُلِدَ لَهُ غُلَامٌ فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا قَالَ سَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْتَبُوا بِكُنْيَتِي فَإِنِّي إِنَّمَا جِئْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بِبَيْتِكُمْ * وَقَالَ حُصَيْنٌ بُمْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بِبَيْتِكُمْ * قَالَ عَمْرٌو أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ جَابِرٍ أَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ الْقَاسِمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْتَبُوا بِكُنْيَتِي *

مطابقه لاترجمه في قوله انما حملت قاسما اقسام ببيتكم وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتور والحديث اخرجه البخارى ايضا في صفة النبي ﷺ عن محمد بن كثر وفي الادب عن ادم واخرجه مسلم رحمه الله في الاستيذان كذا قاله المروزي ولم يخرج في الادب عن جماعة كثيرة قوله « قال شعبة في حديث منصور » اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقنادة وهم سموا جابرا قال ولد لرجل من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال في حديث منصور ان الانصارى قال حماته على عنقى فاتت به النبي ﷺ وفي رواية مسلم عن منصور عن سالم بن ابى الجمعة عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل من غلام فسماه محمدا فقال له قومه لا ندعك تسمى باسم رسول الله ﷺ فانطلق بابنه حامله على ظهره فأتى به النبي ﷺ فقال يا رسول الله ولدى غلام فسميته محمدا فقال لى قومي لا ندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمى ولا تكتبوا بكنيتى فانما انا قاسم اقسام ببيتكم وروى مسلم ايضا من حديث شعبة عن قنادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابى الجمعة عن حار فراد هنا حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله « وفي حديث سليمان » اى قال شعبة في حديث سليمان الاعمش ولله غلام الى اخره قوله « سموا » بفتح السين وضم اليم المشددة امر من سمى بسمى قوله « ولا تكتبوا » من الاكتناه من باب الافتعال ويروى ولا تكتبوا من كنى وكنى وقال الجوهري ا كنى فلان كذا وفلان يكنى باني عبد الله ولا تقل يكنى بعبد الله وكنيته ابا زيد وباني يزيد تكنية والكنية عند اهل العربية كل مر كب اضافي صدره اب او أم كنى بكروا م كاثوم وهي من اقسام الاعلام قوله « انما حملت قاسما اقسام ببيتكم » اى اقسام الاموال في الموارث والغنائم وغيرهما عن الله تعالى وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وعلى هذا فيمنع التكنية بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعى واهل الظاهر سواء كان اسمه احمد او محمدا وقال المنذرى اختلف هل انتهى عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكنى وحده باى القاسم ممنوع كيف كان الاسم وذهب اخرون من السلف الى منع التكنى باى القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لسبب لان التكنية لان الشخص اذا سمى بالقاسم يانم منه ان يكون ابو ابا القاسم فيصير الاب مكنى بكنية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيذهب اخرون الى ان المنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكنى باى القاسم مجردا لم يكن الاسم محمدا واحمدا وذهب اخرون وشهدوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان يكنى « وذهب اخرون الى ان الله في ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن جمهور السلف والخلف وفتها الامصار جواز كل ذلك والحديث امامنا نسخ واما ما خص به احتجاجا بحديث على رضى الله تعالى عنه رواه الترمذى وصححه ولفظه يا رسول الله ان ولدلى بمك علام اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم قوله « وقال حصين » هو حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة من ابن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وهذا التعليل يرواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السرى حدثنا عبيد بن حصين عن سالم بن ابى الجمعة

عن جابر بن عبد الله قال ولد لي جلي من غلام فسماه محمد اقلنا لا نكنيك برسول الله ﷺ حتى تستامره قال فاتاه فقال انه ولد لي غلام فسميته برسول الله وان قومي ابوا ان يكونوا به حتى تستاذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سمو ابا سمي ولا تكتنوا بكنيتي فاما بعثت قاسما اقسام بينكم قوله «وقال عمرو» هو عمرو بن مرزوق وهذا التعليق رواه ابو زعيم الاصبهاني عن ابي العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق اخبرنا شعبة عن قتادة الحديث

٢٣ - **حدثنا محمد بن يوسف** قال حدثنا سفيان عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال ولد لي جلي من غلام فسماه القاسم فقالت الأنصار لا نكنيك أبا القاسم ولا نعيمك عينا فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته القاسم فقالت الأنصار لا نكنيك أبا القاسم ولا نعيمك عينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أحسنتم الأنصار سمو باسمي ولا تكتنوا بكنيتي فأيما أنا قاسم

هذا طريق اخر من حديث جابر المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخاري البجلي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الأعمش الى اخره قوله لا نكنيك بضم النون وفتح الكاف وكسر النون من النكنية ويروى لا نكنيك بفتح النون وسكون الكاف من كنى يكنى قوله «ولا نعيمك عينا» اي لا نقر عينك بذلك ولا نكرمك تقول العرب في الكرامة وحسن القبول نعيم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فمعناها التمتع يقال كم من دى نعمة لانهما لا تتم له بماله والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالصم قرنها قوله «وسموا» ويروى سموا بفتح السين وتشديد الميم قوله «ولا نكنوا» من التكنية ويروى ولا تكتنوا من الاكتهاء وفيه اباحة التسمية باسمه للبركة الموجودة منه ولما في اسمه من الفال الحسن من معنى الحمد ليكون محمودا من يسمى باسمه ونبيه عن التكنى بكنيته لما رواه انس نادى رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي ﷺ فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تناديه بها فاذا التفت قالوا لم نعاك فسم الذريعة بالنهي (فان قلت) هل يجمع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يجرى ان ينادى النبي ﷺ باسمه لان النداء بالاسم لا توفير فيه بخلاف الكنية وانما كان يناديه باسمه الاعراب ممن لم يؤمن منهم ولم يرسخ الايمان بقلبه وقيل ان النهي مخصوص بحبيساته وقد ذهب اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لا تسموا احدا باسمي وامر جماعة بالمدينة بتغيير اسماء ابنائهم المسلمين بمحمد حتى ذكر له جماعة من الصحابة انه ﷺ اذن لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النهي غير معروف عنده اهل النقل وعلى تساويه فمتناهى النهي عن لمن من نسمي بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب فمل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله ﷺ يسب بك والله لا ندعو محمدا ما بقيت وسماه عبد الرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتسمى جماعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض التسمية باسماء الملائكة وهو قول الحارث بن مسكين قال وكره مالك التسمية بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال ما قمتم باسماء في ادم حتى سميت باسماء الملائكة *

٢٤ - **حدثنا حبان بن موسى** قال اخبرنا عبد الله عن يونس بن الزهري عن حميد ابن عبد الرحمن انه سمع معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقه في الدين والله الممطي وأنا القاسم ولا تزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم ظاهرون

مطابقته للترجمة في قوله وانا قاسم وجبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس بن يزيد الايلي والحديث رواه البخاري في كتاب العلم في باب «من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين» عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول «من يرد الله به خيرا» الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه هناك *

٢٥ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ** قَالَ حَدَّثَنَا **فُلَيْحٌ** قَالَ حَدَّثَنَا **هَلَالٌ** عَنْ **عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ **رَسُولَ اللَّهِ ﷺ** قَالَ **مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَضْعُ حَيْثُ أُمِرْتُ** *

مطابقته للترجمة في قوله وانا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين وبالذونين وفلاح بضم الفاء وفتح اللام ابن سليمان بن الغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فلقب على اسمه وهلال هو ابن علي الفهري المدني قوله «ما اعطيكم ولا امنكم» اي الله هو المعنى في الحقيقة وهو المانع وانا اعطيكم بقدر ما يلهمني الله منه *

٢٦ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُزَيْدَ** قَالَ حَدَّثَنَا **سَمِيدٌ** بْنُ **أَبِي أَيُّوبَ** قَالَ **حَدَّثَنِي أَبُو الْأَسْوَدِ** عَنْ **ابْنِ أَبِي عِيَّاشٍ** وَاسْمُهُ **أُمَانٌ** عَنْ **خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ **سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ يَغْيِرُ حَقَّ قَلَمِهِمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** *

لامطابقة بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرمانى قوله «بغير حق» اي بغير قسمة حق واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من الزيادة ابو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة روى عنه البخاري في غير موضع وروى عن علي بن المدني عنه في الاحكام وعن محمد بن منصور عن ابو جعفر وسعيد بن ابى ايوب الخزاعي المصري واسم ابى ايوب مقلاص وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل وابن ابى عياش اسمه نعمان واو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن عبد الرحمن بن زرقى الانصاري المدني وخولة بنت جحاة المعجزة بنت قيس بن فهيد بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها خويلة ام محمد وهي امرأة حمزة بن عبد المطلب وقيل ان امرأة حمزة خولة بنت ثامر بالنساء المثلثة الخولانية وقيل ان ثامر اقب قيس بن فهيد قال علي بن المدني خولة بنت قيس هي خولة بنت ثامر وقال الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ليث عن سميد المقرئ عن ابى الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب تقول سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان هذا المال خمر خمر من اصابه بحقه بورك له فيه ورب متخوض فيها شامت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار» هذا الحديث حسن صحيح وابو الوليد اسمه عبيد سنوطا (قلت) وكذا اخرجه الطبراني من حديث جماعة عن المقرئ واحرج الاسماعيلى وابو نعيم والطبراني والحميدي من حديث ابى الاسود عن ابن ابى عياش عن خولة بنت ثامر وفذ كرنا ان كنية خولة بنت قيس ام محمد وقال ابو نعيم ويقال ام حبيبة وهف ابن منده ام حبيبة ام صبية وتلك غير هذه تلك جهنية وهذه انصارية من انفسهم ووقع للكلاباذى ايضا ان كنيته ام صبية وقال الدارقطني لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن ابى عياش الزرقى وذكر ابو عمر الحديث في خولة بنت قيس عن عبيد سنوطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله «يتخوضون» من الخوض بالمعجزة وهو المشى في الماء وتجر بكهائم اسمعيل في التلبس بالامر والتصرف فيه والتخوض تفعل منه وقيل هو التخليط في تحصيله من غير وجه كيف امكن وباب التفضل فيه التكلم *

﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ أُحِلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ ﴾

اي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ « اُحِلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمُ » ولم تحل لاحد غيركم

﴿ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدْتُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾

تمام الآية (وكف ايدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما) قوله « وعدكم الله مغنم كثيرة هي ما صابوها مع النبي ﷺ وبعده الى يوم القيامة قوله « فاعجل لكم هذه » يعني غنائم خيبر قوله « وكف ايدي الناس عنكم » اي ايدي قريش كفهم الله بالصلح وقال قتادة ايدي اليهود وقال مقاتل انهم اسدو غطفان حلفاء اهل خيبر جاءه ولي نصر واهل خيبر فغذف الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا »

٢٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عُرْوَةَ الْبَارِقِيِّ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اخْلِيلُ مَقْعُودٌ فِي نَوَاصِيهَا الْخَيْرُ الْأَجْرُ وَالْمَغْنَمُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والمغنم وخالد هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان وحصين بضم الحاء المهمله وفتح الصاد المهمله ابن عبد الرحمن السلمي وعامر هو الشعبي وعروة بن الحنبل ويقال ابن ابي الجعد البارقي بالباء الموحدة وبالراء والقاف الازدي والحديث قد مر في كتاب الجهاد في باب الخيل مفعود في نواصيها الخير الى يوم القيامة فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن حصين وابن ابي سفيان عن الشعبي عن عروة بن الحنبل عن النبي ﷺ وليس فيه لفظة والمغنم واخرجه ايضا في باب الجهاد ما مضى الى يوم القيامة وفيه الاخر والمغنم »

٢٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا هَلَكَ كِسْرِي فَلَا كِسْرِي بَعْدَهُ وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرُ

فَلَا قَيْصَرٌ بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأُسْفِقَنَّ كُنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لئن سفقن كنوزهما في سبيل الله لان كنوزهما كانت مغنم وابو الزناد هو ابن ابي الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابي حمزة وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله « فلا كسري بعده » اي في العراق ولا قيصر اي في الشام وكلمة لا هنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي اما كسري ففسد قطع الله دابره وانفقت كنوزه في سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأه وبها بيت المقدس وهو الذي لا يتم للنصارى نسك الا فيه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سر او جبر او قد اجلى عنها واوقعت تحت خزائنه التي فيها ولم يحلفه احد من القياصرة بعده الى ان يبعث الله تمام وعده في فتح قسطنطينية في اخر الزمان »

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ سَمِعَ جَرِيرًا عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا هَلَكَ كِسْرِي فَلَا كِسْرِي بَعْدَهُ وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرُ فَلَا قَيْصَرٌ

بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأُسْفِقَنَّ كُنُوزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

مطابقته للترجمة مثل مطابقته الذي قبله واسحق هذا قال الجبائي لم اره منسوباً الى احد ونسبه ابو نعيم اسحاق بن ابراهيم (قلت) ثلاثة انفس كل واحد منهم يسمى اسحاق بن ابراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحاق بن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وجريير بن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير الكوفي » والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن قبيصة بن عقبة وفي الايمان والتدوير عن موسى بن اسماعيل واخرجه مسلم في القتين عن قتيبة عن جريير »

٣٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيْنَانَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ

قال حدثنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ أُحِلَّتْ لِي الْفَنَائِمُ ﴿١﴾
مطابقته لترجمة ظاهرة وهشيم يضم الهاء ابن شبيب يضم الباء الواحدة وفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف
الواسطة وسيل بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن أبي سيار واسمه وردان أبو الحكم الواسطي وزيد
من الزيادة ابن صبيب الكوفي المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغنى (قلت) ليس كذلك وإنما هو من فقار الظهر
لا من المال وهو الذي أصيب في فقار ظهره وهو خزانة الواحدة فقارة * والحديث قد مر في كتاب الطهارة في باب أول
التيمم باتم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن سعيد بن النضر عن هشيم عن سيار عن يزيد النخعي الحديث وقد مر الكلام
فيه هناك قوله «واحات لي الفنائم» هي من خصائصه فلم تحل لاحدي غيره وغير أمته على ما ذكرناه هناك *

٣١ ﴿٢﴾ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَكْفَلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ
إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَتَصَدِّقُ كَلِمَاتِهِ بَأَن يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يُرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ
مِنْهُ مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ ﴿٣﴾

مطابقته لترجمة في قوله او غنيمة واسماعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس وقد تكرر ذكره والحديث قد مضى
في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان فانه اخرجه هناك باتم منه عن حرمي بن حفص عن عبد الواحد الى آخره قوله
«او يرجعه» بفتح الياء لان رجعه يتهدي بنفسه قوله «او غنيمة» يعني لا يخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف
اوالتي في او يرجعه فانها تفيد منع الخلو ومنع الجمع كليهما *

٣٢ ﴿٤﴾ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ
مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِيَ بِهَا وَلَمْ يَبْنِ بِهَا وَلَا أَحَدٌ بَنَى بُيُوتًا وَلَمْ يَرْفَعْ سُقُوفَهَا وَلَا أَحَدٌ
اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خَيْلًا وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَا ذَاهَا فَغَزَا فَنَدَانَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ
فَقَالَ لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ اللَّهُمَّ احْبِسْهُمَا عَلَيْنَا فَحُبِسَتِ حَقِّي فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ الْفَنَائِمَ
فَجَاءَتْ يَمْنَى النَّارِ لَنَا كُلُّهَا فَلَمْ نَطْعَمْهَا فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا فَلَيْمَّا بَعَثَ مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ
فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِهِ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَلَيْمَّا بَعَثَ قَبِيلَتُكَ فَلَزِقَتْ يَدُ رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ بِيَدِهِ
فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاؤُوا بِرَأْسٍ مِثْلِ رَأْسِ بَقَرَةٍ مِنَ الذَّهَبِ فَوَضَعُوهَا فَجَاءَتْ النَّارُ فَأَكَلَتْهَا ثُمَّ
أَهْلَ اللَّهُ لَنَا الْفَنَائِمَ رَأَى صَفْقَتَنَا وَهَجَزَنَا فَأَحْلَاهَا لَنَا ﴿٥﴾

مطابقته لترجمة في قوله ثم أحل الله لنا الفنائم ومحمد بن العلاء أبو كريب الهمداني الكوفي وابن المبارك هو عبد الله بن
المبارك المروزي * والحديث أخرجه البخاري أيضا في الشكاح وأخرجه مسلم في الثماني عن أبي كريب أيضا عن
ابن المبارك به *

(ذكر معناه) قوله «غزاني من الانبياء» قال ابن اسحاق هذا النبي هو يوسف بن نون ولم تجبس الشمس الا له
ولنبينا محمد ﷺ صليحه الاسراء حين اضطروا المير التي اخبر ﷺ بقومها عند شروق الشمس في ذلك اليوم * واصل
ذلك ان النبي ﷺ لما توجه من بيت المقدس بمذنبه من الاسراء لقي عير بني فلان بضجنان ولما دخل مكة اخبر بذلك

وقال الآن تصوب غيرهم من ثنية النعيم البيضاء يقدمها جمل اوراق عليه غرار ثمان احدها سوداء والاخرى برفاء
قال فابتدر القوم انذبة فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وآله وسلم * وعن السدي ان الشمس كادت ان
تعرب قبل ان يقدم ذلك العير فدعا الله عز وجل فحبسها حتى قدموا كما وصف لهم قال فلم تجبس الشمس على احد
الا عليه ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواء البيهقي (قلت) حبست ايضا في الخندق حين شغل عن صلاة العصر
حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض في كماله وقال الطحاوي رواه ثقات وقع لموسى عليه الصلاة والسلام
تاخير طلوع الفجر روى ابن اسحاق في المبتدا من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه
الصلاة والسلام بالسير ببني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر بطلع وكان وعد
بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدما ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل الله عز وجل
ذلك وينحوه ذكر الضحاك في تفسيره الكبير * ووقع ذلك ايضا للامام علي رضي الله تعالى عنه اخرجته الحاكيم عن
اسماء بنت عميس انه عليه السلام نام على فخذه على رضي الله تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال على رضي الله تعالى عنه
يا رسول الله اني لم اصل العصر فقال عليه السلام اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك وقد عليه شرها قالت اسماء
فطلعت الشمس حتى وقمت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضا وصلى العصر وذلك بالصبا وذكره الطحاوي
في مشكل الآثار قال وكان احمد بن صالح يقول لا ينبغي لمن سبيله العلم ان يتخلف عن حفظ حديث اسماء لانه من
اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه به وكذلك
وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن عباس انه قال سألت على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية
(الي احببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاحبار
يقول ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس وانفلت اليها حتى توارت الشمس بالحجاب
ردوها على يعني الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فامر بضرب سوقها واعناقها بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب
ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخليل بقتلها فقال على رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس
ذات يوم لانه اراد جهاد عدو حتى توارت بالحجاب فقال يا مرام الله الملائكة الموككين بالشمس ردوها على يعني الشمس
فردوها عليه حتى صلى العصر فوقتها وان انبياء الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم موصومون
مطهرون **قوله** «ملك يصع امرأة» بضم الباء وهو السكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع على الجماع وعلى
الفرج **قوله** «وهو يريد الواو فيه للحال قوله» «ان يبنى بها» اي يدخل عليها تزويج اليه وروى ان يبنى من
الابتناء من باب الافتعال **قوله** «ولما يبنى بها» اي والحال انه لم يدخل عليها **قوله** «او خلفات» جمع خلفه بفتح الخاء المعجمة
وكسر اللام وفتح الفاء وقال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جميعا مخاض على غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل
هي التي استكملت سنة دم البتاج ثم حمل عليها فاحت وقيل الخلفة التي نوحى ان بها حمل ثم لم تلقح وقال الاصمعي فلا
زال خلفه حتى تبلغ عشرة اشهر وقال الجوهري الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفه وفي المفيت يقال
خلفت اذا حملت واخنت اذا حملت ولم تحمل **قوله** «ودنا من القرية» قيل هي اريحا وقال ابن اسحاق لما مات موسى
عليه السلام واقضت الاربعون سنة تمت يوشع بن نون نبيا فاخبر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال
الجبار بن فصدقه وبابا يوه فوجه بني اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان
السابع نفعوا في القرون ضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تعرب وتد حل ليلة السبت فخشى يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد الشمس على فقال لها
انك في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو مني قوله انك مأمورة وانا مأمور يعني انك مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلاة
او القتال قبل الغروب **قوله** «ولم تطعمها» اي فام تطعم البار الثنائيم واما قال فام تطعمها ولم يقل فام تطعمها لانه لم يدق
طعمها كقوله تعالى (ومن لم يطعمه فانه مني) **قوله** «ان فيكم غلولا» وهو الحيانة في النعم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين

ان يحرموا الغنائم في مريد فتاتي نار من السماء فتجرقها فان كان فيها غلول او ما لا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا يفعلون في قرابهم
كان المتقبل تأكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولا تأكله ففضل الله هذه الامة وجعلها خير امة اخرجت للناس واعطاهم ما لم
يعط احد غيرهم واحل لهم الغنائم ثم اشار اليه في الحديث بقوله راي ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا رحمة من الله علينا وهي من
خصائص النبي ﷺ (فان قلت) ما الحكمة في اكل النار غنائمهم والتحليل لنا (قلت) جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قنالهم
لاجل الغنيمة لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فليكون الاخلاص قابلا عليهم فلم يحتاج الى باعث آخر *

باب الغنيمة لمن شهد الواقعة

اي هذا باب في بيان كون الغنيمة لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه
جماعة الفقهاء (فان قلت) قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجمعة بن ابي طالب ولبن قديم في سفينة ابي موسى من غنائم
خيبر لم يشهداها (قلت) انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا الانصار تحت منح من التخييل والمواشي
لحاجتهم فصاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك في شغل فلما فتح الله خيبر عوض الشارع المهاجرين
وردا الى الانصار من انعمهم وقال الطحاوي رحمه الله انه ﷺ استطالب انفس اهل الغنيمة وقدر وى ذلك عن ابي هريرة
كما يحى عن قريب *

٢٢ - **حدثنا صدقة** قال أخبرنا عبد الرحمن بن مالك عن زيب بن أسلم عن أبيه قال قال
عمر رضي الله عنه لو لا آخر المسلمين ما فتحت قرية إلا أقسمتها بين أهلها كما قسم النبي
ﷺ خيبر *

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها بين اهلها وصدقة بالفظ اخذت كافة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو
من افراده وعبد الرحمن هو ابن مهيدي البصري واسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي اليمن قوله * لو لا
آخر المسلمين * المعنى لو قسمت كل قرية على الفاتحين لما بقى شئ لمن يجي بعدهم من المسلمين قال الكرماني هو حقهم لم لا يقسم
عليهم فاجاب بانه يسترضيهم بالبيع ونحوه وبوقفه على الكل كما فعل بارض العراق وغيرها قوله * كما قسم النبي ﷺ خيبر * ولم
يكن قسم خيبر بأكملها لكسب قسم منها طائفة وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم منها هو الشق والبطانة وترك سائرها فلما ان
يفعل من ذلك مارا صلاحا واحتج عمر رضي الله تعالى عنه في تركه فسمه الارض قوله تعالى (ما افاء الله على رسوله) الى قوله
(والذين جاؤا من بعدهم) الآية وقال عمر هذه الآية قد احتوت على كل ما كان لهم فلم يبق احد منهم الا وله في هذا المال
حق حتى الراعي بهدي وقال ابو عبيد والى هذه الآية ذهب على ومعاذ رضي الله تعالى عنهما واثار عمر باقرار الارض
لمن يأتي بعده * وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدها الاثار عن رسول الله ﷺ والخلفاء بعده
قد جاءت في افتتاح الارض ثلاثة احكام * ارض اسلم اهلها اعلمها فيهم ملك وهي ارض عشر لاشي فيها غيره * وارض
افتتحت صاحبها على خراج معلوم فهم على ما صلوا عليه لا يلزمهم اكثر منه * وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها
المسلمون وقال بعضهم سبيل الغنيمة فيكون اربعة اخماس حصصا بين الذين افتتحوها خاصة والخمس الباقي لمن سمي
الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعي وابي ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن العاص حين افتتح مصر قال
ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والظر فيها الى الامام ان راي ان يجعلها غنيمة فيقسمها او يقسمها كما فعل رسول الله ﷺ
فذلك له ون راي ان يجعلها موقوفة على المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه
والثوري وبها حكم الطحاوي وقال مالك يحرمها الامام وقال في القتيبة العمل في ارض العنوة على فعل عمر رضي الله تعالى
عنه ان لانفسم وتقر بها وقد ايج بالال واصحاب له على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم مما اتى الحول
وقد بقي منهم احدية

﴿بابُ مَنْ قَاتَلَ لِلْمَغْنَمِ هَلْ يَنْتَظِرُ مِنْ أَجْرِهِ﴾

أى هذا باب فى بيان حال من قاتل لأجل حصول الغنيمه هل ينتقص أجره وجوابه أنه ليس له أجر فضلا عن نقصان لأن المجاهد الذى يجاهد فى سبيل الله هو الذى يجاهد لأعلاء كلمة الله *

٣٤ - ﴿حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَشْمَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ أَعْرَابِيٌّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُذْكَرَ وَيُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ مَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَبَوَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله الرجل يقاتل للمغنم وعند بعضهم الغنم وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو بفتح العين هو ابن مرة وأبو وائل شقيق بن سلمة وأبو موسى الأشعرى عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار الأشعرى والحديث قدمضى فى كتاب الجهاد فى باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فإنه أخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو رضى الله تعالى عنه إلى آخره نحوه غير أن هناك جابر جل وهنا جاء أعراى قوله «ليذكر» على صيغة المجحول أى ليذكر بالشجاعة عند الناس قوله «ليرى» على صيغة المجحول أيضا قوله «مكانه» أى مرتبته قوله «من سبيل الله» كلمة من الاستفهام *

﴿بابُ قِسْمَةِ الْإِمَامِ مَا يَقْدَمُ عَلَيْهِ وَيُخْبَأُ لِمَنْ لَمْ

يُحْضِرْهُ أَوْ يَغِيبُ عَنْهُ﴾

أى هذا باب فى بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هدايا المشركين بن أصحابه قوله «ويخبا» من خبات الشيء أخبوه خبا اذا اخفيته والحب والحجب والحبيثه الشيء الخبوه قوله «لم يحضره» أى لأجل من لم يحضر مجلسه أو يغيب عنه حاصل المعنى يقسم ما يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بأن يعطى شيئا للحاضرين ويخبا شيئا للغائبين *

٣٥ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَيْتَ لَهُ أَقْبِيَّةً مِنْ دِرْبَاجٍ مُزْرَرَةٌ بِالذَّهَبِ فَقَسَمَهَا فِي أَتَانٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَعَزَلَ مِنْهَا وَاحِدًا بِالْمُخْرَمَةِ بْنِ نُفَيْلٍ فَجَاءَهُ وَمَعَهُ ابْنُهُ الْمِسُورُ بْنُ مَخْرُومَةٍ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ فَقَالَ ادْعُهُ لِي فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ صَوْتَهُ فَأَخَذَ قَبَاءَهُ فَمَلَقَاهُ بِهِ فَاسْتَقْبَلَهُ بِأُزْرَارِهِ فَقَالَ يَا أَبَا الْمِسُورِ خَمَاتُ هَذَا لَكَ يَا أَبَا الْمِسُورِ خَبَاتُ هَذَا لَكَ وَكَانَ فِي خُلُقِهِ شِدَّةٌ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب أبو محمد الحجى البصرى وأيوب هو السخىالى وعبد الله بن أبى مليكة بضم الميم التيمى الاحول القضى على عهد ابن الزبير وهو من التابعين ولبست له صحبة وحديثه من مراسيل التابعين وهذا الحديث قد مر مسندا فى كتاب الشهادات فى باب شهادة الاعمى أخرجه عن زياد بن يحيى عن حاتم بن وردان عن أيوب عن عبد الله بن أبى مليكة عن المسور بن محرمة قال «قدمت على النبي ﷺ أقبة» الحديث وهذا مسند لان المسور بكسر الميم واباه مخرمة بفتح الميمين كليمه صاحبانى والأقبة جمع قباء والديباج الثياب المتخذة من الاربسم وهو معرب وقد ذكر غير مرة قوله «مزرة» من زمرت القميص اذا أخذته أزرار او يروى مزردة من الزرد وهو تدخل خلق الدروع بعضها فى بعض قوله «فقال ادعنى» أى قال مخرمة لابنه المسور ادع أبى ﷺ معناه عرفه أنى حضرت فلما سمع النبي ﷺ صوته خرج فملاقاه أى بذلك الواحد من الأقبة وفى الحديث الماضى

مخرج ومعناه قباء وهو يريد بحاسنه قوله «فلما به» فاستقبله بازرا ره واما استقبله بازرا ره ليريه محاسنه كائن عنيه في الحديث الماضي وانما فعل هذا ليرضيه لانه كان شرس الخلق و اشار اليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة
 ﴿رَوَاهُ ابْنُ عُلْيَةَ عَنْ أَبِي يُؤْبَ وَقَالَ حَاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ قَالَ حَدَّثَنَا يُؤْبُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ
 عَنِ الْمُسَوْرِ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُقْبِيَةً﴾
 اى روى الحديث المذكور اسماعيل بن علي بن بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو
 اسماعيل بن ابراهيم الاسدى البصرى وعليه امه وقد ذكر غير مرة وايوب هو السخيتاني واسند البخارى رواية ايوب
 في باب شهادة الامى حيث قال حدثنا زياد بن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن
 المسور بن مخرمة الحديث *

﴿تَابِعَةُ اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ﴾

اى تابع ايوب الليث بن سعد عن عبد الله بن ابي مليكة وقد اسند البخارى هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف
 يقبض المتاع وقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث *
 ﴿بَابُ كَيْفَ قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيبَةَ وَالنَّضِيرَ
 وَمَا أُعْطِيَ مِنْ ذَلِكَ فِي نَوَائِبِهِ﴾

اى هذا باب في بيان كيفية قسمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والنضير بفتح الذون وهما قبيلتان
 من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهي الترجمة طلبا للاختصار وفي بقية الحديث ما يدل عليها او يحمل قوله وما اعطى من
 ذلك في نوائبه كالمطاف التفسيري لقوله كيف قسم واصل ذلك ان الانصار كانوا يجملون لرسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من عقاربهم نخلات لتصرف في نوائبه وهي المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون فاسمهم الانصار اموالهم
 فلما وسع الله الفتوح عليه عليه السلام كان يرد عليهم نخلاتهم *

٣٦ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ
 مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ الرَّجُلُ يُجْمَلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّخْلَاتِ حِينَ افْتَتَحَ قَرِيبَةَ
 وَالنَّضِيرَ فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله بن ابي الاسود اسمه حميد ابو بكر ابن اخت عبد الرحمن بن
 مهدي البصرى الحافظ وهو من افراده ومعتمر على وزن اسم الفاعل من الاعتمار ابن سلمان بن طرخان التميمي .
 والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الله بن ابي الاسود وفيه حديثي خليفة واخرجه مسلم في المغازى
 عن ابي بكر وحامد بن عمرو ومحمد بن عبد الاعلى قوله «كان الرجل» اى من الانصار قوله «حين افتتح قريظة» اى
 حين افتتح حصنا كان اقريظة وحين احلى بنى النضير لان الافتتاح لا يصدى على القبيلتين (فان قلت) بنو النضير اجلاءهم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة فما معنى الفتح فيه قلت هو من باب * علقها تبنا وما باردا * بان المراد
 القدر المشترك بين التعليف والسقي وهو الاعطاء مثلا او ثمة اضماراى واحلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الفتح وهذا
 الذى كانوا يجملون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لا من باب الصدقة لاسما حرمه عليه وعلى آله اما
 المهاجرون فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك الى ان فتح الله الفتوح
 على رسوله فرد عليهم ثمارهم فاوّل ذلك النضير كانت مما افاء الله على رسوله مما لم يوجب عليه بخيل ولا ركاب وانجلى عنها
 اهلها بالربح فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون سائر الناس وانزل الله فيهم (ما افاء الله على رسوله)

الاية فبس منار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنوائبه وما يعرفه وقسمها كثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وذلك ان رسول الله ﷺ قال للانصار ان شئتم قسمت اموال بني النضير بينكم وبينهم واقسم على مواساتهم في ثماركم وان شئتم اعطيتها المهاجرين دونكم وقطعتهم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم فالوايلي تعطيهم دوننا وبقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله ﷺ المهاجرين دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم

باب بركة الغازی فی الیه حیا ومیتاً مع النبی ﷺ وولایة الامر

ای هذا باب فی بیان بركة الغازی الى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة في الاصل من برك العير اذا نأخ في موضع فلزمه ويطاق ايضا على الزيادة وفي ديوان الادب البركة الزيادة والموت وتبرك به اي تبحر وقيل صحفها بعضهم فقال بركة الغازی بالتاء المنتهية من فوق قال عياص وهو وان كان متجهما باعتبار ان في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضي الله تعالى عنه لكن قوله حيا وميتا مع النبي ﷺ وولایة الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه ان يكون من باب القلب لان الذي ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازی قلت لاحاجة الى هذا لان المعنى باب البركة الحاصلة للغازی في ماله قوله «حيا» نصب على الحال اي في حال كونه حيا وقوله «وميتا» عطف عليه اي وفي حال موته قوله مع النبي ﷺ يتعلق بقوله الغازی والولایة بالضم جم والى

٢٧ - **حدثنا اسحاق بن ابراهيم** قال **قلت** لأبي اسامة **أحد** فكم **هشام بن عروة** عن أبيه **عن** عبد الله بن الزبير قال لما **وقف** الزبير يوم **الجدل** دعاني فقلت **إلى جنبه** فقال **يا بني** إنه لا **يقتل** اليوم إلا ظالم أو مظلوم ولاني لا اراي إلا ساقط اليوم مظلوما وإن من أكبر همي لعدني أفترى يبغي ديننا من مالنا شيئا فقال **يا بني** بسم مالنا فاقض ديني وأوصي بالثلث وثلثه لبتيمه يعني عبدة الله بن الزبير بقول **ثالث الثلث** فإن فضل من مالنا فضل بعد قضاء الدين شيء فذلك لو أدلك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض بني الزبير خبيب وعبد ولة يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فجعل يوصيني بدينه ويقول **يا بني** إن هجرت عنه في شيء فاستم من عليه مولاي قال فوالله ما دريت أأراد حتى قلت يا أبة من مولاك قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه إلا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير رضي الله عنه ولم يدع دينارا ولا درهما إلا أرضين منها الغابة وإحدى عشرة دارا بالمدينة ودارين بالبصرة ودارا بالكوفة ودارا بعمر قال ولما كان دينه الذي عليه أن الرجل كان ياتي به بالمال فيستودعه إياه فيقول الزبير لا ولكنه سلف فأتني أخشى عليه الضيعة وما ولي إمارة قط ولا يجباية خراج ولا شيئا إلا أن يكون في غزوة مع النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم أو مع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما هلي من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف قال فأتني حكيم بن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن أخي كم على أخي من الدين فكتمه فقال مائة ألف فقال حكيم والله ما أرى أموالكم تسع

لهذه فقال له عبد الله أفرايتك إن كانت ألفي ألف ومائتي ألف قال ما أراكم تطيقون هذا فإن عجزتم عن شيء منه فاستمعوا لي قال وكان الزبير أشد الغابة بسبعين ومائة ألف فباعها عبد الله بألف ألف وستمائة ألف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليؤاينا بالغابة فأتاه عبد الله بن جعفر وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبد الله إن شئتم تركتها لكم قال عبد الله لا قال فإن شئتم جعلتموها فيما تؤخرون إن أخرتم فقال عبد الله لا قال فاقطعوا لي قطعة فقال عبد الله لك من ههنا إلى ههنا قال فباع منها فقصى دينه فأوفاه وبقي منها أربعة أسهم ونصف فقسيم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان والمؤدبر بن الزبير وابن زمة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل أسهم مائة ألف قال كم بقي قال أربعة أسهم ونصف قال المؤدبر بن الزبير قد أخذت سهما بمائة ألف قال عمرو بن عثمان قد أخذت سهما بمائة ألف وقال ابن زمة قد أخذت سهما بمائة ألف فقال معاوية كم بقي فقال سهما ونصف قال أخذته بخمسين ومائة ألف قال وباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة ألف فأمر ابن الزبير من قضاء دينه قال بنو الزبير أقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا أقسم بينكم حتى أداي بالموسم أربعة سنين إلا من كان له على الزبير دين فليأتنا فنقضه قال ففعل كل سنة يداي بالموسم فلما مضى أربع سنين قتم بينهم قال فكان للزبير أربع أسوة ورفع الثلث فاصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا ألف فجميع ما له خمسون ألف ومائتا ألف

مطابقته للرجلة تؤخذ من قوله ومال إلى قوله وعثمان رضي الله تعالى عنه وذلك أن البركة التي كانت في مال الزبير من كونه غاذا مع النبي ﷺ ومع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم وكون البركة في حياته وبعد موته تظهر عند التأمل في قصته

(ذكر رجاله) وهم ستة من الأول اسحق بن ابراهيم بن محمد يعرف بابن راهويه الحنظلي المروزي * الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة الليثي * الثالث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام * الرابع عروة بن الزبير * الخامس عبد الله بن الزبير * السادس الزبير بن العوام أحد المشركين بالبصرة وحواري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإن صحته صفة بنت عبد المطلب شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر الهجرة بين وأسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو أول من سل سيفًا في سبيل الله وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واصيصة الأفراد في موضع مع الاستفهام وهو قوله أحدثكم هشام وفيه رواية الابن عن الابن ورواية الاخ عن الاخ لأن عروة وعبد الله اخوان ابنا الزبير بن العوام *

(ذكر رجال هذا الحديث) هذان افراد البخاري وذكرا أصحاب الاطراف في مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبد الله وكلاهما موقوف غير قوله ومال إلى قوله ولا جارية خراج ولا شيئًا الا ان يكون في غزوة مع النبي ﷺ فهذا المقدار في حكم المرفوع ورواه الاسماعيلي عن جويرية حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله وروي الترمذي من حديث عروة قال أوصى الزبير إلى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال ما مني عضوًا ولا قد جرح مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك إلى فرجه ورواه ابن سعد في طبقاته في قتل الزبير ووصيته بدينه

وثالث ماله عن ابي اسامة حماد بن اسامة نحو حديث البخاري وطوله غير انه خالفه في موضع واحد وهو قوله اصاب كل امرأة من اسائه الف الف ومائة الف لا كافي البخاري مائتا الف وعلى هاتين الروايتين لا يصح قسمة خمسين الف الف ومائتي الف على دينه ووصيته وورثته وانما يصح قسمتها ان لو كان لكل امرأة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح قسمة الورثة من اثنين وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث ستة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائتا الف ومنها تصح * ورواية ابن سعد تصح من خمسة وخمسين الف الف ورواية البخاري تصح من تسعة وخمسين واثنين وخمسين الف الف ومائتي الف فهذه تركته عند موته لا ما زاد عليها بعد موته من غلة الارضين والدور في مدة اربع سنين قبل قسمة التركة وبدل عليه ما رواه الواقدي عن ابي بكر بن سبرة عن هشام بن ابيه قال كان قيمة ما تركه الزبير احد او خمسين او اثنين وخمسين الف الف وروى ابن سعد عن القعقي عن ابن عيينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف وذكر الزبير بن بكار عن عبد الله بن مهلب عن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن عدي عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبد الله بن الزبير ارسل اليها بشائين الف درهم وقبضتها وصالحها عليها قال الدمي اطلق وبن قول الزبير بن بكار هذا وبين قول غيره بون بعيد والعجب من الزبير مع سعة علمه فيه وتنفيذه عنه كيف خفي عليه وما تصدى لتحرير ذلك كما ينبغي *

(ذكر بيان قصة وقعة الجمل) ملخصة مختصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان ابن عفان سنة خمس وثلاثين وكانت عائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرجن الى الحج في سنة خمس وثلاثين فرارا من الفتنة ولما بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقبل بمكة ثم لما بويع على رضى الله تعالى عنه كان احفظ الناس عنده بحكم الحال لا عن اختيار على لذلك رؤس اولئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفرجاعة من بنى امية وغيرهم الى مكة وخرج طلحة والزبير في الاعتبار وتبعهم خلق كثير وجمع غفير وقدم الى مكة ايضا في هذه الايام يعلى ابن امية ومعه ستمائة الف الف درهم وستمائة مبر فاناخ بالابطح وقبل كان معه ستمائة الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة باكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابطح وقامت عائشة في الناس تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها في ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت عائشة تحمل في هودج على جمل اسمه عسكرا اشتراه يعلى بن امية من رجل من عرينة بمائتي دينار وكان هذا هو الذي يدهم على الطريق وكانوا لا يمرون على ماء ولا واد الا سالوه عنه حتى وصلوا الى موضع يسمى الحوب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الهمزة وفي آخره باء وحدة وهو ماء قريب من البصرة فنبحت كلابه فقالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحوب فحين سمعت عائشة بذلك صرخت باعلى صوتها وضربت عضد بغيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحوب ردوني ردوني تقول ذلك فاناخوا حولها وهم على ذلك وهي تاتي المسير حتى اذا كانت الساعة التي اناخت فيها من القد جاءها عبد الله بن الزبير فقال النجاء النجاء فقد ادركم على ابن ابي طالب فعند ذلك رحلوا *

واما حديث الحوب فاخرجه احمد في مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله ﷺ قال لي ذات يوم كيف باحدا كن اذا نبحت كلاب الحوب فمرت الحال عند ذلك فارادت الرجوع * واما على رضى الله تعالى عنه فانه خرج في آخر شهر ربيع الاخر في سنة ست وثلاثين من المدينة في تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا مسير عائشة وطلحة وزبير الى البصرة سار نحوهم في اربعة آلاف من اهل المدينة فيهم اربع مائة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمانمائة من الالصار ورايته مع ابنه محمد بن الحنفية وعلى ميمنته الحسن بن علي وعلى يسرته الحسين بن علي وعلى الخيل عمار بن ياسر وعلى الرجالة محمد بن ابي بكر الصديق وعلى مقدمته عبد الله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر عبيد الله بن زياد ونزل الناس في كل ناحية وقد اجتمع مع علي رضى الله تعالى عنه عشرون الفا والتفت على عائشة رضى الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب على ساقها فتصافوا وتصاروا وتجاولوا وكان من جملة من يبارز الزبير وعمار فحمل عمار نحوهم بالرمح

والزبير كاف عنه لقول رسول الله ﷺ تقتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن القتال وقال الوافدي كان زمام الجبل بيد كعب بن سور وما كان يأخذ زمام الجبل الا من هو معروف بالشجاعة ما اخذه احدا لا قتل وحمل عليه عدي بن حاتم ولم يبق الا قره فقتل عدي واجتمع شوشبة عند الجبل وقتلوا دونه قتالا لم يسمع مثله فقطعت عندهم الف يدوقل عليه الف رجل منهم وقال ابن الزبير جرحت على زمام الجبل سبعة وثلاثين جراحة وما احداخذ براسه الا قتل اخذه عبدالرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن البختري فقتل وعد جماعة وغلب ابن الزبير من الجراحات فاقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين فجلت تنادى الله الله يا بني اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو على اولئك القوم من قتلة عثمان فضج الناس معها بالدعاء واولئك النمر لا يقلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقي مثل القنفذ فجلت الحرب تاخذ وتعطى فتارة لاهل البصرة وتارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم ترو فمة اكثر من فعلع الايدي والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حملت عليه السائبه والاشتر يقدمها وحمل بجير بن ولجة العنبي الكوفي ومطعم بطانه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائم فبرك ووقع الهودج على الارض ووقف عليها على رضى الله تعالى عنه فقال السلام عليك يا اماء فقالت وعليك السلام يا بني فقال يفر الله لك فقالت ولك وانهم من كان حوله من الناس وامر على رضى الله تعالى عنه ان يحملوا الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابي بكر وعمار ابن ياسر ان يضربا عليه قبة ولما كان آخر الليل خرج محمد بعائشة فادخلها البصرة وانزلها في دار عبد الله بن خلف الخزازي وبكت عائشة بكاء شديدا وقالت وددت اني مت قبل هذا اليوم بمسرح من سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاعيان يسلمون عليها ثم انما رضى الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى على القتلى من الفريقين * وقال ابن الكلبي قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقيل قتل من اهل البصرة عشرة آلاف ومن اهل الكوفة خمسة آلاف وكان في حلة القتلى طاحه بن عبيد الله احد المعمره المبشرين بالجئمة ثم دخل على البصرة يوم الاثنين ثم جهز عائشة احسن الجهاز بكل شيء يذبح لها من مركب وزاد ومتاع واخرج معها كل من نجا من الوقعة بمن خرج معها واختار لها اربعين امراء من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف على معها حتى ودعها وكان خروجها يوم السبت غرة رجب سنة ست وثلاثين وشيها على اميسالا وسرح بنيه معها يوما * وقال الواقدي امر على النساء اللاتي خرجن مع عائشة بلبس العمام وتقليد السيوف ثم قال لمن لا تعلمها انكن نسوة وتلتمن مثل الرجال وكن حولها من يمدون لا تقربنها وسارت عائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى سمعت واجتمع اليها نساء اهل مكة يبكين وهي تبكي وسئلت عن مسيرها فقالت لقد اعطى على فاكثر واثبت معي رجلا وبلغ النساء فاتيها وكشعن عن وجوههن وعرفنها الحال فسجدت وقالت والله ما يزداد ابن ابي طالب الا كرما *

(ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته) لما انفصل الزبير رضى الله تعالى عنه من عسكر عائشة كاذكرنا تبعه عمرو بن جرموز وفضالة بن عباس من غواة بني تميم وادركوه وتعاونوا عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان لي اليك حاجة فقال ادن فقال مولى الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحدته وكان وقت الصلاة فقال له الزبير الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليصلي بها فطعنهم عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو بن ابي السباع وهو نائم في القافلة فطعنهم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر واخذ راسه وذهب به الى على فقتل لى هذا ابن جرموز قدامك براس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالرافد فقال عمرو *

اثبت عليا براس الزبير ثم وقد كنت احسبها زلفتني
فأشهر بالنار فبذل البيان ثم فبئس البشارة والنعمة
وسيان عندي قتل الزبير ثم وضرة عنزة بنى الجحفة

واما سيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة المبشرة بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي ﷺ وكان عليه يوم بدر ملائكة صفراء فتزلت الملائكة على سيمائه وثبتت مع النبي ﷺ يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب بن الزبير قاتل ابي مع رسول الله ﷺ وعمره اثنا عشر سنة وقال الزبير بن دكار باسناده عن الازاعي قال كان للزبير الف مملوك يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الزبير دارا بستمانا الف فقبل له غنيمت فقال كلا والله اتعلمن اني لم اعين في سبيل الله وروى عن هشام بن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود والمقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا بالطويل الى الخفة ماهر في اللحم ولحيته خفيفة اسمر اللون اشعر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على منكب الزبير وانا غلام فاعلمت به على ظهره وحكى ابو اليقظان عن هشام بن عروة قال كان جدى الزبير اذا ركب تحط الارض رجلاه ولا يغير شيه . واختلفوا في سنة حكي ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل ابي يوم الجمل وقد زاد على الستين باربع سنين وحكى ابن الجوزي في الصغوة ثلاثة اقوال . احدها انه قتل وهو ابن بضع وخمسين سنة . والثاني ابن ستين سنة . والثالث ابن خمسة وستين *

(ذكر معاني الحديث) قوله « قلت لابي اسامة اخذتكم هشام بن عروة » لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكره في مسنده اسحق بن ابراهيم بن راهويه بهذا الاسناد وقال في آخره نعم قوله (يوم الجمل) يعني يوم وقعة كانت بين علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما وهي في هودج على جل كاذ كرناه وكانت الوقعة على باب البصرة في جمادى الاولى سنة ست وثلاثين وانما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة عليه وهذا الحرب كان اول حرب وقعت بين المسلمين قوله « لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم » قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه مظلوم عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتناول انه على الصواب وقال ابن التين معناه انهم اما محابى تناول فهو مظلوم واما غير محابى قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرماني المراد ظالم اهل الاسلام هذا لفظ الكرماني في شرحه وقال به مصعب الكرماني ان قيل جميع الحروب كذلك فالجواب انها اول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل ان يكون او للشك من الراوى وان الزبير اما قال لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى انه ظن ان الله تعالى جعل للظالم منهم العقوبة او لا يقتل اليوم الا مظلوم بمعنى انه ظن ان يجعل له الشهادة ووطن على التقديرين انه كان يقتل مظلوما اما لا اعتقاده انه كان مصيبا واما لانه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما سمع على رضي الله تعالى عنه وهو قوله لما جاءه قاتل الزبير يشتر قاتل ابن صفية بالبارور فمعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فزاروا احمد وغيره من طريق زر بن حبیش عن علي باسناده صحيح انتهى قلت الاصل ان لا تكون اول لشك والاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة او على معناه للتقسيم ههنا لان المقتول يومئذ لم يكن الا من احد القسمين على ما ذكره ابن بطال * وايضا انما اراد الزبير بقوله هذا ان تقاتل الصحابة ليس كقاتل اهل البغ والصبيانية لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « اذا اتقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار » لانه لا تاويل لواحد منهم يعذر به عند الله ولا شبهة له من الحق يتعلق بها فليس احد منهم مظلوما بل كلهم ظالم وكان الزبير وطلحة وجماعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع عائشة لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا لقتال على لانه لا خلاف بين الامة ان عليا كان احق بالامامة من جميع اهل زمانه وكان قتلة عثمان لجؤا الى على رضي الله تعالى عنه فرأى على انه لا ينبغي اسلامهم للقتل على هذا الوجه حتى يسكن حال الامة وتجري الاشياء على وجوها حتى ينفذ الامور على ماوجب الله عليه فهذا وجه منع على رضي الله عنه المظلومين بدم عثمان فسكان ما قدر الله مما جرى به القلم في الامور التي وقعت وقال الزبير لا يئنه ما قال لما رأى من شدة الامر واهم لا يفصلون الا عن تقاتل فقال لا ارانى الا ساقتل مظلوما لانه لم ينو على قتال ولا عزم عليه ولما اتقى الجمعان فرقتهم ابن حرموز فقتله في طريقه كاذ كرنا قوله « واني لاراني » بضم الهمزة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمزة بمعنى لا اعتقد وقد

تحقق خانه فقتل مظلوما قوله «لدينى» اللام فيه مفتوحة لانا كيد وهو خبر ان ومعناه ليس على تبعة سوى دينى قوله
 «افترى» على صيغة الجرحول بهمزة الاستفهام اى افطن قوله «يبقى» بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله
 وشيئا بالنصب مفعوله قوله «واوصى بالثالث» اى بثالث ماله مطلقا لمن شاء ولما شاء قوله «ولثنته لبنيه» اى وبثالث الثالث
 لبنى عبدالله خاصة وقد فسر به قوله يعنى بنى عبدالله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله «فان فضل من مائنا» فضل بعد
 قضاء الدين بنى فثلثه لولذلك قال المهابل بمعناه ثلث ثلث ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنيه وحكى الدمياطى
 عن بعض العلماء ان قوله فثلثه بتشديد اللام على صيغة الامر من التثنية يعنى ثلث ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من
 الثلث لبنيه قال بعضهم هذا اقرب يعنى من كلام المهابل وقال الدمياطى فيه نظر يعنى فيها حكماء عن بعض العلماء قوله «قال
 هشام» هو ابن عروة بن الزبير قوله «قد وازى» بالزى المعجمة اى ساوى اى حاذاهم فى السن وانكر الجوهرى
 استعمال هذا بالواو فقال يقال آزيت اى حازيته ولا يقال وازيته والذى جاء هنا حجة عليه قوله «خبيب» بضم الخاء
 المعجمة وفتح الباء الواحدة وسكون الياء احر الحروف وفى آخره باء اخرى روى مرفوعا على انه بدل اوبان لقوله
 لبعض فى قوله وكان بعض ولد عبدالله وروى بجرورا باعتبار الولد قال بعضهم يجوز جره على انه بيان لبعض (قلت) هذا
 غلط لان لفظ بعض فى موضعين احدهما هو الاول مرفوع لانه اسم كان والاخر منصوب لانه مفعول قوله وازى قوله
 «وعباد» بفتح العين وتشديد الباء الواحدة قوله «وله يومئذ» قال الكرماني اى لعبدالله يوم وصية الزبير تسمة بنين
 احدهم خبيب وعباد (قلت) ليس كذلك بل معنى قوله «وله اى للزبير تسمة بنين ونسج بنات ولم يكن لعبدالله يومئذ الا خبيب
 وعباد وهاشم وثابت واماسائر ولده قوله ولوا بعد ذلك اما تسمة بنين فهم عبدالله وعروة والمنذر امهم اسماء بنت ابي بكر
 الصديق رضى الله تعالى عنه وعمر وخالدهما امهم خالد بن سعيد ومصعب وحزرة امهم الرباب بنت انيف وعبيدة
 وجعفر امهم اوزيب بنت بشر وسائر ولد الزبير غير هؤلاء ماتوا قبله * واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام الحسن
 وعاشة امهن اسماء بنت ابي بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خادورة امهم الرباب وحفصة امهم اوزيب امهم ام كلثوم
 بنت عتبة قوله «منها الغابة» بالعين المعجمة وتخفيف الباء الواحدة قال الكرماني اسم موضع بالحجاز (قلت) هذا ليس بتفسير
 واضح وتفسيرها ارض عظيمة شهيرة من عو الى المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بينهما وبين المدينة اربعة اميال من ناحية
 الشام والغابة ايضا قرية بالبحرين وقال فى كتاب الامكنة والجبال للز مخشرى الغابة يريد من المدينة بطريق الشام
 وقال الكبرى الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشادى الغسابة موضع عند المدينة والغابة ايضا فى آخر الطريق من
 البصرة الى اليمامة وفي المطالع الغابة مال من اموال عو الى المدينة وفى تركة الزبير كان اشترها بسبعين ومائة الف وبيعت
 فى تركته بالف وسبعمائة الف وقد صحفه بعض الناس فقال الغابة بالياء اخر الحروف وذلك غلط فاحش
 والغابة فى اللغة الشجر المنف والاحجم من الشجر وشبهه اقول «فيقول الزبير لا» اى لا يكون وديمة ولكنه دين وهو
 معنى قوله سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير فى حفظه فرأى ان يحمله
 مضموئا ليكون اوثق لصاحب المال وابقى امواله وقال ابن بطال وليطيل له ربح ذلك المال قوله «وماولى اماره قط»
 بكسر الهمزة قوله «ولا حجابة خراج» اى ولاولى ايضا حجابة خراج ولاشياءى ولاولى شيئا من الامور التى يتعلق
 بها تحصل المال اراد ان كثر ماله ليس من هذه الجهات التى يظن فيها السوء باصحابها وانما كان كسبه من الغنائم مع
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابي بكر ثم مع عمر ثم مع عثمان رضى الله تعالى عنهم فبارك الله فى ماله اطيب امله
 وربح اربا حبلت الوف الاولوف قوله «قال عبدالله بن الزبير» هو متصل بالاسناد المذكور قوله «سحبت» بفتح
 السين من حسبت الشئ احسبه بالضم حسبا وحسابة وحسبا وحسبا بالضم اى عدته واما حسبته بالكسر احسبه
 بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسباننا بكسر الحاء اى ظننه قوله «فلقى حكيم بن حزام» بالرفع
 على انه فاعل لى وعبدالله بن الزبير بالمص مفعوله قوله «يا ابن اخى» انما جعل الزبير اخاله باعتبار اخوة الدين قال

الكرمانى او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير بن العوام بن خويلد ابن عم حكيم قلت حكيم بن حرام بكسر الحاء المهملة وتخفيف
الزاي ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي يكنى ابا خالد وهو ابن اخى خديجة بنت خويلد زوج
السبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من مسلمة الفتح وعاش في الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وتوفي بالمدينة في
خلافة معاوية سنة اربع وخمسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى
ابن قصي القرشي الاسدي فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم قوله «فكتمه» بمعنى كتم
اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف ومائتا الف قال الكرمانى ما كذب اذ لم ينف الزائد على المائة ومفهوم العدد
لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق في البعض وكتم بعضا وللانسان اذا شغل عن خبر ان يخبر عنه
بما شاء وله ان لا يخبر بشيء منه اصلا وقال ابن بطال انه قال له مائة الف وكتم الباقي الا يستعظم حكيم ما يستدانه
فيظن به عدم الحزم وبعبارة الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بهين الاحتياج اليه فلم يستعظم حكيم امره بمائة الف احتاج
عبد الله ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وفائه قوله «تسع لهذه» اى تسع لوفاء مائة الف قوله «فقال
له عبد الله» اى فقال لحكيم عبد الله بن الزبير افرأيتك ان كانت الف الف ومائتا الف قوله «فليوافنا» اى فليأتنا
يقول واى فلان اذا اتى قوله «عبد الله بن جعفر» اى عبد الله بن جعفر بن ابى طالب بحر الجود والكرم قوله فقال لعبد الله
اى فقال لعبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير قوله «قال عبد الله لا» اى قال لعبد الله بن الزبير لعبد الله بن جعفر لا تترك
دينك فانه ترك به ووافاه قوله «قال قال» اى قال لعبد الله بن الزبير قال لعبد الله بن جعفر قوله «قسم على معاوية اى قد علم
عبد الله بن الزبير على معاوية بن ابى سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم قد علم على معاوية اى في خلافة معاوية ونظروا فيه
لانهم ذكر انه اخر القسمة اربع سنين استبراه للدين كاسياني فيكون آخر الاربع في سنة اربعين وذلك قبل ان يجتمع
الناس على معاوية انتهى فالت نظر انما توجه بقوله اى في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطابق بغير وجه
على انه يجوز ان يكون قدومه عليه قبل اجتماع كل الناس عليه قوله «عمرو بن عثمان» بفتح العين في عمرو وهو عمرو بن
عثمان بن عفان والمنذر بلفظ اسم الماعل من الانذار وهو النخريف ابن الزبير بن العوام اخو عبد الله بن الزبير قوله
«وابن زمعة» وهو عبد الله بن زمعة بالزاي والميم العين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم وهو عبد الله بن زمعة بن
قيس بن عبد شمس وهو احو سودة زوج السبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله «كل سهم مائة الف»
انصب المائة بنزع الحافض اى قومت الغاية وجاء كل سهم بمائة الف قوله «قال لا» اى لا اقسم والله وفوله لا اقسم
بعد ذلك تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولله ظن بقاء
الدين فالقسمة لا تكون الا بعد وفاة الدين جميعه قوله «بالموسم» اى موسم الحج وسمى به لانه لم يعلم بتجمع الناس له والوسمة
العلامة قوله «اربع سنين» فائدة تخصيص المناداة باربع سنين هي ان السالكين المسافة التي بين مكة واقطار الارض
تقطع بستين فاراد ان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليها ولان الاربع هي الغاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب
منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله «اربع نسوة» اى مات عنهن وهن ام خالد والرباب
وزينب وعاتكة بنت زيد اخت سميد بن زيد احد المشرة المبشرة بالجنة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلقهما قوله
«ودفع الثلث» اى الذي اوصى به قوله «جميع ماله» خمسون الف الف ومائتا الف الف «قد مر في اول الحديث
الكلام فيه ولكن الكرمانى ذكر هنا ما رفع الحياط في الحساب فقال فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الف وثمانمائة
الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربع مائة الف وان اضف اليه الثلاث وهو خمسون الف الف وتسعة آلاف الف
وثمانمائة الف فعلى التقادير الحساب غير صحيح قلت امل الجميع كان قبل وفاته هذا المقدار فزاد من علات امواله في هذه
الاربع سنين الى ستين الف الف الامائى الف فيصح منه اخراج الدين والثلث ويبقى المبلغ الذى فيها لسكنى امرأته منه
الف الف ومائتا الف

(ذكر ما استفاد منه) فيه الوصية عند الحرب لانه سبب خوف كركوب البحر واختلاف لوتصدق حينئذوا
حرر هل يكون من الثلث او من راس المال وفيه ان لا رضى تاخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه
ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاء الدين وصمم الورثة على القسمة احبب
اليها فلا يترتب الى امر موهم فاذا ثبت بعد ذلك شيء يؤخذ منهم وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من يحجبهم
وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شراء الوصى اذا كان بالقيمة وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض وفيه بيان
جود عبد الله بن جعفر فلذلك سمي بحر الكرم وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لمن لم
يتبين له لان الزبير قال لابنه استعن عليه بمولاي ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبد الله انه يريد بعض عتقائه
فاستفهام يعرف مراده وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والاقبال عليه والرضا
بحكمه والاستعانة به وفيه قوة نفس عبد الله بن الزبير لعدم قبوله ما سأل به حكيم بن حزام من المعاونة وفيه كرم حكيم
ايضا وسماحة نفسه وفيه ان الدين انما يكره لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير وجهه وفيه النداء في ديون من يعرف
بالدين وفيه النداء في المواسم لانها تجمع الناس وفيه طاعة بنى الزبير لآخيه في تاخير القسمة لاجل الدين المتوهم
وفيه ما كان عليه الصحابة من اتخاذ النساء وفيه ان اجل الله قود والفائب اربع سنين وبه احتج مالك وفيه نظر لا يخفى *

باب إذا بعث الإمام رسولا في حاجة أو أمره

بالمقام هل يسهم له

اي هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله «بالمقام» اي بالاقامة قوله «هل يسهم له» اي من الغنيمة او لا يسهم
وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنيمة لمن شهد الوقعة *

٣٨ - **حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عثمان بن وهب عن ابن هُرَيْرِ رضى الله
عنهما قال لما اتى عُمَيْبُ عُثْمَانَ عَنْ بَدْرِ فَأَنَّهُ كَانَتْ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَتْ مَرِيضَةً فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّكَ أَجْرٌ رَجُلٌ يَرْمَنُ شَيْدَةً بَدْرًا وَسَهْمُهُ**

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان لك اجر رجل اي آخره وبه يحصل الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسماعيل
المنقري المعروف بالتبوكي وابو عوانة بفتح العين اسمه الوضاح بن عبد الله البشكري وعثمان بن وهب على وزن جعفر
هو عثمان بن عبد الله بن موهب الاعرج الطليحي التميمي القشري والحديث اخرجه البخاري مطولا في المغزى عن
عبدان وفي فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذي في المناقب عن صالح بن عبد الله الترمذي عن ابى عوانة قوله
«عثمان بن موهب عن ابن عمر» قال ابو علي الجبائي وقع في نسخة ابى محمد عن ابى احمد بنى الاصيل عن الجرجاني عمرو
ابن عبد الله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله «انما اتى عثمان» اي تكلف الغيبة لاجل تمرير بنت رسول الله
ﷺ وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدرا لاجل ذلك وعبدان اسحاق بن عبد الله بن غلبوا عن بدر ثمانية او تسعة وهم
عثمان بن عفان تخلف لذلك وطلحة بن عبيد الله كان بالشام فصر له سهمه واجره وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل
كان بالشام ايضا وابو لابة بن بشر بن عبد المنذر رده رسول الله ﷺ من الروحاء حين بقاءه خروج النضير من مكة
فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن عبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة انكسر بالروحاء فرجع وخوات
ابن جبير لم يحضر الوقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله ﷺ فاصاب سابه فصر حجر فرجع وسعد بن
مالك تجهز ليخرج فمات وقيل انه مات في الروحاء فصر ابى بكر واحد منهم سهمه واجره قوله «كانت تحته» اي تحت
عثمان بنت رسول الله ﷺ وهي رقية توفيت ورسول الله ﷺ في بدر ثم زوجها ام كلثوم فتوفيت تحته سنة تسع
وهي التي عسلتها ام عطية واحتج ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعثه الامام لحاجة حتى غنم الامام انه يسهم له وكذلك

المدد بالحقن أرض الحرب وهو قول الشعبي والنخعي والثوري والحكم بن عتبة والاوزاعي والحديث حجة على الليث والشافعي ومالك وأحمد حيث قالوا لا يسهم من الفدية إلا من حضر الواقعة واحتجوا بالحديث أن هريرة أخرجه الطحاوي وأبو داود أنه صلى الله عليه وسلم بعث أبان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نحد فقدم أبان ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير بعد ما فتحها الحديث وفيه أحباس يا أبان فلم تقسم لهم ميثاقا وأجاب الطحاوي عنه بقوله أنه صلى الله عليه وسلم وجه أبان إلى نحد قبل أن يتهيأ خروجه إلى خير فتوجه أبان في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى خير ما حدث وكان ما غلب فيه أبان من ذلك عن حضور خير ليس هو شغل شعله الذي صلى الله عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لأحجة فيه لأن خير صارت دارا لسلام الظهور الذي صلى الله عليه وسلم عليه وهذا لا خلاف فيه وتدل كانت خير لأهل المدينة خاصة شهدها ولم يشهدها دون من سواهم لأن الله تعالى كان وعدهم أياها بقوله (وأخرى لم تغدروا عليها فداخا ط الله بها) بعد قوله (وعدكم الله معانكم كثيرة تأخذونها) فجعل لكم هذه) فإن قالوا إن إعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنان وهو لم يحضر بدر خصوص له قلنا يحتاج إلى دليل الخصوص فإن قالوا أعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال مالي مما آفأ الله عليكم إلا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج إلى دليل على أن إعطاء عثمان ومن عاب أيضا من يدرا أنه كان من سهمه بعد حنين

باب ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين ما سأل هوازن النبي صلى الله عليه وسلم ير ضاعير فيهم فتجمل من المسلمين وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يهدئ الناس أن يعطيه من الغني والأفقال من الخمس وما أعطى الأنصار وما أعطى جابر بن عبد الله من تمر خير

باب مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر فيه ومن الدليل إلى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التي قبلها بماية أبواب حيث قال الدليل على أن الخمس لنوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هنا لنوائب المسلمين وقال بعد باب ومن الدليل على أن الخمس للإمام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا المصنف البعيد المذلل بين المعطوف والمعطوف عليه أبواب باحدثها فإن اضطر إلى القول بهذا الجمل الواو فيقال له هذه ليست نوائب المعطوف وإنما مثل هذا يأتي كثيرا بدون أن يكون معطوفا على شيء فيقال هذه أو الاستفتاح وهو المسموع من الاساتذة الكبار ولما ذكر أولا الخمس لنوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر لنوائب المسلمين ثم ذكر أن الخمس للإمام فطريق التوفيق بينها أن الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم للإمام بعده يتولاه مثل ما كان صلى الله عليه وسلم يتولاه وما قوله هنا لنوائب المسلمين هو أنه لا يكون إلا مع تولى النبي صلى الله عليه وسلم قسمته وله أن يأخذ منه ما يحتاج إليه بقدر كفايته وكذلك من يتولى بعده وقال بعضهم وجوز الكرماني أن يكون كل ترجمة على وفق مذهب من المذاهب وفيه بعد لأن أحد المذاهب أن الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله عليه وسلم ودون الإمام ولا للنبي صلى الله عليه وسلم دون المسلمين وكذا للإمام انتهى قلت عبارة الكرماني هكذا (فإن قلت) ترجم هذه المسألة أولا بقوله ومن الدليل على أن الخمس لنوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثانيا بقوله ومن الدليل على أن الخمس لنوائب المسلمين وثالثا أن الخمس للإمام فما التوافق بينها (قلت) المذاهب فيه مختلفة فيربا لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى إذ نوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي نوائب المسلمين ولا شك أن التصرف فيه له ولن يقوم مقامه انتهى (قلت) قوله ولا تفاوت في المعنى ينبغي عن وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير أنه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر إلى الظاهر وأما بالنظر إلى المعنى فإنا قلنا على أن نقول في هذا الباب مذاهب وذكر المفسرون في قوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ولرسول) قال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية الرياحي قال «كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالفدية فيقسمها على خمسة يكون أربعة أخماسها لمن شهدها ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكمية وهو سهم الله ثم يقسم ما بقي على خمسة قسما فيكون سهم للرسول وسهم للثوري وسهم للثامي

وسمهم المساكين وسهم لابن السبيل * وروى علي بن طلحة عن ابن عباس قال « كانت الفريضة تقسم على خمسة أخماس فأربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على أربعة أخماس فربيع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لأربعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن أبي حاتم بإسناده عن عبد الله بن بريدة في قوله (واعلموا أنما غنمتم) الآية قال الذي لله فلنبيه والذي للرسول فلأزواجه وروى أبو داود والنسائي من حديث عمرو بن عبسة أن رسول الله ﷺ صلى بهم إلى بغير من المغنم فلما سلم أخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحمل إلى من غنماكم مثل هذا إلا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة إن الخمس يصرف فيه الإمام بالصاحبة للمسلمين كما يصرف في مال النبي وقالت طائفة يصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الأصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من أهل العراق وقيل إن الخمس جميعه لذوى القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا المنهال بن عمر سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلى بن الحسين عن الخمس فقالا هولنا فقلت لعباس أن الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يتامانا ومساكيننا قوله «لأئب المسلمين» النوائب جمع نائبة وقد فسرناها بأنها ما ينوب الإنسان من الحوادث قوله «ماسال» في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله «هوازن» مرفوع لأنه فاعل سال وهو أبو قبيلة وهو هوازن بن منصور بن عكرمة بن قيس عيلان قال الرشاطي في هوازن بطون كثيرة وأخذوا في خزاعة أيضا هوازن بن أسلم بن أفضى قوله «النبي» منصوب بقوله سال قوله «برضاعه فيهم» أي سبب رضاعه ﷺ فيهم ويروى برضاعه بلفظ المصدر والتثنية وذلك إن حليمة بفتح الحاء المهملة السعدية التي أرضعت النبي ﷺ منهم أذهى بنت أبي ذؤيب بضم الذال المعجمة عبد الله بن الحارث بن شجعة بكسر الشين المعجمة وسكون الجيم وفتح التون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزاي ابن ناضرة بالنون والصاد المعجمة والراء ابن سعد بن بكر بن هوازن قوله «فتحمل من المساكين» أي استحل من الغنائم أقسامهم من هوازن أو طاب النزول عن حقههم وقد مر تحفة في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا قوله «وما كان» عطف على قوله له ماسال قوله «من التي موالا نفال» التي ما يحصل من الكفار بغير قتال والأفال جمع نقل بالفتح بك وهو ما شرط الأمير المتعاطى خا من مال المصالح وهو الفريضة هذا في اصطلاح الفقهاء وأما في اللغة فقال الجوهري التي الخراج والفريضة والنفل الفريضة يقال نفلت نفلا أي أعطيته نفلا قوله «وما أعطى إلا نصار» عطف على قوله وما كان وقوله «وما أعطى جابر بن عبد الله» عطف على ما قبله قوله «من تمر خبير» بالناء المثناة من فوق أو بالناء المثناة من

٢٩ - **حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقیل عن ابن شهاب قال**
وزعم عمرو بن لؤي أن مروان بن الحكم وميسرة بن مخرمة أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يراد لآلهم أموالهم وصبيهم فقال لهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم أحب الحديث إلى أصدقته فاخترأوا إحدى الطائفتين إما السبي
وإما المال وقد كنت استأثنت بهم ونفذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظر آخرهم بضع
عشرة ليلة حين قتل من الطائفتين فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير راد لآلهم إلا
إحدى الطائفتين قالوا فإننا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأنشأ
على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن إخوانكم هؤلاء قد جاؤنا ثائبين ولآي قد رأيت أن أرده
لآلهم سبيهم من أحب أن يطلب فليقبل ومن أحب منكم أن يسكنون على حقله حتى تهايه

إِبَاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُعْنِيهِ اللَّهُ هَلَيْنَا فَلْيَقْمَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَائِبْنَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّهُمْ فَقَالَ
لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَذَرِي مَنْ أَذِنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ يَمْنَنْ لَمْ يَأْذَنْ
فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَهُ إِلَيْنَا هُرْ فَأَوْكُمُ أَمْرُكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَسَكَتَهُمْ هُرْ فَأَمَّهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَائِبُوا فَأَذِنُوا فَبُغِضَ الَّذِي بُلَغْنَا عَنْ سَبِيٍّ هُوَ أَرَانِ ۞

• مطابقته للترجمة في قوله ومن الدليل إلى قوله فتحلل من المسلمين * والحديث قد مر في كتاب العتق في باب من ملك
من العرب رقية فإنه أخرجه هناك عن ابن أبي مريم عن الليث إلى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه مستقصى قوله «استأنيت»
أي انتظرت والعرفاء جمع عريف وهو القائم بأمر القوم المتعرف لأحوالهم قوله فهذا الذي بلغنا من كلام ابن شهاب
وهو محمد بن مسلم الزهري ۞

٤٠ - ۞ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ
قَالَ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ عَاصِمٍ الْكَلْبِيُّ وَأَنَا لِلْحَدِيثِ الْقَاسِمِ أَحْفَظُ عَنْ زُهَيْرٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ
أَبِي مُوسَى فَأَتَى ذِي كُرٍّ دَجَاجَةً وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ اللَّهِ أَحْمَرُ كَأَنَّهُ مِنَ الْمَوَالِي فَدَعَا
لِلطَّعَامِ فَقَالَ لِمَ رَأَيْتَهُ يَا كُلُّ شَيْئًا فَقَدَّرْتُهُ فَحَلَفْتُ لَا أَكُلُ قَالَ هَلُمَّ فَلَا حَدَثُكُمْ مِنْ ذَلِكَ
لِمَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ نَسْتَحْمِلُهُ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ
وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ وَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَهْبٍ لِمِثْلٍ فَسَأَلَ عَنَّا فَقَالَ أَيْنَ النَّفَرُ
الْأَشْعَرِيُّونَ فَأَمَرَنَا بِمُحْمَسٍ ذُو دِرْعٍ الْذُرِّي فَلَمَّا انْطَلَقْنَا قَالُوا مَا صَنَعْنَا لَا يَبَارِكُ لَنَا فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ
فَقُلْنَا إِنَّا سَأَلْنَاكَ أَنْ تَحْمِلَنَا فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا أَفَقَسَيْتَ قَالَ لَسْتُ أَنَا حَمَلْتُكُمْ وَأَكُنَّ
اللَّهُ حَمَلَكُمْ وَلَئِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي
هُوَ خَيْرٌ وَتَحَمَّلْتُهَا ۞

مطابقته للترجمة وهي قوله وما كان النبي إلى قوله من المحس تؤخذ من قوله واتى رسول الله بنهب لابل إلى آخره
وعبد الله بن عبد الوهاب أبو محمد الحنبل البصري وحامده وابن زيد وأيوب السخيتاني وأبو قلابه بكسر القاف عبد الله
ابن زيد الجرمي البصري والقاسم بن عاصم التميمي الكلبي منسوب إلى مصفر الكلب البصري وزهدهم بفتح الزاي وسكون
الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضر بن النضر بب الضاد المعجمة الجرمي الأزدي البصري وهؤلاء كلهم بصريون
وأبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس * والحديث أخرجه البخاري في التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب أيضا وفي
الندور عن قتبية وفي الذبائح وفي الندور أيضا عن أبي معمر وفي كمارات الإيمان عن علي بن حجر وفي المغازي عن
أبي نعيم وفي الذبائح عن يحيى عن وكيع وأخرجه مسلم في الإيمان والندور عن أبي الربيع الزهراني وعن
ابن أبي عمر وعن علي بن حجر وإسحاق بن إبراهيم ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن أبي عمر عن سفيان وعن شيان
ابن فروخ وعن إسحاق بن إبراهيم وعن محمد بن عبد الأعلى وأخرجه الترمذي في الأطعمة عن هناد بن عصفه
وعن زيد بن أحرم وفي الشرائع عن علي بن حجر وأخرجه النسائي في الصيد عن علي بن حجر وعن محمد بن منصور
وفي الندور عن قتبية *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «قال وحديثي القاسم القائل هو أيوب بن ذلك عبد الوهاب الثقفي عن أيوب كما سيأتي في الإيمان

اكل الدجاج وهو مجتمع عليه وأما الخلاف في الجلالة منه هل يكره أكلها أو يحرم وروى ابن عدى في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا أراد أن ياكل دجاجة أمر بها فربطت أياها ثم ياكلها بعد ذلك

٤١ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ** قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَبْلَ تَحْيَدٍ فَقَنَمُوا لِبِلَالٍ كَثِيرًا فَكَانَتْ سِهَامُهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا أَوْ أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا وَتَغْلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا

مطابقة للترجمة في قوله وتغلو على صفة المجهول من التقليل وهو الاعطاء لغة وقال الخطابي التقليل عطية يخص بها الامام من ابلي بلاه حسنا وسمى سميا جميلا كالسلب انما يعطى للقاتل كالقتالة وكفايته قوله «بعث سرية» وهي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو قوله «فيها عبد الله» وهو عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازي عن يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر «قال بعث النبي ﷺ سرية وانا فيهم قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او واحد عشر بعيرا وتغلو ابعيرا بعيرا» واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني عن مالك وعن القعني وابن موهب كلاهما عن الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ بعث سرية فيها عبد الله بن عمر قبل نجد الحديث ورواه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدى عن ابن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة فكانت غنائمهم لكل انسان اثني عشر بعيرا ونفل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك قوله «قبل نجد» كسر القاف وفتح الباء الموحدة اى ناحية نجد وجهتها والفتح بفتح الذون وسكون الحيم وهو اسم خاص لما دون الحجاز بما بلى العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا فاخذ رسول الله ﷺ منها ثلاثين واخذوا هم عشرين ومائة واخذ كل واحد منها اثني عشر بعيرا ونفل بعيرا قوله «فغنموا ابلا كثيرة» وفي رواية لمسلم فاصبنا ابلا وغنما قوله «فكانت سهامهم» اى انصبوا لهم اثني عشر بعيرا وقال النووي معناه اسهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان جمع الغنمين اثني عشر بعيرا وهذا غلط وقدجا في بعض روايات ابي داود وغيره ان الاثني عشر بعيرا كانت سهمان كل واحد من الجيش والسرية ونفل السرية سوى هذا بعيرا بعيرا قوله «او واحد عشر» قال ابن عبد البر اتفق جماعة رواة الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم فانه رواه عن شعيب ومالك فلم يشك وكانه حمل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعني عن مالك والليث بن سعد وقال ابو عمر قال سائر اصحاب نافع اثني عشر بعيرا بغير شك ولم يقع الشك فيه قوله «وتغلو» على صفة المجهول كما ذكرنا في رواية فغنموا بعيرا فلم يغيره رسول الله ﷺ وفي رواية ونفلنا رسول الله ﷺ والجمع بين هذه الروايات ان امير السرية تغلهم فاجازه رسول الله ﷺ فيجوز نسبته الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصري والاوزاعي واحمد واسحاق في جواز التقليل بعد سهامهم قالوا هذا ابن عمر يخبرهم قد نفلوا بعد سهامهم بعيرا بعيرا فلم ينكر ذلك النبي ﷺ وقال النووي واختلفوا في محل النفل هل هو من اصل الغنمية او من اربعة اجناسهم من خمس الخس وهي ثلاثة اقوال للاشافعي وبكل منها قال جماعة من العلماء والاصح عندنا انه من خمس الخس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل الغنمية الحسن البصري والاوزاعي واحمد وابو ثور وآخرون واجاز البخاري ان تنفل السرية جميع ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة

٤٢ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ** قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنَمِّلُ بَعْضُ مَنْ يَبْعَثُ مِنْ

السرايا لأنفسهم خاصة سوى قسم عامة الجيش *

مطابقة لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث أخرجه مسلم في المغازي عن عبد الملك عن شعيب ابن الليث عن أبيه عن جده به وأخرجه أبو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن حجاج بن أبي يعقوب عن حصين بن النخعي عن الليث به . وفيه دليل على أن لافل الأبعد الخمس ويؤيده ما رواه الطحاوي من حديث معن بن زيد الأسلمي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا نفل الأبعد الخمس قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فإذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي أربعة أخماس فكان ذلك النفل الذي ينقله الإمام من بعد ان أمر أن يفل ذلك من الخمس لأمم الأربعة الأخماس التي هي حق المقاتلة *

٤٣ - **حدثنا محمد بن الملاء** قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا معهما جرين إلى أبي وأخوان لي أنا أصغرهم أحداهما أبو بردة والآخر أبو رهم إماما قال في يضع إماما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قومي فرأينا سفينتنا إلى النجاشي بالحبيشة ووافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا وأمرنا بالإقامة فأقيموا معنا فأقمنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر فأسلمهم لنا أو قال فأعطانا منها وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا إلا لمن شهد معه إلا أصحاب سفينة مع جعفر وأصحابه قس لهم منهم * مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله باسمهم لما إلى آخره ويريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري يكنى أبا بردة السكوني يروي عن جده أبي بردة واسمه عامر وقيل الحارث وهو يروي عن أبيه أبي موسى عبد الله بن قيس والحديث أخرجه البخاري مقطعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن أبي كريب وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي كريب وأبي عامر عبد الله بن براد كلاهما عن أبي أسامة عنه به قوله «مخرج الذي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم» لفظ مخرج مصدر ميم بمعنى الخروج ج مرفوع لأنه فاعل بلغنا وهو بفتح الغين والواو في ونحن باليمن للحال قوله «مهاجرين» نصب على الحال قوله «أبو بردة» بضم الباء الموحدة واسمه عامر بن قيس الأشعري وقال أبو عمر حديثه عن النبي ﷺ اللهم اجعل فدايتي باليمن والطاعون قوله «أبو رهم» بضم الراء ابن قيس الأشعري وقال أبو عمر كانوا أربع أخوة أبو موسى وأبو بردة وأبو رهم ومجدي وقيل أبو رهم اسمه مجدي بنوقيس ابن سليم بن حضار بن حرب بن غم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جماهر بن الأشمر بن أدد بن زيد بن قيس قالوا العلماء في معنى هذا الحديث تأويلات أحدها ما روى عن موسى بن عقبة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استطاب قلوب الغنم بما أعطاهم كما فعل في بني هوازن . الثاني إنما أعطاهم مما لم يفتح بقتال . الثالث إنما أعطاهم من الخمس الذي حكمه حكم النبي . وله أن يصعبه بجتهاد حيث شام وقال الكرماني ميل البخاري إلى الأخير بدليل الترجمة وبدليل أنه لم يقل أنه استادن من المقاتلين *

٤٤ - **حدثنا هلال** قال حدثنا سفيان قال حدثنا محمد بن المنكدر قال سمع جابرًا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاءني مال البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فلم يجبه حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء مال البحرين أمر أبو

بِحَكْرٍ مُنَادِيًا فَنَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ أَوْ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا
فَأْتَيْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي كَذًا وَكَذَا فَحَثَا لِي ثَلَاثًا وَجَمَلَ سَفِيَانُ بِحَثْوِ
بِسُكْمِيَةٍ جَمِيعًا ثُمَّ قَالَ لَنَا هَكَذَا قَالَ لَنَا ابْنُ الْمُنْكَبِرِ وَقَالَ مَرَّةً فَأْتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَسَأَلْتُ فَلَمْ
يُعْطِنِي ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَلَمْ يُعْطِنِي ثُمَّ أَتَيْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقُلْتُ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي ثُمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي
ثُمَّ سَأَلْتُكَ فَلَمْ تُعْطِنِي فَلَمَّا أَنْ تُعْطِنِي وَلَمَّا أَنْ تَبْخُلَ عَنِّْي قَالَ قُلْتُ تَبْخُلُ عَلَيَّ مَا مَنَعَكَ
مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيكَ قَالَ سَفِيَانُ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ
فَحَثَا لِي حَشِيَّةً وَقَالَ عُمُودُهَا فَوَجَدْتُهَا خَمْسِيًّا قَالَ فَخُذْ مِثْلَهَا مَرَّتَيْنِ وَقَالَ يَعْنِي ابْنُ الْمُنْكَبِرِ وَأَيُّ
دَاءٍ أَدْوَأُ مِنَ الْبُخْلِ

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله ﷺ دين أو عدة وقد مر في الترجمة وما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يعد الناس أن يعطيهم من التي هو الاثقال من الخمس وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة
والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب الهبة في باب اذا هب هبة او وعد ثم مات الى قوله حتى لي ثلثا بدون الزيادة التي
بعده وتقدمت رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب السكفالة في باب من تكفل
عن ميت ديناً وفي كتاب الشهادات في باب من امر بالتحايز الوعد فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام عن ابن
جريح عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر الحديث قوله «فلما جاء مال البحرين» ارسله العلامة بن الحضرمي
قوله «او عدة» اي وعد قوله «مناديا» قيل يحتمل ان يكون بلا لارضى الله تعالى عنه قوله «حتى لي ثلثا» اي ثلاث
حشيات من حشئ يحث ومن حثا يحثولعتان الحشية ما يعلل الكسب والحفنة ما يعلل السكمين وذكر ابو عبيد انها بمعنى
قوله «تبخل» بفتح الخاء ويرى تبخل بتشديد الخاء اي تنسب الى البخل قوله «عني» اي من جهتي قوله «ما مَنَعَكَ مِنْ
مَرَّةٍ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُعْطِيكَ» فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم يمنعه قلت له منعه الاعطاء في الحال لما منع اولامراهم من ذلك
اولئلا يحرص على الطلب اولئلا يزدحم الناس عليه ولم يرد به المانع السكلى على الاطلاق قوله «قال سفيان» هو متصل بالسند
المذكور قوله «ادوا» قال القاضي عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى الرجل اذا كان به مرض في جوفه
والصواب الممز لأنه من الداء

٤٥ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ بَيَّنَّمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ حَشِيَّةً بِالْجَمْرَةِ إِذْ قَالَ لَهُ
رَجُلٌ أَهْدِلْ فَقَالَ لَهُ حَقِيقَتٌ إِنَّ لَمْ أَهْدِلْ**

لا يمكن توجيهه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الابان يقال لما كان التصرف في الاتي والاثقال والمناثم
والاخماس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة القنينة وفي الترجمة ما يدل على هذا حصلت المطابقة
من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف وهو قسمة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن خالد ابو محمد السدوسي البصري
وقدم في تفسير الجمرانة غير مرة انه موضع قريب من مكة وهي في الحل وميقات الاحرام وهي ينسب اليه المين والتخفيف
وفد تكسر وتشديد الراء وكانت القسمة بالجمرانة قسمة عنالام هو ازن وكانت القسمة ستة آلاف من الدراهم والانداء
ومن الابل والشاة ما لا يدري عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون العبيد وعدة الغنم اكثر من اربعين الفاشاة
ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصاب كل رجل اربع من الابل واربعون شاة وعن سفيان بن عيينة عن

رافع بن خديج ان ربه ول الله ﷺ اعطى المؤلفة قلوبهم من سبى حنين مائة من الابل فاعطى ابا سفيان بن حرب مائة وسفوان بن امية مائة وعيندة بن حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلمقة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس ابن مرادس دون المائة وقصتهم مشهورة قوله «اذ قال» جواب بيننا والرجل الذي قال له اعدل ذوالخويصرة التميمي كما ذكره ابن اسحاق رجل من بني عيم وفي رواية قال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وسياقي حديث ابن سعيد مطولا قال بينها نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم اذ اتاه ذوالخويصرة رجل من بني عيم فقال يا رسول الله اعدل احدث قوله «فقال له» اي فقال رسول الله ﷺ للرجل شقيت ان لم اعدل وشقيت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلا يشقى وحكي القاضي عياض فتح التاء على الخطاب ورجحه النووي والمعنى على هذا لقد ضللت ادبها التابع حيث تفندي بمن لا يعدل او حديث تمة قد ذلك في نبيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذوالخويصرة القائل فقال يا رسول الله اعدل يقال هو حر قوم بن زهير راس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهروان *

﴿باب ما من النبي ﷺ على الاسارى من غير أن يُخمس﴾

اي هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير تخميس و اشار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة فثارة ينقل من راس الغنيمة وثارة من الخمس وثارة يمن بلا تخميس يعنى بغير فداء

٤٦ - ﴿حدثنا اسحاق بن منصور قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر بن الزهرى عن محمد بن جبير عن ابيه رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في اسارى يدروا كان المطمئ بن هبى هيبا ثم كما منى في هؤلاء النتنى لمر كنهم له﴾

مطابقته للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحاق بن منصور شيخ البخارى صرح اصحاب الاطراف انه اسحاق ابن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزى وكذا ذكره في المغازى فقال حدثني اسحاق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن الطبرانى حدثنا اسحاق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق والمرواه في المغازى قال حدثنا محمد ابن مكي حدثنا الفربرى حدثنا البخارى حدثنا اسحاق بن منصور عن عبد الرزاق وكذا هو في بعض نسخ المغاربة انه ابن منصور وجبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغر الجبر اسلم قبل المتح ومات بالمدينة وابوه مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف القرشى مات كافرا في صفر قبل بدر بنحو سبعة اشهر وكان قد احسن السعى في نقض الصحيفة التى كتبها قريش في ان لا يبايعوا المشاشية والمطلبية ولاينا كحومهم وحصرهم في الشعب ثلاث سنين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافيه وقيل لما مات ابو طالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف فلم يلق عندهم خيرا ورجع الى مكة في جوار المطعم والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن اسحاق بن منصور وقال المزي اخرجه في الخمس عن اسحاق ولم ينسبه واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق به قوله «في هؤلاء النتنى» قال الخطابي النتنى جمع النتن مثل الزمى والزمن يقال اتنى الشيء فهو من نتن وفيه دلالة على ان الامام ان يمن على الاسارى بغير فداء خلافا لبعض * وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الضائم لا تستقر ملكا للغانمين الابد القسمة وقال الشافعي يملكون بنفس الغنيمة وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيلب انفس الغانمين ولبس في الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت وهذا بان طيب قلوب الغانمين بذلك من العقود الاختيارية فيحتمل ان لا يدعن بعضهم * قوله وليس في الحديث ما يمنع ذلك فنقول كذلك ليس في الحديث ما يقتضى ذلك وقال ابن قسار لو ملكوا بنفس العقدا كان من له اب او ولد او من يتق عليه اذا

ملكه يجب ان يعتق عليه ويحاسب به من سهمه وكان يجب لو تاحرت القسمة في العين والورق ثم ان قسمت يكون حول الزكاة على الغانمين يوم غنموا اذ في اتفاقهم انه لا يعتق عليهم من يلزم عتقه الا بعد القسمة ولا يكون حول الزكاة الا من يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك : فس الغنيمة اذ لو ملكت بنفس الغنيمة لم يجب عليه الحد اذا وطئ جارية من الغنم * وقد انكر الداودي دخول التحميس في اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما المان بغير فداء واما الفداء بما لومون لم يكن له مد علم اولاد الا نصار الكتابة ورد بانه لا يلزم من وقوع شيء اوشيتين مما خير فيه رفع التخيير فافهم *

باب ومن الدليل على ان الخمس الايام وأنه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي ﷺ ابني المطلب وبنو هاشم من خمس خيبر *

هذا باب يذكرفيه ومن الدليل وقدمه توجيه هذا عند قوله باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله «الامام» اراد به من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم ولما يقوم مقامه قوله «وانه يعطى» عطاف على ان الخمس اى وعلى انه يعطى بعض قرابته دون بعض قوله «ما قسم» في محل الرفع على الابتداء ومما وصله وخبره قوله ومن الدليل مقدا قوله «ابني المطلب» هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل وعبد شمس كلهم اولاد عبد مناف وقال ابن اسحاق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام واهم عاتكة بنت مرة وكان نوفل اخاهم لانيهم فقسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابني المطلب وبنو هاشم وترك بنو نوفل وبنو عبد شمس فهذا يدل على ان الخمس له وله فيه الخيار يضعه حيث شاء *

قال عمر بن عبد العزيز لم يعطهم بذلك ولم يخص قريبا دون من احوج اليه وان كان الذي اعطى لما يشكروا اليه من الحاجة ولما استهم في جنبه من قومهم وحلفائهم *

قوله «لم يعطهم» اى لم يعط قريشا بذلك اى بما قسمه قوله «من احوج اليه» اى من احوج هو اليه قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن عمر «تماما على الذى احسن» بضم النون اى الذى هو احسن قال واذا طال الكلام فلا ضغف ومنه (وهو الذى في السماء الو فى الارض اله) اى وفي الارض هو اله واحد (قلت) وفي بعض النسخ دون من هو احوح اليه فعلى هذا لا يحتاج الى التكاف المذكور و احوج من احوجه اليه غيره و احوج ايضا بمعنى احتاج قوله «وان كان» شرط على سبيل المبالغة ويروى مع ان قاله الكرماني قوله «اعطى» على صيغة المجهول وحاصل المعنى وان كان الذى اعطى ابعد قرابة ممن لم يعط قوله «لما تشكوا» تعليل لمعطية الا بعد قرابة وتشكوا بتشديد الكف من التشكى من باب التفعّل ويروى لما يشكوا من شكوا يشكوا شكابة قوله «ولما استهم عطاف على لما لاوى ويروى مسهم بدون ثاء التانيث قوله «في جنبه» اى في جانبه قوله «وحلفائهم» بالحاء المهملة اى حلفاء قومهم بسبب الاسلام و اشار بذلك الى ما لى النقى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة من قريش بسبب الاسلام *

٤٧ - حديث عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله اعطيت بنى المطلب وتركتنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد *

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث أخرجه البخاري أيضا في مناقب قريش عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل وفي المنازى عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس وأخرجه أبو داود في الخراج عن القواريري عن ابن المهدي وعن القواريري عن عثمان بن عمر وعن مسدد عن هشيم وأخرجه النسائي في قسم النبي عن محمد بن النقي وعن عبد الرحمن بن عبد الله وأخرجه ابن ماجه في الجهاد عن يونس بن عبد الأعلى *

(ذكر معناه) قوله «عن ابن المسيب» في رواية أبي داود أخبرني سعيد بن المسيب قوله «عن جبير بن مطعم في رواية البخاري في المنازى من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن جبير بن مطعم أخبره قوله «مشيت أنا وعثمان» وفي رواية أبي داود قال أخبرني جبير بن مطعم أنه جاء هو وعثمان بن عفان «كلمان رسول الله ﷺ فيما قسم من الخمس في بني المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لأخواننا في بني المطلب ولم تعطنا شيئا وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد فوله بمنزلة واحدة لأن عثمان ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وجبير هو ابن مطعم بن عدى بن نوفل بن عبد مناف فهما وبنو المطلب كلهم أولادهم جده ﷺ قوله «شيء واحد» بفتح الشين المعجمة وفي آخره همزة قال عياض روي في البخاري هكذا بلا خلاف وقال الخطابي روى بعضهم سي بكسر السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ومعناه سواء ومثله قيل هذا رواية الكشميهني هنا ورواية المستمل في المنازى ومناقب قريش وكذا رواية الحموي ويحيى بن معين وحده وقال الخطابي هو أجود في المعنى وقال عياض الصواب رواية العامة لرواية أبي داود وأبو المطلب لا يفترق في جاهلية ولا إسلام وأما نحن وهم شيء واحد وشبك بين أصابعه انتهى وهذا دليل على الاختلاط والامتزاج كالف في الواحد لأعلى التمثيل والتنظير * قيل وقع في رواية أبي زيد المرزوي شيء أحد بنير الواد فويل الواحد والاحد بمعنى واحد وقيل الواحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات وقيل اللاحد في ما يذكر منه من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقيل لا يقال أحد الله تعالى *

«حدثني يونس وزاد قال قال الليث جبير ولم يقسم النبي ﷺ لبني عبد شمس ولا لبني نوفل»

هذا التعليق أسنده البخاري في المنازى عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه *

وقال ابن إسحاق عبد شمس وهاشم والمطلب إخوة لأم وأُمهم هاشمة بنت مرة وكان نزل أخاهم لا بينهم *

ابن إسحاق هو محمد بن إسحاق صاحب المنازى وهذا التعليق ذكره ابن جرير والزيبر بن بكار ومحمد بن إسحاق وقال ابن جرير وكان هاشم نوا م أخيه عبد شمس وإن هاشما خرج ورجله ملتصقة برأس عبد شمس فماتت حتى سال بينهما دم فتنازل الناس بذلك أن يكون بين أولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني أمية بن عبد شمس سنة ثلاث وقلاتين ومائة من الهجرة قوله «وكان نوفل أخاهم لا بينهم» ولم يذكر أمه وهي واقدة بالقاف بنت عمر والمازنية وكان هؤلاء الأربعة قد سادوا قومهم بعد أبيهم وصارت إليهم الرياسة فكان يقال لهم الحجيرون وذلك لأنهم أخذوا القومهم قريش الأمان من ملوك الأقاليم أي دخلوا في التجارات إلى بلدانهم فكان هاشم قد أخذ أمانا من ملوك الشام والروم وغسان وأخذ لهم عبد شمس من العجاشي الأكبر ملك الحبشة وأخذ لهم نوفل من الأكرسة وأخذ لهم المطلب أمانا من ملوك حير وكانت إلى هاشم السقاية والرفادة بعد أبيه وأبوه إلى أخيه المطلب نسب ذوي القربى وقد كانوا شيئا واحدا وقال ابن كثير في تفسيره

بنو المطالب وازروا بنى هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب غضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحماية له مسلمة طاعة لله ولرسوله وكافهم حية للمشيئة وانفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما بنو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابناء عنهم فلم يوافقوهم على ذلك بل حاربوهم وناذبوهم واما الوابطون فريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابي طالب لهم في قصصه اللامية *

جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شر طاجل غير آجل
بميزان قسط لا يفيض شعيرة * له شاهد من نفسه حق عادل
لقد سفهت اخلاق قوم قسبلوا بني خلف قيضا بانبا والغياط
ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصي في الخطوب الاوائل
وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة آيات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها قوله «بنى خلف» اراد رطل امية بن خلف الجمحي قوله «قيضا» اى مقايضة وهو الاستبدال والنياطل جمع غيطة وهي الشجرة *

باب من لم ينجس الأسلاب

اى هذا باب يذكّر فيه من لم يرتكب من الاسلاب وشار بهذا الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شيء من الغنيمة الخمس الا الاسلاب فانه لا ينجس وبه قال احمد وابن جرير وجماعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام مخير فيه ان شاء خمسة وان شاء لم ينجسه واختاره القاضي اسماعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها الخمس اذا كثرت وهو مروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وبه قال اسحاق بن راهويه وقال الثوري ومكحول والاوزاعي ينجس وهو قول مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل والنفل الخمس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان يهزم العدو وبه قال الشافعي وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب له انما النفل قبله او بعده ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبدالعزيز وابوبكر بن ابي مريم السلب للقاتل ما لم تمتد اليه الصوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد السلب من غنيمة الجيش حكمه حكم سائر الغنيمة الا ان يقول الامام من قتل قتيل فلا سلب له فحينئذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال احمد لا ينجس ان ياخذ السلب الا باذن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بخير اذنه قوله «الاسلاب» جمع سلب بفتح حين على وزن فعل بمعنى مفعول اى مسلوب وهو ما ياخذ احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب *

«ومن قتل قتيلًا فله سلبه من غير أن ينجس وحكم الإمام فيه»

قوله «ومن قتل قتيلًا فله سلبه» هذا المقدار اخرج الطحاوي وقال حدثنا ابو بكرة وابو زرارة قال حدثنا ابو داود عن حماد بن سلمة عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل يوم حنين من قتل قتيلًا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلا فاخذوا سلبهم . واذا بكرة بكار القاضي وابو داود سليمان بن داود الهلالي واخرج ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه قوله «قتيلًا» يعنى مشاوقا للقتل لان قتل القليل لا يتصور قوله «من غير ان ينجس» ليس من اعطى الحديث وارا به ان السلب لا ينجس ويروى من غير خمس بضمين وخمس يسكون الميم قوله «وحكم الامام فيه» عطف على قوله من لم ينجس فاقهم *

٤٨ - «حدثنا مسدد قال حدثنا يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم بن هبيرة

الرَّحْمَنُ بْنُ هَوْفٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ بَيْنَا أَنَا وَأَقْبَتُ فِي الصَّفِّ يَوْمَ يَدْرِي فَظَنَرْتُ عَنْ يَمِينِي
وَشِمَالِي فَإِذَا أَنَا بِغُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثَةٍ أَسْمَاُ مَعْنَيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعٍ مِنْهُمَا فَمَعَزَنِي
أَحَدُهُمَا فَقَالَ يَا عَمَّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ مَا حَلَجْتُكَ إِلَيْهِ يَا ابْنَ أَيْحَى قَالَ أَخْبِرْتَ أَنَّهُ
يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَنْتَ وَأَيْتُهُ لَا يَفْارِقُ سَوَادِي سَوَادُهُ حَتَّى
يَمُوتَ الْأَعْجَلُ مِنَّا فَتَمَجَّجْتُ لِذَلِكَ فَمَعَزَنِي الْآخَرُ فَقَالَ لِي مِثْلَهَا فَلَمْ أَشَبَّ أَنْ نَفَلَرْتُ إِلَى
أَبِي جَهْلٍ يَحُولُ فِي النَّاسِ قُلْتُ أَلَا إِنَّ هَذَا صَاحِبُكُمَا الَّذِي سَأَلْتُمَا نِي فَايْتَدْرَاهُ بِسَيْفَيْهِمَا فَضَرَبَاهُ
حَتَّى قَتَلَاهُ ثُمَّ أَنْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ قَتَلَهُ قَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَا
فَقَتَلَهُ نَعَالَ هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا قَالَا لَا فَظَنَرَا فِي السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كِلَا كَمَا قَتَلَهُ سُلَيْبُهُ لِمُعَاذِ بْنِ جَمْرٍ
ابْنِ الْجَمُوحِ وَكَانَا مُعَاذُ بْنُ مَرْثَدٍ وَمُعَاذُ بْنُ جَمْرٍ وَابْنُ الْجَمُوحِ

مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلبا في جهل . ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التيمي القرشي والماسحون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وفتحها وضم الشين المعجمة وصالح بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن و ابراهيم بن عبد الرحمن سمع ابا عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه . والحديث اخرجه ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله عن يعقوب ابن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماسحون قوله « بينا انا » فذكر غير مرة ان اصله بين فاشبهت الفتحة فصار بينا و يضاف الى جملة ما يحتاج الى جواب فخوابه هو قوله فاذا انا فلما بين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفران . ويحيى ذكرهما عن قريب قوله « حديثا اسنانهما » صفة الغلامين فلذلك جرائط حديثه واسنانهما بالرفع لانه فاعل حديثه قوله « بين اضلع » بالضاد المعجمة والين المهملة اى بين اشدواقوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن اعمل من الضلالة وهي القوة يقال اضطلع بحملة اى قوى عليه ونهض به وهما كذا رواية الاكثر . ووقع في رواية الجوى وحده بين اضلع منهما بالصاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطال هذه الرواية لمسدس شيخ البخارى وقال حاله ابراهيم بن حزة عند الطحاوى وموسى بن اسماعيل عند ابن سنجر وعفان عند ابن ابي شيبة فكما هم يرووا اضلع بالضاد المعجمة والعين المهملة ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد طالهم وقال القرطبي الذى في مسلم اضلع ووقع في بعض رواياته اضلع والاول الصواب قوله « هل تعرف ابا جهل » هو عمرو بن هشام بن الفيرة الخزومي القرشي فرعون هذه الامة قوله « اخبرت » بضم الهمزة على صيغة الجاهل قوله « لا يفارق سواده » يعنى لا يفارق شخصى شخصه واصله ان الشخص يرى على البعد اسوده قوله « لا اعجل منا » اى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان لا يلزمه ولا يتركه الى وقوع الموت باحدهما وصدر هذا الكلام في حال الغضب والاترعاج يدل على صحة العقل الوافر والنظر في العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى اقبله لكن العاقبة مجهولة قوله « فلم انشب » اى فلم ائت بقال نشب بعضهم في بعض اى دخل وتعلق ونشب في الشئ اذا وقع فيها لا يحصل له منه ولم ينشب ان فعل كذا اى لم يلبث و حقيقة لم يتعاق بشئ غير هولا بسواء وما تدعون وشين معجمة وباءه واحدة قوله « يجوز في الناس » بالجيم وفي رواية مسلم « يروى » وهو عناء اى يضطرب في الموضع ولا يستقر على حال قوله « الا » لاتخصيص والتنبيه قوله « فابتدراه » اى سبقاه مسرعين قوله « فنظر في السيفين » ليستدل بهما على حقيقة قتلهما فعلم ان ابن الجوح هو المشعش وقال المهلب نظره صلى الله تعالى عليه وسلم في السيفين ليرى ما بلغ الدم من سيفيه ما ومقدار عمق دخوله في جسم المقتول اى يحكم بالسيفين كل في ذلك ابلاغ ولذلك سألها اولاهل مسجدهما سيفيه كالانهم الوهمسحاهما لايين المراد من ذلك قوله « فقال كلاكما قتله » انما قال ذلك وان كان احدهما والذى

اتعنه تطيبا لقلب الآخر من حيث ان له مشاركة في القتل قوله «سلبه» اي سلب اب جهل لمعاذ بن عمرو بن الجوح وانما حكم
 له مع انها اشتركا في القتل لان القتل الشرعي الذي يتعلق به استحقاق السلب هو الاخذان وهو انما وجد منه وقال الاسماعيلي
 ان الانصارين ضرباه فائخذناه وبما به المبلغ الذي يعلم انه لا يجوز بقاءه على تلك الحال الا قدر ما يطفأ فدل قوله كلا كما
 قتله على ان كلامهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما
 سبق بالضرب فصار في حكم المنيب لجراحه حتى وقعت به ضربة الثاني فاشتركا في التسلل الا ان احدهما قتله وهو ممتنع
 والآخر قتله وهو مثبت فذلك نفي السلب للسابق الى اخذناه * ولاروى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دليل على
 ان السلب لو كان واجبا للقاتل بقتله اياه لكان فدوجب سلبه لهما ولم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذتر عن من احدهما
 فيدفعه الى الآخر الا يرى ان الامام لو قال من قتل قتيلا فله سلبه وقتل رجلان قتيلا ان سلبه لهما نصفان وانه ليس
 للامام ان يحرم احدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له قيمته من الحق مثل ما لصاحبه وهما ولي به من الامام
 فلما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سلب اب جهل ان يحمله لاحدهما دون الآخر دل ذلك انه كان اولي به منهما
 لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلا فله سلبه * وقال ايضا ان سلب المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام
 اياه له على ما فيه صلاح المسلمين من التحريض على قتال عدوهم قوله «وكانا» اي الغلامان المذكوران من الانصار معاذ بن
 عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح * امام معاذ بن عفراء بفتح العين المهملة وسكون الفاء وبالراء وبالمد وهي امه عفراء بنت عبيد بن ثعلبة
 ابن غنم بن مالك بن النجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاع بن سواد هكذا قاله محمد بن اسحاق وقال ابن هشام هو معاذ
 ابن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالك بن النجار وقال، ومضى بن عقبة معاذ بن الحارث بن رفاع بن النجار شهد بدر
 هو واخوه عوف ومعوذ بن عفراء وهم بنو الحارث بن رفاع وقال ابو عمر ولما ذبح عفراء رواية عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في النبي عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه واما معاذ بن عمرو بن الجوح
 فالجوح ابن زيد بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن زيد بن جشم بن الخزرج
 السامي الخزرجي الانصاري شهد العقبه وبدر اهو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجوح رضي الله عنه يوم احدوذ كره بن هشام
 عن زياد عن ابن اسحق انه الذي قطع رجل ابى جهل بن هشام وضربه ابنه عكرمة بن ابى جهل يدمع معاذ
 وطرحاهم ضربه معوذ بن عفراء حتى اثبت وتركه به رمق ثم وقف عليه عبد الله بن مسعود واحتز رأسه حين امره
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يلتمسه في القلبي وفي صحيح مسلم ان ابى عفراء ضرباه حتى رد بالبال اي مات وهي
 وفي رواية «حتى يرك» بالكاف اي سقط على الارض كدافى البخاري في باب قتل ابى جهل وادعى القرطبي انه وهم
 التيس على بعض الرواة معاذ بن الجوح معاذ بن عفراء ومال ابن الجوزي ابن الجوح لبس من ولد عفراء معاذ بن عفراء بن
 باشرقتل ابى جهل فلم يل بعض اخوه حضره واعمامه او يكون الحديث ابن عفراء فقلط الراوى وقال ابنا عفراء وقال
 ابو عمر اصح من هذا حديث انس بن مالك ان ابن عفراء قتله وقال ابن التيس يحتمل ان يكونا خوين لام او يكون بينهما
 رضاع وقال الداودي ابنا عفراء سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في كافيته من حديث الشعبي عن عبد الرحمن
 ابن عوف حمل رجل كان مع ابى جهل على ابن عفراء فقتله فحمل ابن عفراء الآخر على الذي قتل اخاه فقتله ومرا ابن مسعود
 على ابى جهل فقال الحمد لله الذي اعز الاسلام فقال ابو جهل تنتمنى يارويسى هذيل فقال نعم والله واقتلك فخذوه ابو جهل
 بسيفه وقال ذلك هذا اذا فاخذوه عبد الله فضر به حتى قتله وقال يار رسول الله قتلت اباه جهل فقال الله الذي لا اله الا هو فخاف له
 فاخذوه النبي ﷺ بيده ثم انطلق معه حتى اراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذي اعز الاسلام واهله ثلاث
 مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابى جهل ولكن السلب ما ثبت الا للذي اخذناه
 على ما مر ففهم به

قال محمد بن سميع يوسف صالحاً ولم يراهم أباه

محمد هو البخاري اى سمع يوسف بن الماجشون صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هنا لا يذروا ابى الوقت واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن رجل هو عبد الواحد بن ابي عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث منقطعاً وقد ذكره الزار في روايته عن محمد بن عبد الملك القريشي وعلى بن مسلم قال حدثنا يوسف بن ابي سلمة حدثنا عبد الواحد بن ابي عون حدثني صالح بن ابراهيم ثم قال هذا الحديث لا علمه يروى عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله ﷺ الامن هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبد الواحد فاشار البخاري بهذه الزيادة ان سماع يوسف عن صالح وسماع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل *

٤٩ - حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة عن ابي قتادة رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما انقضى ما كانت لاسلمين جولة فرأيت رجلاً من المشركين علماً رجلاً من المسلمين فاستدرت حتى أتيتها من وراءه حتى ضربته بالسيف على حبل هاتفه فأقبل على فضممتي ضمة ووجدت منها ربح الموت ثم أدر كة الموت فأرسلني فلهت عثر بن الخطاب فقلت ما بال الناس قال أمر الله ثم إن الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه فقلت فقلت من يشهد لي ثم جاست ثم قال من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه فقلت فقلت من يشهد لي ثم جاست ثم قال الثالثة مثله فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه هندى فأرضيه حتى فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لاها الله اذا يعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يقاتل سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فأخطاه فبغت الدرع فأنهت به فخر فاني بن سدة فانه لأول مالي تأثنته في الإسلام

مطابقة لدرجة من حيث ان السلب الذي اخذه ابو قتادة لم يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفتنة فانه اخرجه هناك مختصراً ويحيى بن سعيد الانصاري وابن افلح هو عمرو بن كثير بن افلح وابو محمد هو نافع مولى ابي قتادة وابو قتادة الحارث بن ربيعي الانصاري وقدم الكلام فيه هناك ومن اخرجه غيره واعلم ان اسناده

ذكر معناه قوله «عام حنين» وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحنين وادي بين مكة وثلاثة اميال وهو منصرف قوله «جولة» اى بالحم اى دوران واضطراب من جال يحول اذا دار قوله «فاستدرت» من الدوران هذه رواية الكشي عن وفي رواية الاكثرين فاستدرت من الاستبصار قوله «على حبل هاتفه» وهو موضع الرءاء من العنق وقيل ما بين العنق والمنكب وقيل هو عرق او عصب هناك قوله «ما بال الناس» اى ما حال الناس منهزمين قوله «قال امر الله» اى قال عمر جاء امر الله تعالى وبقا معناه ما حالهم بعد الانزام وقال امر الله تعالى والمأقبة للمتين قوله «رحموا» اى بعد الانزام قوله «لاها الله اذا» كذا الرواية بالتونين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذا بغير الف قبل الدال ومعناه لا والله يحملون الهاء مكان الواو بمعنى والله لا يكون ذا وقال المازري معناه لاها الله ذا يعنى اوقسمى وقال ابو زيد ذا زائدة وفي هذا اقتان المدو القصر قالوا ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني

من قال لاها الله اذا فقد اخطا انما هو لاها الله ذاقا وقال الجوهرى هالتنييه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت وقرطهم لاها الله ذاقا ان اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرمانى المني صحيح على لفظ اذا يعنى بالتثوين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون ولا يعمد ويرى برفع الله مبتدا وهالتنييه ولا يعمد خبره قوله «يعمد بالياء» آخر الحروف والنون ايضا وكذلك يعطيك بالياء والنون اى لا بقصد رسول الله ﷺ الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله نصرة في الدين فياخذ حقه قوله «يعطيك» اى لا يعطيك اى الرجل المسترضى حتى اى قتادة لا والله كيف وهو اسد الله قوله «الى اسد من اسد الله» الاول بفتحين مفرد والثاني بضم الهمزة وسكون السين جمع اسد قوله «فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق» اى ابورك قوله (قاعطاء) اى فاعطى النبي ﷺ ابا قتادة الدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فاعطاني فعدل الى الغيبة التفاتا وتجريدا وهو مفعول ثان والاول محذوف وانما اعطاه بلاينة لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعلم انه القاتل بطريق من الطرق ولا يقال ان ابا قتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوبا الى الجيش جميعهم فلا اعتبار لافرازه قوله «فابتعت به مخرفا» اى اشتريت بالدرع اى به منه ان كان باعه والمخرف بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء بعد هاء واو البستان وقيل الحائط من النخل يخرف فيه الرطب اى يحتقن قوله في بنى سلة بكسر اللام قوله (ثالثه) اى جمته وهو من باب التفعّل فيه معنى التكاف ما خوذ من الاثله وهو الاصل اى اتخذته اصلا للمال ومادته حمرة وثاء مثله ولا يقال مال مؤثّل ومجد مؤثّل اى مجموع ذواصل *

(ذكر ما يستفاد منه) احتج به من قال ان السلب من راس الغنيمة لامن الخس لان اعطاه ﷺ ابا قتادة كان قبل القسمة لانه نقله حين برد القتال واجاب اسدنا ومالك عنه وقال هذا حجة لنا لانه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه حالة قسب فيها مقدار حق الثمانين وهو الاربعة الاخماس على ما اوجبها الله لهم فينبى ان يكون من الخس وقال القرطبي هذا الحديث ادى دليل على صحة مذهب مالك وابى حنيفة ورع من خالفنا ان هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين . الاول ان الجمع بينهما ممكن فلا نسخ . الثاني روى اهل السير وغيرهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيل لافله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته ان يكون من باب تخصيص العموم وفيه ان لاها الله يمين ولكمهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليمين كانت يميننا والا فلا قلت ظاهر الحديث يدل على انه يمين وفيه جواز كلام الوز يرورد مسائل الامير قبل ان يعلم جواب الامير كما فعل ابو بكر رضى الله تعالى عنه حين قال لاها الله . وفيه اذا ادعى رجل انه قتل رجلا يمينه وادعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لا بد من البينة فان اصاب احدا فلا بد ان يخلف معه وياخذه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال الميث والشافعي وجماعة من اهل الحديث وقال الاوزاعى لا يحتاج اليها ويعطى بقوله وفيه من استدل به على دخول من لا سهم له في عموم قوله من قتل قتيل . وعن الشافعي لا يستحق السلب الا من استحق السهم وبه قال مالك لانه اذا لم يستحق السهم فلا بد ان لا يستحق السلب بالطريق الاول ورد بان السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالعدل فهو اولى وهذا هو الاصح . وفيه ان السلب مستحق للقاتل الذى اتخذه بالقتل دون من وقف عليه . وفيه ان السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال ابو ثور وابن المنذر وقال الجمهور بشرطه ان يكون المقتول من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز ان يسلب القنلى ويتركهم عراة قاله الاوزاعى وكرهه الثورى وابن المنذر .

باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلف قلوبهم

وغيرهم من الخس ونحوهم

اى هذا باب في بيان ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلف قلوبهم وهم ضغفاء النية في الاسلام وشرفاء بتوقيع باسلامهم اسلام ديارهم قوله «ويرهم» اى المؤلف قلوبهم من يظهر له الصالحة في اعطائه قوله «ونحوهم» اى ونحو الخس وهو مال الخراج والجزية والنفي .

رواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم

أى روى ما ذكر في الترجمة عبد الله بن زيد بن عاصم الانصارى المازنى المدني وسياقى حديثه الطويل وموصولا فى قصة حين ان شاء الله تعالى

٥٠ - **حدثنا محمد بن يوسف** قال حدثنا الأوزاعى عن الزهرى عن سميد بن المسيب وعروة بن الزبير أن حكيم بن حزام رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم قال لى يا حكيم إن هذا المال خضر حلو فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرزأ أحدا بعدي شيئا حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر يدعوا حكيماً ليُعطيَهُ العطاء فيأتى أن يقبل منه شيئا ثم إن عمر دعاه ليُعطيَهُ فأبى أن يقبل فقال يا معشر المسلمين إني أعرض عليكم حقه الذى قسم الله له من هذا الفى فيأتى أن يأخذه فلم يرزأ حكيم أحدا من الناس بعدي النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى

مطابقته للترجمة فى قوله سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألت فأعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو بفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتحفيف الزاى * والحديث قدمضى فى كتاب الزكاة فى باب الاستعفاف فى المسألة فإنه أخرجه هناك عن عبد الله عن يونس عن الزهرى الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله «لا أرزأ» بتقديم الراء على الزاى أى لا آخذ من أحد شيئا بهلك وأصله النص *

٥١ - **حدثنا أبو النعمان** قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله إنه كان على أعرس كاف يوم فى الجاهلية فأمره أن يفي به قال وأصاب عمر جارييتين من سبى حنين فوضعهما فى بعض بيوت مكة قال فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبى حنين فجعلوا يسعون فى السكك فقال عمر يا هبة الله انظروا ما هذا فقال من رسول الله صلى الله عليه وسلم على السبى قال اذهب فأرسل الجارييتين قال نافع ولم يمتجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجاهلية ولو اعتمر لم يخف على هبة الله

مطابقته للترجمة فى قوله وأصاب عمر جارييتين من سبى حنين وهو أبو الهيثم هو محمد بن الفضل السدوسى وهذا الحديث يثبت على ثلاثة أحكام * الاول فى الاعتكاف أخرجه البخارى فى كتاب الاعتكاف فى باب اذا ندر فى الجاهلية ان يعتكف ثم أسلم فإنه أخرجه هناك عن عبيد بن اسماعيل الى آخره لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر وعروة هناك عن نافع ان عمر هذا مرسل لأنه لم يدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل ما رواه عمر ما فيه ومرسل وقد مر الكلام فيه * الثانى فى الن على السبى وهو قوله وأصاب عمر جارييتين وهو أيضا مرسل وقال الدارقطنى روى سفيان بن عيينة عن أيوب حديث الجارييتين فوضعهما عن قوم وارسله عنه آخرون * الثالث فى العمرة وهو أيضا مرسل ووصاله مسلم قال حدثنا أحمد بن عبد الله بن زيد حدثنا أيوب عن نافع قال ذكر عبد الله بن عمر وعمر رسول الله

من الجمرانة فقال لم يتمر منها وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر ليس كل ما علمه حدث به ، فافعلوا ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا ينسأه والعمر من الجمرانة أشهر من هذا واظهر ان يشك فيها *

﴿ وَزَادَ جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مِنَ الْخُمْسِ ﴾

اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذي اصاب عمر حاريتين كان من الخمس قال الداوطني حديث جرير موصول وحده ثابت في ايوب من جرير *

﴿ وَرَوَاهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ فِي النَّذْرِ وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ ﴾

اي روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قيل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد وقال بعضهم وحكي بعض الشراح انه معمر بفتح الميم وبمد العين تاء متناه من فوق وهو تصحيف فلتان اراد به الكرماني فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معمر بلفظ الفاعل من الاعتكاف وكلاهما ادركا ايوب وسما منه والاول اشهر قوله « في النذر » اي في حديث النذر قوله « ولم يقل يوم » يعني لم يذكر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويحوز في يوم الحر بالتثنية بن علي طريق الحسكية ويحوز النصب على الظرفية *

٥٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ تَعْلِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْمًا مَنَعَ آخَرِينَ فَكَأَنَّهُمْ عَقَبُوا عَلَيْهِ فَقَالَ إِنِّي أُعْطِيَ قَوْمًا أَخَافُ ظَلَمَهُمْ وَجَزَعَهُمْ وَأَكْلُ أَقْوَامًا إِلَيَّ جَمَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْفَنَى مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَعْلِبٍ فَقَالَ عَمْرُو بْنُ تَعْلِبٍ مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجْرَ النَّعَمِ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله اعطى رسول الله ﷺ قوماً والحسن هذا هو البصري وعمر بن الوائل بن تغلب بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الفين المعجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التثنية اما بعد فانه اخرجه هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله « كانوا عتقوا عليه » اي لا موانع الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومداكرة الموحدة قوله « ظلمهم ليس هناك » وانما هناك لما راى في قلوبهم من الجور والظلم والظلم بفتح الظاء المعجمة واللام وبالعين المهملة وهو الاغواص واصل الظلم الميل واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قو « وجزعهم » بالحيم والزاي قوله « واكل » اي افوض قوله « من النعم » بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر في رواية الكشميهني وفي رواية غيره من التثنية بفتح الفين المعجمة ثم نون محدودة وهو الكفاية قوله « بكلمة رسول الله ﷺ » اي التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الحر والفناء ويقال المراد الحكمة التي قالها في حق غيره فالعني لا احب ان يكون لي حر النعم بدلا من الحكمة المذكورة التي لي او ان يكون لي ذلك ويقال تلك الحكمة في حق غيري قوله « حر النعم » قال الجوهرى النعم واحد لانعام وهو المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل والحر بضم الحاء المهملة وسكون الميم *

(١)

﴿ وَزَادَ أَبُو عَاصِمٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَعْلِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنْقِيَ بِمَالٍ أَوْ بِسَبْيٍ فَفَسَّمَهُ بِهَذَا ﴾

ابو عاصم هو الضحاك المشهور بالنيل احمد شايع البخاري وهذا من المواضع التي علق البخاري عن بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وسافه موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرناه الآن وهما روى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله ابو سبي

(١) بياض بالاصل بالنسخة التي بأيدينا

بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشمي يثىء بالشين المعجمة وهو أشمل وأعم من ذلك قوله « بهذا » أي بهذا الذي ذكر في الحديث *

٢٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنِّي أُعْطِيَ قُرَيْشًا أَنَا لَهُمْ لَا لَهُمْ حَدِيثُ عُمَرَ بِجَاهِلِيَّةٍ** *

مطابقته لترجمة ظاهرة * وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وأخرج البخاري هذا الحديث معطولا ومختصرا فأخرجه في مناهب قريش عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن بندار عن غندر ووفرق عن أبي الوليد وأدم على ما ينجى قوله « أنا لهم » أي أطاب الفهم قوله « لأنهم حديث عهد » أي قريب العهد بالكفر ويروي حديثا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن فعيل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمتن والجمع وإن كان بمعنى الفاعل *

٥٤ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ آفَاهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ هَوَازِنَ مَا آفَاهُ فَطَفِقَ يُعْطِي رِجَالًا مِنْ قُرَيْشٍ الْمِائَةَ مِنَ الْأَبْلِ فَقَالُوا يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَدْعُنَا وَسَيُوفُنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَائِهِمْ قَالَ أَنَسٌ فَحَدَّثْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَقَالَتِهِمْ فَأَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي بُيُوتِهِمْ مِنْ أَدَمٍ وَلَمْ يَدْعُ مِنْهُمْ أَحَدًا غَيْرَهُمْ فَلَمَّا اجْتَمَعُوا جَاءَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا كَانَ حَدِيثُ بَلْفَغِي حَتَّى كُنْتُمْ قَالُوا لَهُ فَقَهَأُوهُمْ أَمَا ذُوو رَأْيَانَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمْ يَقُولُوا شَيْئًا وَأَمَّا أَنَسٌ مِمَّنْ حَدَّثَنَاهُ عَنْهُمَا فَقَالَ يَغْفِرُ اللَّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُعْطِي قُرَيْشًا وَيَتْرُكُ الْأَنْصَارَ وَسَيُوفُنَا تَقَطَّرُ مِنْ دِمَائِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أُعْطِيَ رِجَالًا حَدِيثُ عُمَرَ بِجَاهِلِيَّةٍ أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَرْجِعُونَ إِلَى رِحَالِكُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَاللَّهِ مَا تَقْلِبُونَ بِهِ خَيْرٌ مِمَّا يَنْقَلِبُونَ بِهِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ رَضِينَا فَقَالَ لَهُمْ إِنَّكُمْ صَرَّوْنَ بَعْدِي أُنْزِلَ شَدِيدَةٌ فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْخَوْضِ قَالَ أَنَسٌ فَلَمْ يَنْصَبْ** *

مطابقته لترجمة ظاهرة وأبو اليمان الحكي بن نافع قوله « فطفق » بمعنى اخذني الفعل وجعل يفعل وهو من أفعال المقاربة قوله « المائة من الأبل » ذكر ابن اسحاق الذين أعطاهم رسول الله ﷺ يومئذ مائة من الأبل يتألف منهم قومهم هم أبو سفيان بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وجوهر بن عبد المزي والعلام بن حارثة التقي وعيينة بن حصن وصفوان بن أمية والقرع بن حابس ومالك بن عوف النضري فهؤلاء أصحاب المئين وأعطى دون المائة رجلا من قريش منهم مخزومة بن نوفل الزهري وعمر بن وهب الجمعي وهشام بن عمر وأخو بني عامر قال ابن اسحاق لا أحفظ ما أعطاهم وقد عرفت أنها دون المائة وأعطى سعد بن يربوع عن عنكته بن عامر بن مخزوم خمسين من الأبل والسهمي كذلك وقال ابن هشام واسمه عدي ابن قيس وأعطى عباس بن مرداس أبا عرقيلة وقال ابن التين أنهم فوق الأربعين وعد منهم عكرمة بن أبي جهل قوله « فحدث رسول الله ﷺ على صيغة المجهول أي أخبر رسول الله ﷺ ما قاله أناس من الأنصار قوله « فقهأوهم » أي أصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفتح في الأصل من الفهم وليس المراد منه ما جملة العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم

٥٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْسِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ مُطْعِمِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَ النَّاسِ مُقْبِلًا مِنْ حُنَيْنٍ عَلِمَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْأَعْرَابُ يُسْأَلُونَهُ حَتَّى اضْطُرُّوه إِلَى سِمْرَةٍ فَخَطِفَتْ رِدَائَهُ فَوَقَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَطْعَمُونِي رِدَائِي فَلَمْ يَكُنْ عَدَدُ هَذِهِ الْعِضَاءِ نَعْمًا لِقَسَمَتِهِ يَنْتَكُمُ ثُمَّ لَا تَعْبِدُونِي بِخَيْلٍ وَلَا كَذُوبًا وَلَا حَانًا ۝

٥٦ - **ع** حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أُمَشِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَيْهِ بُرْدٌ تَجَرَّأَنِي عَلَيْهِ طَاشِيَةٌ فَأَدْرَكَنِي أَهْرَابِيُّ فَمَجَذَبَهُ جَذَبَةً شَدِيدَةً حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى صَنْحَةٍ عَاتِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَثَرَتْ بِهِ حَاشِيَةُ الرِّدَاءِ مِنْ شِدَّةِ جَذَبَتِي ثُمَّ قَالَ مَرُّ لِي مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي عِنْدَكَ فَالْتَمَسْتُ إِلَيْهِ فَضَحِكَ ثُمَّ أَمَرَ لِي بِطَافِلٍ ۝

٥٧ - ﴿رَضِيَ عَنْهُمَا﴾ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَمْشُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

رضي الله عنه قال لما كان يوم حنين آثر النبي ﷺ أناساً في القسمة فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وأعطى عيينة مثل ذلك وأعطى أناساً من أشرف العرب فأقرهم يومئذ في القسمة قال رجل والله إن هذه القسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله فقلت والله لا أخبرن النبي صلى الله عليه وسلم فأتيتُهُ فأخبرته فقال فمن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله رحم الله موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر

مطابقة الترجمة ظاهرة وجري بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المغنم وأبو وائل شقيق بن سلامة والحديث أخرجه البخاري في المغازي عن قتيبة وأخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب قوله «آثر» بالمداي اختار أناساً في القسمة بالزيادة والأقرع بن حابس بالخاء المهملة وكسر الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة ابن عقيل بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجاشعي الدارمي أحد المؤلفة قلوبهم وكان الأقرع وعيينة بن حصن شهد مع رسول الله ﷺ فتح مكة وحنينا والطائف وقال الذهبي قال ابن دريد اسمه فراس ولقبه الأقرع لذرعه براسه وكان أحد الأشراف واستعمله عبد الله بن عامر على حيش سيره إلى خراسان فاصب هو والجيش بجوز حار وعيينة بضم العين المهملة وفتح الياء آخر الحروف الأولى وسكون الثانية أبو حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري من المؤلفة قال الذهبي وكان أحق مطاعاً دخل على النبي ﷺ بغير إذن وأساء الأدب فصبر النبي ﷺ على جفوته وأعرابيته وقدار تدواً من بطليحة ثم أسرف في عليه الصديق رضي الله تعالى عنه ثم لم يزل مظهراً للإسلام واسمه حذيفة وألقبه عيينة لشتر عينه قوله «فقال رجل» قوله «أو ما أريد فيها» أي في هذه القسمة وكلة أو شك من الراوي وفي مسلم بالواو من غير شك قوله «فأخبرته» وفي رواية مسلم بعده بما دل قال فتنير وجهه حتى كان كالصرف بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفي آخره فاء وهو صبح أحمر يصبغ به الخلود وقال ابن دريد وقد يسمى الدم صرفاً وفي رواية أخرى له قال فأتيت النبي ﷺ فساررتنه فغضب من ذلك غضباً شديداً وأحمر وجهه حتى تمت إلى لم أذكر له وقال القاضي عياض حكيم المبرع أن من سب النبي ﷺ كفر وقتل ولم يذكر في هذا الحديث أن الرجل قتل وقال المازري يحتمل أن يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة وإنما نسبته إلى ترك العدل في القسمة فلعله صلى الله عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لأنه لم يثبت عليه ذلك وإنما نقله عنه واحد وشهادة الواحد لا يراق الدم قوله أو ذى على صيغة المحول

٥٨ - **حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن أسماء ابنة أبي بكر رضي الله عنهما قالت كنت أنقل النوى من أرض الزبير التي أقطمها رسول الله ﷺ على رأسه وهي منى على نلتى فرمى بها**

وجه المطابقة بينه وبين قوله في الترجمة وغيرهم أي وغير المؤلفة وفي قوله وغيره أي وغير الخمس يؤخذ من هذا وفيه دقة وعيلاً بفتح العين المعجمة وأبو أسامة حماد بن أسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن أبيه عروة ابن الزبير بن العوام والحديث أخرجه البخاري مطولاً في النكاح ولم يذكر هنا القصة النووية وأخرجه مسلم في النكاح عن أسعق بن إبراهيم وفي الاستئذان عن أبي كريب وأخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد الله

(٩) هنا بياض في النسخ الخطية التي بأيدينا *

ابن المبارك قوله «أقطعه» أي أعطاه قطعة من الاراضي التي جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم المدينة او من اراضي بني النضير كما في الحديث بعده قوله «على راسي» يتماق بقوله انقل قوله «وهي» أي الارض التي اقطعه

وقال أبو ضمرة عن هشام بن أبيه أن النبي ﷺ أقطع الزبير أرضاً من أموال بني النضير

أبو ضمرة بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم، بالراء اسمعانس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام به وأشار بهذا التعليق إلى أن أبو ضمرة خالف أسامة في وصلة فارس له كما ترى وايضا فيه تبيين الارض المذكورة وانما كانت مما فاء الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أموال بني النضير فاقطع الزبير منها وهذا يجب عن اشكال الخطابي حيث قال لا أدري كيف أقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أرض المدينة واهلها قد اسلموا وراغبين في الدين الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مالا يبلغه الماء من ارضهم فاقطع النبي ﷺ لمن شاء منه *

٥٩ - حدثني أحمد بن المقدام قال حدثنا الفضيل بن سليمان قال حدثنا موسى بن عقبة قال أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وكان رسول الله ﷺ لما ظهر على أهل خيبر أراد أن يخرج اليهود منها وكانت الأرض لما ظهر عليها لليهود وللرسول والمسلمين فقال اليهود رسول الله ﷺ أن ينزركم هل أن يكفوا العمل وأهم يصنف الثمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نقركم على ذلك ما شئنا فأقر وأجلى أهلهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحا

فيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس للمعطاء فيه ذكر واجب بان فيه جهات قد علم من مكان آحرانها كانت جهات عطاء فهذا الطريق يدخل تحت الترجمة واحمد بن المقدام بن سليمان المعجل البصري والفضيل مصغر فضل البصري وقدم الحديث في كتاب المزارعة في باب اذ اقال رب الارض اقرك بما اقرك الله فانه أخرجه هناك مطولاً عن احمد بن المقدام عن فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله «أجلى اليهود والنصارى» أي أخرجهم من وطنهم يقال أجليت القوم عن وطنهم وجلوهم وجلى القوم وأجلوا وجلوا وأما هل هذا عمر لقوله ﷺ لا يبقين دينان بجزيرة العرب والصديق اشتغل عنه بقتال اهل الردة اولم يباغته الحار والله أعلم قوله لليهود وللرسول والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله وللرسول قيل هذا هو الصواب وقال ابن أبي صفره والذي في الاصل صحيح ايضاً قال والمراد بقوله لما ظهر عليها أي لما ظهر على فتح أكثرها قبل أن يسأله اليهود أن يصالحوه فكانت لليهود فلما صالحهم على أن يسلموا له الارض كانت لله وللرسول ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أي ثمرة الارض ويحتمل أن يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بطهوره عليها غلبته لهم فكانت حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول والمسلمين قوله «نقركم» من النقر ير هذه رواية الكشميين وفي رواية غيره ترككم قوله «تيماء» بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالمدة قال ابن قرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى منها يخرج الى الشام وقال البكري قال السكوني ترتحل من المدينة وانت تريد تيماء فتزل الصبأ لاشجع ثم تنزل الندي لاشجع ثم تنزل العين ثم سلاج لبني عذرة ثم تسير ثلاث لال في الجنباب ثم تنزل تيماء وهو اطلق قوله «واريجا» بفتح

الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة قال البكري اريحا قريّة بالشام وهي ارض سميت بأريحا بن ملك بن اريخ شذ بن سام ابن نوح عليه السلام والله تعالى اعلم *

باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب

اي هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه الخمس او هل يباح اكله للغزاة وفيه خلاف فمعد الجهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بنير اذن الامام مادام وافيها فياكون منه قدر حاجتهم ولا بأس ببيع البقر والغنم قبل ان يقع في المقاسم هذا قول الليث والاربعه والاوزاعي واسحق وانفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم حال الحرب وردة بعد انقضاء الحرب وقال الزهري لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى ياخذ الا ان ينهي الامام *

٦٠ - **حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال كنا نحاصر بن نصر خيبر فرمى إنسان بجراب فيه شحم فنزوت لآخذه فالتفت فإذا النبي ﷺ فاستحييت منه**

مطابقه للترجمة من حيث ان النبي ﷺ رآه ولم ينكر عليه (فان قلت) قال فوزت لاخذه وليس فيه انه اخذته حتى يتأني عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال أصبت جرابا من شحم يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيبان بن فروح عن سليمان ابن المنيرة و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل بالذين المعجمة والماه والحدث اخرجه البخاري ايضا في المغازي وفي الدائع عن أبي الوليد وفي المغازي ايضا عن عبد الله بن محمد و اخرجه مسلم في المغازي عن نزار عن سليمان بن المغيرة و اخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل والقاضي و اخرجه الدلائل في الذبائح عن يعقوب بن ابراهيم قوله «جرب» هو المروءة وقال القزاز هو يفتح الجيم وهو ماء من جلود وفي عرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المنتهى الجراب بالكسر والعامة تفتح وجهه اجربة وجرب باسكان الراء وفتحها قوله «فنزوت» بالنون والزاى اى وثبت مسرعا قوله «فإذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» اى هناك ونحوه لان كلمة اذا التي للمعاجة تقع بعدها الجملة قوله «فاستحييت منه» اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادانه استحي منه من فعل ذلك ونحوه اشارة الى ما تاناو عليه من توقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاعراض عن خوارم المروءة وفيه جواز كل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرها مالكا وعنه تحريمها وكذا عن احمد رضي الله تعالى عنه *

٦١ - **حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نصيب في منازلنا العسل والعنبر فأنأكله ولا نرفعه**

مطابقه للترجمة ظاهرة قوله «العسل بالنصب» معمول نصيب وعند أبي يعيم من رواية يونس بن محمد وعند الاسماعيلي من رواية احمد بن ابراهيم كلاهما عن حماد بن زيد بن زاذمي وهو الكوروي الاسماعيلي ايضا من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل والسمن في المغازي وما كاه ومن طريق جرير بن حازم عن ايوب بلفظ اصبتنا طعاما واغناما يوم اليرموك وهما وقوف بوافق المروءة لان يوم اليرموك كل بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله «ولا نرفعه» اى ولا نأكله للدخار قيل ويحتمل ان يريدوا نرفعه الى متولى القسمة او الى النبي ﷺ لاجل الاستئذان وفيه ما فيه *

٦٢ - **حدثنا مؤتي بن إسماعيل** قال **حدثنا عبد الواحد** قال **حدثنا الشيباني** قال **سمعت** ابن أبي أوفى رضي الله عنهما يقول **أصابتنا جماعة ليالي خيبر** قلنا **كان يوم خيبر** وقمنا في الحمر الأهلية فانتحرنها فلما غلبت القدور **نادى منادي رسول الله ﷺ** **كفوا القدور فلا تطعموا من حرم الحمر شيئا** قال **عبد الله** قلنا **إنما نهى النبي صلى الله عليه وسلم لائها لم نخمس** قال وقال آخرون **حرمها البتة** وسألت **سعيد بن جبيرة** فقال **حرمها البتة**

مطابقة لترجمة ظاهرة لان ما تهم جرت بالاسراع الى الاما كولات ولولا ذلك ما قدموا بحضرة النبي ﷺ على ذلك فلما امروا بالاراقة كمواء **وعبد الواحد بن زياد العبدى البصرى** والشيباني بفتح الشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة والنون هو سليمان بن ابي سليمان واسمه فبروز الكوفي وابن ابي اوفى هو عبد الله بن ابي اوفى واسم ابي اوفى علقمة واخرجه البخارى ايضا في المازى عن **سعيد بن سليمان** واخرجه مسلم في الدبايح عن **ابى بكر بن ابي شيبة** وعن **ابى كامل الجحدرى** واخرجه النسائى في الصيعة عن **محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ** واخرجه **ابن ماجه** في الدبايح عن **سويد بن سعيد** قوله «**مخافة**» اى جوع سيد قوله «**ا كفو**» اى اقلبوا من كمات القدر اذا كبنتها لشرغ ما فيها وكمات الاناء واكماته اذا كبنتها وادامته قوله «**ولا تطعموها**» اى ولا تدوروا قوله «**قال عبد الله**» هو عبد الله بن ابي اوفى الصحابي راوى الحديث وبين ذلك في المازى من وجه آخر عن الشيباني باللفظ قال **ابن ابي اوفى** في حديثه فذكر نحوه وفي رواية مسلم من طريق **علي بن مسهر** عن الشيباني قال **حدثنا** اى الصحابة وهذا اشارة الى ان الصحابة اختلفوا في علة النهى عن لحوم الجرحل هولذاتها ولعارض فقال **عبد الله** انما نهى النبي ﷺ لانهم تخمس هذا يدل على انها اذا حسنت تؤكل وقال مصعب لانها كانت تاكل القدر في كتاب الاطعمة لعثمان بن **سعيد الدارمي** باسناده عن **سعيد بن جبيرة** وانما نهى عنها لانها كانت تاكل القدر وقال آخرون منهم **عبد الرحمن بن ابي ليلى** قال انما كرهت ابقاء على الطهر وخشية ان يمتنى قوله «**وقال آخرون حرمها البتة**» اى دل جماعة آخرون من الصحابة حرمها البتة بنى قطما وهو منصوب على المصدرية يقال نه البتة من البت وهو القطع قوله «**وسألت سعيد ابن جبيرة**» السائل هو الشيباني والشيباني رواية عن **سعيد بن جبيرة** من غير هذا الحديث عند النسائى (فان قلت) روى **ابن شاهين** في نسخة استدلالا على نسخ التحريم باسناد جيد عن **البراء بن عازب** قال امرنا رسول الله ﷺ **يوم حبيبر** ان يكفى في الحمر الأهلية بيعة وبسبيجة ثم امر (١) بعد ذلك وروى **ابوداود** ايضا من حديث **غالب بن ابجران** قال يا رسول الله لم يبق في مالي شئ اطعم اهل الاحمرلى فقال اطعم اهلك من سمين مالك قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في اسناده فلا يثبت والنهى ثابت وقال **عبد الحق** ليس هو بمنصل الاسناد وقال **السبلى** صميم لا يعارض بمثله حديث النهى له

﴿ كتاب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الجزية الى آخره ولفظ الكتاب انما وقع عندنا نعيم و**ابن بطال** وعند الاكثرين باب الجزية واما البسطة فوجوده عند الكل الا في رواية ابي ذر والجزية من الجزاء لانها مال يؤخذ من اهل الكتاب جبرا الاسكان في دار الاسلام وقيل من حزات الشىء اذا قسمته ثم سبها الممزقة هي عبارة عن المال الذى يعقد للكتابى عليه الذمة وهي فعية من الجزاء كانتا حزت عن قتله والموادعة المتاركة والمراد بها متاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قبل فيه اسودش مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب له

(١) هذا يبايع بالسيخ الخطية التي بايدينا

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾
 وقول الله بالجوع عطفاً على قوله الجزية أى وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة في قوله «حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون» وهذه الآية أول الأمر بمآل أهل الكتاب بعد ما تمهدت أمور المشركين ودخل الناس في دين الله أفواجا واستقامت جزيرة العرب أمر الله ورسوله بقتال أهل الكتابين اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهز رسول الله ﷺ لقتال الروم ودعا الناس إلى ذلك وبعث إلى أحياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفاوتختلف بعض الناس من أهل المدينة ومن حولها من المذايقي وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت قبيظ وحر وخرج رسول الله ﷺ يريد الشام لقتال الروم فبلغ توك فدخل بها واقام على ما تلقاها من ثيابهم عشرة من يومئذ ثم استخار الله تعالى في الرجوع ورجع لصيق الحال وضمب الناس قوله «حتى يعطوا الجزية» أى أن لم يسلموا قوله «عن يد» أى عن قهر وغلبة «وهم صاغرون» أى ذليلون حقيرون مهانون فلهذا لا يجوز اعزازهم ولا رفعهم على المسلمين بل اذلاء اشقياء * ﴿ أَذِلَّةٌ ﴾

هذا تفسير البخارى لقوله تعالى (وهم صاغرون) وذكر أبو عبيد في المجاز الصاغر الذليل الحقير *
 ﴿ وَالْمَسْكَنَةُ هَذِهِ الْمَسْكَنُ يُقَالُ أَمْسَكْنُ مِنْ فُلَانٍ أَحْوَجُ مِنْهُ وَلَمْ يَذْهَبْ إِلَى السُّكُونِ ﴾
 وجه ذكر البخارى لفظ المسكنة هنا هو أن مادته انه يذكر الفاظ القرآن التي لها ادنى مناسبة بينها وبين ما هو المقصود في الباب ويفسر ما قد ورد في حق أهل الكتاب قوله تعالى (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة العقر المدقع وقال ابن الأثير المسكنة فقر النفس فان كان مراد البخارى من المصدر المصدر الاصطلاحي فلا يصح على ما لا يخفى وان كان مراده الموضع فكذلك لانه لا يقال المسكنة موضع صدور المسكين قوله «اسكن من فلان أحوج منه» إشارة إلى أن المسكين يؤخذ من قولهم فلان اسكن من فلان أى أحوج وليس من السكون الذى هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه ايضا لأن المسكنة والمسكين وما يشتق من ذلك في هذا الباب كلها من السكون وقال بعضهم والقائل ولم يذهب إلى السكون قيل هو الفرير الراى عن البخارى (قلت) من قال من تصدى شرح البخارى أو من غيرهم ان قاتل هذا هو الفرير وهذا تخمين وحس وان سلمنا ان احدا منهم ذكر هذا على الابهام فلا يبعد شيئا لان المتصرف في مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكابرة *

﴿ وَمَا جَاءَ فِي أَخْذِ الْجِزْيَةِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى

وَالْمَجُوسِ وَالنَّبَطِ ﴾

أى وفي بيان ما جاء في أخذ الجزية إلى آخره وهذا من بقية الترجمة قوله «والنجم» اعم من المعطوف عليهم من وجه واخص من وجه آخر وهذا الذى ذكره هو قول ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه فان عنده تؤخذ الجزية من جميع الاعاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين وعند الشافعى واحد لا يؤخذ الا من أهل الكتاب وعند مالك يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابى ومجوسى ووثنى وغير ذلك الا من ارتد وبه قال الاوزاعى وفتها الشافعى *

﴿ وَفَالِ ابْنِ هُبَيْرَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ قُلْتُ لِمُجَاهِدٍ مَا شَأْنُ أَهْلِ الشَّامِ عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةُ دَنَانِيرَ وَأَهْلُ الْيَمَنِ عَلَيْهِمْ دِينَارٌ قَالَ بَعْضُ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ النَّبِيِّ ﴾

ابن عيينة هو سفيان وابن ابي يحيى هو عبدالله وهذا التعليق وصله عبدالرزاق عنه وزاد بعد قوله اهل الشام من اهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية قوله «من قبل اليسار» اى من جهة النقي وشار هذا الى جواز التفاوت في الجزية وقد عرف ذلك في الفروع *

١ - **حَرْشًا** عَلَىٰ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ أَمَّا كُنْتُ جَالِسًا مَعَ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَعَمْرُو بْنُ أَوْسٍ فَحَدَّثَهُمَا بِحَالَةِ سَنَةِ سَبْعِينَ عَامًا حَجَّ مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَهْلَ الْبَصْرَةِ عِنْدَ دَرَجٍ زَمَزَمَ قَالَ كُنْتُ كَاتِبًا لِحَزْرَةَ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمِّ الْأَخْنَفِ فَأَتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ فَرَّقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَعْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجَزِيَّةَ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسٍ فَهَجَرَ *

مطابقة للترجمة في قوله والمجوس **بِإِذْ** كرر جاله **بِإِذْ** الرجال المذكورون فيه احد عشر نفسا * الاول على بن عبدالله المعروف بابن المديني * الثاني سفيان بن عيينة * الثالث عمرو بن دينار * الرابع جابر بن زيد ابوالشعثاء البصرى الخاء س عمرو بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفي آخره سين مهملة الثقفي المكي * السادس بجالة بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبدة بالمهملةين والباء الموحدة المفتوحة التميمي وقديقال بجالة بن عبدة بسكون الباء بلاهاه وهو من التابعين الكبار المشهورين من اهل البصرة * السابع مصعب بن الزبير بن العوام ابو عبدالله من الطبقة الثانية من التابعين من اهل المدينة وكان يجالس ابا هريرة وحكى عن عمر بن الخطاب وروى عن ابيه الزبير بن العوام وسعد وابي سعيد الخدري وكان يماله النحل لجوده وكان جيلا وسياس جاعا وولى العراق خمس سنين فاصاب الف الف وثلثا الف وثلثا الف ففرقها في الناس قتل يوم الخميس النصف من جمادى الاخرى سنة اثنتين وسبعين وستة وخمس وثلثا الف سنة وقيل تسع وثلثا الف وقيل اربعون وقيل خمس واربعون وكان قتله عند دير الجاثليق على شاطئ نهر يقال له دجيل وقبره معروف هناك وكان عبد الملك بن مروان سار في جنود هائلة من الشام فالتقى مصعبا في السنة المذكورة وعبد الملك في خمسين الفا ومصعب في ثلاثين الفا فانهم حشروا مصعبا لفاق جماعة من عسكره وقتل منهم خلق كثير وقتل مصعب قتله زائدة بن قدامة وقيل يزيد بن الهبار القابسي وكان من اصحاب مصعب ونزل اليه عبيد الله بن طه بن خنزة راسه واتى به عبد الملك فاعطاه الف دينار وكان في هذه الايام عبد الله بن الزبير يدعى له بالخلافة في ارض الحجاز واخوه مصعب كان عاملا على البصرة والكوفة * الثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي وفي آخره همزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة التميمي السعدي قال الدارقطني بكسر الجيم وسكون الزاي وبالياء آخر الحروف وقال ابن ماكولا بفتح الجيم وكسر الزاي وبالياء وقيل بضم الجيم وفتح الزاي وتشديد الياء وقيل هذا تصحيف وقال بعضهم وهو معدود في الصحابة وكان عامل عمر على الاهواز وقال ابو عمر في الاستيعاب لا يصح له صحبة * التاسع الاخنف بن قيس واسمه الضحاك بن قيس وقيل صفخر بن قيس بن معاوية بن حصين بن عبادة بن النزال بن مرة ابن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التميمي السعدي قال ابو عمر ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احدا لاجلة الحكيم الدهاء الخباء العلاء بعد من كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة في اماراة مصعب بن الزبير سنة سبع وستين ومضى مصعب في جنازته وقال الذهبي هو مخضرم بن العاشر عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه * الحادي عشر عبدالرحمن بن عوف احد المبشرين بالجنة *

(ذكر لطائف اسناده) فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بجالة لم يقصده بالتحديث وانما حدث غيره

فسمه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول حدثنا والجمهور على الحواز ومنع منه النسائي وطائفة قليلة وقال البرقاني يقول سمعت فلانا * وفيه بحالة وماله في البقاري سوى هذا الموضع وذكر المزي هذا الحديث في مسند عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه

(ذكر من اخرجه غيره) اخرجه ابو داود وايضا في الخراج عن مسدد عن سيفيان بائمه واخرجه الترمذي في السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابي عمير واخرجه السائي فيه عن اسحاق بن ابراهيم بن راهويه عن سميان بن مختصرا *

(ذكر معناه) قوله «سنة سبعين» فيها صحيح مصعب بن الزبير واخوه يدعى له بالخلافة بالحجاز والعراق وقدم باموال عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع في قومه وغيرهم ونجر عبد الكعبة الف بدنة وعشرين الف شاة واغنى ساكني مكة وعاد الى الكوفة قوله «عند درج زمزم» الدرج بفتح حين جمع درجة وهي المرقاة قاله الجوهري وفي المغرب درج السلم رتبة الواحدة درجة قوله «قبل موته» اي قبل موت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله «سرقوا بين كل ذي محرم من الجوس» قال الخطابي امر عمر رضى الله تعالى عنه بالفرقة اي بين الزوجين المراد منه ان يمنعهما من اظهاره المسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون بها للملاكة (١) والافالسة ان لا يكشفوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذاهبهم في الانكحة وغيرها وذلك كما يشترط على النصاري ان لا يظهروا صليهم ولا يفشوا عقائدهم لثلاثة تن به ضعة المسلمين ثم لا يكشف لهم عن شيء مما استحلوه من بواطن الامور وفي رواية مسددة واي يعل بسد قوله فرقوا بين كل زوجين من الجوس اقتلوا كل ساحر قال فقتلنا في يوم ثلاث سواحر وفرقنا بين المحارم منهم وصنع طعاما فدعاه وعرض السيف على تخديه فاكوا بائير رومة قوله «ولم يكن عمر اخذ الجزية من الجوس» لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله «حتى شهد عبد الرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع اليه وفي الموطن عن جهم بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما صنع الجوس فقال عبد الرحمن بن عوف اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله ثقة ورواه ابن المنذر والدارقطني في الفرائد من طريق ابى على الخنفي عن مالك فزاد فيه عن جده وهذا ايضا منقطع لان جده علي بن الحسين لم يلق حق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من العام الذي اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بان قوله وَاللّٰهُ يَخْتَارُ سنوا بهم سنة اهل الكتاب بمعنى في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فمليه الدليل وانضا فانه وَاللّٰهُ يَخْتَارُ كان يبعث امر اهل السرايا فيقول لهم اذا لقيتم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا والافالسة فان اعطوا والافالسة ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يحكمهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ منهم الجزية عكسه انهم لم يبحر ان يسترق لم يبحر اخذ الجزية منه (فان قلت) تدل الآية المذكورة على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لا نسلم لان الله تعالى لم يمتنع ان تؤخذ من غيرهم وللاشروع ان يريد في البيان ويهرس ما ليس موجود ذكره في الكتاب على ان الشافعي وعبد الرزاق وعبرها رووا باسناد حسن عن علي رضى الله تعالى عنه كان الجوس اهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرى اميرهم الخمر فوقع على اختسه فلما اصبح دعا اهل الطامع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلوة والسلام كان يتكح اولاده ناته فاطاعوه فقتل من خاله فامسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم شيء قوله «هجر» بفتح حين قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهري هو اسم بلد من كرم مصروف وقال الرجاجي يد كر ويؤنث وقال البكري لا يدخله الالف واللام بل وفي الحديث قبول خبر الواحد

(١) قوله للملاكة التزوج وعقد النكاح وكذا الملاكة *

٢ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني هروث بن الزبير عن المسور بن مخرمة أنه أخبره أن عمرو بن عوف الأنصاري وهو حليف لبني عامر بن لؤي وكان شهيداً بذراً أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم الصلاة بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسميت الانصار بقدوم أبي عبيدة فوافت صلاة الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فتمرضوا له فقبس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم وقال أظنكم قد سيعتكم أن أبا عبيدة قد جاء بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال فابشروا وأملوا ما يسركم فوالله لا الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم

مطابقاً للترجمة تؤخذ من قوله بعث أبا عبيدة إلى البحرين إلى قوله قد قدم أبو عبيدة بمال من البحرين وكان أهل البحرين إذ ذاك معجوساً وأبو اليمان الحكيم نافع وشعيب بن أبي حمزة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم وكل هؤلاء قد ذكروا وعمر بن عوف بالغ في آخره الأنصاري قال أبو عمرو بن عوف الأنصاري حليف لبني عامر بن لؤي شهيداً يقال له عمير وقال ابن اسحق هو مولى سهل بن عمرو العامري سكن المدينة لا عقب له روى عنه المسور بن مخرمة حديثاً واحداً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من معجوس البحرين قال بعضهم المعروف عندهم أهل المغازي أنه من المهاجرين لأن قوله وهو حليف لبني عامر يشعر بكونه من أهل مكة (قلت) لا يقطع به أنه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهر لي أن لفظة الأنصاري وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه أصحاب الزهري كلهم عنه بدونها في الصحيحين وغيرهما (قلت) هذا أيضاً لا يحزم به أنه من المهاجرين وشعيب بن أبي حمزة ثقة لا يضر تفرد به بمثل هذا على أنه يحتمل أن يكون أصله من الأوس أو من الخزرج وتزل مكة وحالف بعض أهلها بهذا الاعتبار يطلق عليه أنه أنصاري مهاجري باعتبار الوحدتين المذكورتين ووقع عند موسى بن عبيدة في المغازي أنه عمير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن أبي عمر أنه يقال له عمير وقد فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمير بن عوف والصواب ما قاله أبو عمر أنه واحد **قوله** «أبا عبيدة» واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الأمة **قوله** «وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم هو صالح أهل البحرين» كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة **قوله** «وأمر عليهم الصلاة بن الحضرمي» وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من أهل حضرموت فقدم مكة فخاف بها بني مخزوم واسلم الصلاة فديمما ومات أبو عبيدة والصلاة باليمن وعمرو بن عوف في خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم **قوله** «أملوا» من التاميل **قوله** «لا الفقر» منصوب لأنه مفعول أخشى **قوله** «أن تبسط» كناية عن مصدرية في محل التعجب على أنه مفعول ولكن أخشى **قوله** «فتنافسوها» من التنافس وهو الرغبة في الشيء أو الانفراد به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة ونافسا إذا رغبت فيه وفي الحديث إن طلب العطاء من الإمام لا غصاصة فيه وفيه البشري من الإمام لا تباعه وتوسع أهلهم منه وفيه من اعلام النبوة أخباره **قوله** «بما يفتح عليهم» وفيه أن المناقصة في الدنيا قد تجر إلى هلاك الدين

٣ - **حدثنا الفضل بن يهثوب** قال حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا المعتز بن سميان قال حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي قال حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزياد

ابن جبير عن جبير بن حية قال بعث عمر الناس في أفناء الأمصار يُقاتلون المشركين فأسلمهم
 الهرمزان فقال لاني مستشيرك في معارزي هذيو قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من هذو
 المسلمين مثل طائر له رأس وله جناحان وله رجلان فإن كثير أحد الجناحين نهضت الرجلان
 بجناح والرأس فإن كثير الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شدخ الرأس ذهبت
 الرجلان والجناحان والرأس فالرأس كسرى والجناح قيصر والجناح الآخر فارس فمُر المسلمين
 فليزروا إلى كسرى وقال بكر وزياد جميعاً من جبير بن حية قال فندبنا هرم واستعمل
 هليفاً النعمان بن مقرن حتى إذا كنا بأرض العدو وخرج هليفاً حاملاً كسرى في أربعين ألفاً
 فقام ترجمان فقال ليكأني رجل منكم فقال الميرة سأل هماً شئت قال ما أنتم قال نحن
 أناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نخس الجلدة والنوى من الجوع ونلبس الوبر
 والشعر ونعبد الشجر والحجر فبينما نحن كذلك إذ بعث رب السوات ورب الأرضين تعالى
 ذكره وجلت عظمتُه إلينا نبياً من أنفسنا نعرف أباه وأمه فأمرنا نبيينا رسول ربنا صلى الله عليه
 وسلم أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية وأخبرنا نبيينا صلى الله عليه
 وسلم عن رسالته ربنا أنه من قبل مينا صار إلى الجنة في نعيم لم ير مثلاً قط ومن بقي
 مينا ملك رقابكم فقال النعمان ربنا أشهدك الله مثلها مع النبي ﷺ فلم يندمك ولم يخرجك
 ولكنني شهدت القتال مع رسول الله ﷺ كان إذا لم يُقاتل في أول النهار انتظر حتى تهبط
 الأرواح وتحضر الصلوات

مطابقته لترجمة في ناخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو معنى قوله
 في آخر الحديث انتظر حتى تهبط الأرواح وتحضر الصلوات وفي رواية ابن أبي شيبة حتى تزل الشمس على ما ذكره
 أن شاء الله تعالى وهذه مواد في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة في المواعيد مع أهل الحرب وهي ترك قتالهم
 مع امكانه قبل الغفر بهم

(ذكر رجاله) وهم ثمانية. الأول الفصلي بن يعقوب الرضائي البغدادي وهو من أفراد مرقى البيه. الثاني عبد الله
 ابن جعفر بن غيلان أبو عبد الرحمن الرقي فتح الراء الشدة وكسر القاف الشدة نسبة إلى الرقة وكانت مدينة مشهورة على
 شرق ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الرافة فاما الرقة فخرت وغلب اسم الرقة على الرافة. الثالث المعتز بن
 سليمان كذا وقع في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الميم وكذا وقع في مستخرج الاسماعيلي
 وغيره في هذا الحديث وزعم الدماطي أن الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المنوحة وبالراء قال لأن عبد الله
 ابن جعفر لا يروى عن المعتز البصري ورد بان ذلك ليس بكافي في رد الروايات الصالحة لأن عدم دخول أحدهما بلد
 الآخر لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم وأرب السكراني فيكي أنه قبل الصواب في هذا معمر
 ابن راشد يعني شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد رواية
 أصلاً انتهى فليست السكراني لم يجزم به بل حكى عن بعضهم ولمن حكى عنه أن يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر
 الرقي عن معمر بن راشد يحتاج إلى دلائل مجردة بالنفي غير كافية الرابع سعيد بن عبيد الله الثقفي هو ابن حبيب بن حية الذي

ياتي الآن . الحامس بكر بن عبد الله المزني البصري . السادس زياد بن جبير بن حبة الثقفي روى عن ابيه جبير بن حبة وروى عنه سعيد بن عبيد الله الثقفي المذكور آنفا . السابع حبر بن حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف ابن مسعود ابن معتب بن مالك بن عمرو بن سميد بن عوف بن ثقيف الثقفي ولاء زياد اصبهان ومات امام عبد الملك بن مروان وقال ابن مأكولا جبير بن حبة الثقفي روى عن النيرة بن شمة هو والد الجبير بن البصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حبة ايضا عن عمر بن الخطاب والنعمان بن بشير . الثامن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه . واخرج البخاري بعض هذا الحديث في التوحيد عن الفضل بن يعقوب ايضا

(ذكر معناه) قوله «في افناء الامصار» قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس اي جماعتهم والواحد فذو وقيل افناء الناس اخلاطهم يقال لرجل اذا لم يعلم من اي قبيلة هو من افناء القبائل وقيل الافناء نزاع من القبائل من ههنا ومن ههناحي ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء الناس انما يقال في الجماعة ولا من افناء الناس وقال الجوهري يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم ممن هو وقال ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اي لم يعلم من هو الواحد فذو وقيل هو من افناء وهو المتسع امام الدارو يجمع افناء على افنة وقال الامام كرماني قوله افناء الانصار يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا التفسير ليس على قانون اللفظة والذي ذكرناه هو التفسير قوله (فاسلم الهرمزان) نعم الماء وسكون الراء وضع الميم وتخفيف الزاي وفي اخره نون وهذا الموضع يقتضي بعض بسط الكلام حتى ينشرح صدر الناظر فيه لان الراوي هنا اخل شيئا كثيرا فقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان منكا كبيرا من ملوك المعجم وكانت تحته كورة الاهواز وكورة جندی سابور وكورة السوس وكورة السرق وكورة نهر بين وكورة نهر نيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبهذا الالف ذال معجمة وفي اخره راء وكان الهرمزان في الجيش الذين ارسلهم يزدجر الى قتال المسلمين وهم على الاندية وهي قرية على طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه وكان راس جيش المعجم رستم في مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا وكان الهرمزان راس الميعة وزعم ان اسحاق ان المسلمين كانوا ما بين السبعة الاف الى الثمانية الاف ووقع بينهم قتال عظيم لم يهد مثله واصل في ذلك اليوم جماعة من الشجعان مثل طليحة الاسدي وعمر بن معدى كرب والقعقاع بن عمرو وجربرج بن عبد الله البجلي يضربون بن الخطاب وخالدين عر فطعة واما لهم وكانت الوفعة بينهم يوم الاثنين منهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى في ذلك اليوم ريحا عاصفة ارمت خيام الفرس من اماكنها واقتل سرير رستم مقدم الجيش فركب بقلته وهرب وادركه المسلمون وقتلوه وانهمزت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا وكان فيهم الساسلون ثلاثين الفا فقتلوا سكالهم وقتل في المعركة عشرة الاف وقيل قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراءهم الى ان دخلوا مدينة الملك وهي المدائن التي فيها ايوان كسرى وكان الهرمزان من جملة الهاربين ثم وقعت بينهم وبين المسلمين وقعة ثم وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم نقض الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا هرمزان في مدينة تستر ولما اشتد عليه الامر بعث الى ابي موسى والامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخمس من غنائم المسلمين فلما وصل اليه ووقع نظره عليه سجد لله تعالى وحجى بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائفا غير مكروا سلم من كان معه من اهله وولده وخدمته ثم مر به عمر وفرح باسلامه فبذره قصة اسلام هرمزان الذي قال في حديث الباب فاسلم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فاتهم بعض الناس بمالاة ابي واوثة فقتله عبيد الله بن عمر قوله «فقال اني مستشيرك» اي قال عمر رضى الله تعالى عنه لهرمزان قوله «في منازي» بتشديد الياء وفاء بين ابن ابي شيبة ما قصده من ذلك فروى من طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان في فارس واصبهان واخرجه ان بابها يدا وانما شاوره عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله «قال نعم»

اى قال الهرمز ان نعم وهو حرف ايجاب وقال الكرماني ان سمحت الرواية بلفظ فعل المدح فتقديره نعم المثل مثلها والضمير
في مثلها يرجع الى الارض التي يدل عليها السياق وارتفاع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله «والجناح
قيصر» هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن راسا للروم ونوزع في هذا بان كسرى راس الكل لانه لم يكن
في زمانه ملكا كبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا يهابونه ويهابونه قوله «فلينفروا الى كسرى» انما اشار بالنفي او لا
الى كسرى لكونه راسا فاذا فات الراس فات الكل واشار الى هذا المعنى بقوله وان شذخ الراس اى وان كسر من الشذخ
بالدين المعجمة والدال المهملة واخلاء المعجمة قال ابن الاثير الشذخ كسر الشيء الاجوف تقول شذخت راسه فان شذخ
(فان قلت) قال قال راس كسرى والجناح قيصر والجناح الاخر فارس وما للرجلان قلت لقيصر امر يبع مثلا وكسرى
الهند مثلا ولا شك ان الفريخ كانت في طرف من مصر متصلين به والهند كانت في طرف من كسرى متصلين به وانما لم
يقول وان كسر الرجلان فكذلك اكتفاء العلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح
(فان قلت) اذا انكسر الجناحان والرجلان جميعا لا ينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل فاذا صلح
صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله «وقال بكر» هو بكر بن عبد الله المذكور وزيد هو زيد بن حبر
المذكور قوله «فدبنا» بفتح الدال والباء على صيغة الماضي اى طلبنا ودعا باوعزم علينا ان نجتمع للجهاد قوله «واسمعمل
علينا النعمان بن مقرن» اى جعله امير اعليتنا وكان النعمان قدم على عمر رضى الله تعالى عنه بفتح القادسية التي ذكرناها عن قريب
وفي رواية ابن ابي شيبة فدخل عمر المسجد فاذا هو بالنعمان يصلى فقدم له امر غ قال انى مستعملك قال اما جابيا فلا ولكن غازيا
قل فانك غازي فخرج ومعه الزبير وحذيفة وابن عمرو والاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فاراد عمر رضى الله
تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمرو وجماعة وكتب الى ابن موسى الاشعري ان يسير باهل البصرة والى
حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجتمعوا وينهضوا واذا التقيتم فاميركم النعمان بن مقرن بضم الميم وفتح القاف وكسر
الراء المشددة وبالنون ابن عائذ بن منجى بن هجر بن نصر بن حبشية بن كعب بن عبد بن ثور بن هذيلة بن الاطم بن عثمان
وهو مزينة بن عمرو بن ادبن طابخة المزني قال ابو عمرو يقال النعمان بن عمرو بن مقرن يكنى ابا عمرو ويقال ابا حكيم
قال مصعب بن هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله ﷺ في اربع مائة من
مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله «حتى اذا كنا بارض العدو وهي نهاوند» بضم النون وتحتها الهاء
وفتح الواو وسكون النون وفي اخره دال مهولة وضبط بهضم بفتح النون وليس كذلك بل بالضم لان الذى بناها
نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوندى معنى عمرها نوح عليه الصلاة والسلام فايدلوا الحاء هاء وهى
مدينة جنوبي همدان ولها انهار وبساتين وهى كثيرة العواصم وتعمل هوا كرها الى المراق لجودتها منها الى همدان اربعة
عشر فرسخا وهى من بلاد عراق العجم في حد بلاد الجبل قوله «وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا» كان هؤلاء
الاربعمون الفا من اهل فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان
عشرون ومن اهل اذر بيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فاجلئة مائة الف وفسون الفا فرسانا وكان عامل
كسرى الذى دلى هؤلاء الجيش الغيرزان ويقال بندار ويقال ذوالحاجين وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذوالحاجين هو
خرزاد بن هرم من الفرس احد الامراء الاربعة الذين امرتهم الاحاجيم على كورة نهاوند وكانت هذه الوقعة التي وقعت على
نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون يسمونها بفتح التوج وقال ابن اسحق والوافدى كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين
وقال سيف كانت في سنة سبع عشرة وقيل في سنة تسع عشرة كانت هذه الوقعة اربع وقعات وفي الوقعة الثانية قتل النعمان
ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه قوله «وقام ترجان» بفتح التاء وضهها وضيم الجيم
والوجه الثالث فتحهما نحو الرعفران قوله «فقال المغيرة» وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان وكذلك كان هو
الترجمان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان اليه كاذرا قوله «قال ما انزم

هكذا خاطب حامل كسرى الذي هو عينه على جيشه بصيغة من لا يعقل احتقار له قوله قال ناس من العرب اى قال المغيرة نحن ناس من العرب الى اخر ما ذكره وفي رواية ابن ابي شيبة فقال انكم معشر العرب اصا بكم جوع وجهد خبتهم فان شئتم مرناكم بكسر الميم وسكون الراء اى اعطيناكم الميرة اى الزاد ورجعتهم وفي رواية الطبري انكم معشر العرب اطول الناس جوعا وابعد الناس من كل خير وما معنى ان امر هؤلاء الاساورة ان ينتظروكم بالشباب الا تقذرا الجيف بكم قال المغيرة فحدثت لله واثنيت عليه ثم قلت ما اخطات شيئا من صفنا كذلك كنا حتى بعث الله اليك رسوله قوله « تعرف اباه وامه وزاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا وسطا حسا وصادقا حاد بذا قوله وقال النعمان بعتي المغيرة ربما شهدك الله اى احضر لك الله مثله اى مثل هذه الشدة مع رسول الله ﷺ قوله فلم يندمك بضم الباء من الاندام يقال اندمه الله فندم والمعنى لم يندمك فيما اقيمت معه من الشدة قوله ولم يخذلك من الاخذاء يقال خذى بالكسر اذا ذل وهان وبروه فلم يخذلك بالخاء المهملة والنون وهى رواية الاكثرين والاولى رواية المستعلى وهى اوجه لوفد ما قبله كما في حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندماى وهذه المحاوراة التى وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكنى شهدت القتال مع رسول الله ﷺ الى آخره وقال الكرمانى ما معنى الاستدراك واين توسله بين كلامين متغايرين قلت كان المغيرة قصدا لاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ من المسكالم مع الترجمان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله ﷺ لكى ما مضى بطل انتظاره له وبوب وقال ابن بطال قوله ولكنى شهدت الى آخره كلام مستأنف وابتماء قصة اخرى قالت التى قاله الكرمانى هو الذى يقضي سياق الكلام وسيأقفه على ما لا يخفى على المتأمل وفي رواية الطبري قد كان الله شهدك امثاله والله ما معنى ان انا جزم الاثنى عشر شهيدته من رسول الله ﷺ وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله حتى تم الارواح جمع ربح واصله روح قبلت الواو ياء لسكونها وادسا ر ما قبلها والنصير والتكسير يردان الاشياء الى اصوله او قدسكى ابن جنى جمع ربح على ارباح قوله (وتحضر الصلوات) يعنى بمد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابي شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبري ويطلب القتال وفي رواية ابن ابي شيبة ويذل النهر . وفي الحديث من انقوا ثمنه النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته واستمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والبدنية وعلى بيان معجزات الرسول ﷺ واحباراه عن المغيبات ووقوعها كما اخبر . وفيه فضل المشورة وان السكبر لا تنفع عليه في مشاورة من هو دونه وان المفضل قديكون اميرا على الافضل لان الزبير ابن العوام رضى الله تعالى عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والزبير افضل منه اتما قاء . وفيه ضرب المثل . وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى عنه . وفيه الارسال الى الامام بالبشارة . وفيه فضل القتال بمد زوال الشمس على ما قبله .

﴿ بَابُ إِذَا وَاَدَعَ الْإِمَامُ مَلَكَ الْفَرِيَّةَ هَلْ يَكُونُ ذَلِكَ لِبَقِيَّتِهِمْ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه اذا وادع الامام من الموادعة وهى المصالحة والمسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المأثرة اى يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله « هل يكون ذلك » جواب اذا اى هل يكون ما ذكر من الموادعة التى يدل عليه قوله وادع قوله « لبقيتهم » اى لبقية اهل القرية وجواب الاستهام محذوف تقديره يكون *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فَزَوَّنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَرُّكَ وَأَهْدَى مَلِكُ أَيْلَةَ النَّبِيِّ ﷺ بَقْلَةً بَيْضَاءَ وَكَسَاهُ بُرْدًا وَكَتَبَ لَهُ بِحَرِّهِمْ ﴾

مطابقة لترجمة من حيث ان قبول هديته مؤذن بموادعته و كتابته بغيرهم وذن بدخولهم في الموادعة لان موادعة الملك موادعة لرعيته لان قوتهم به و مصالحهم اليه فلا معنى لانفرادهم دونهم وانفرادهم دونهم عند الاطلاق وقال بعضهم هذا القدر لا يكتفى في مطابقة الحديث لترجمة لان المادة بذلك معروفة من غير الحديث وانما جرى البخارى على عادة في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن اسحاق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اتاه بجنة بن روبة صاحب ايلة فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم بسم الله الرحمن الرحيم هذه امنة من الله ومحمد النبي رسول الله لبعثة بن روبة واهل ايلة فذكره (قلت) هذا القائل ذكر الا كفا في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذى ذكرناه هاله يدعى هنا عدم السكافية واثبات المطابقة بالوجه الذى ذكرناه اقوى واوجه من الذى ذكرناه لان الذى ذكرناه من الداخل والذى ذكره من الخارج وهل علم انه قصده ذلك ام لا . وسهل بن بكر ابو بشر الدارمي البصرى وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابو بكر البصرى صاحب السكرابيس وعمرو بن يحيى بن عمارة المازنى وعباس ابن سهل الساعدي وابو حميد الساعدي اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى في كتاب الزكاة مطولا بعين هذا الاسناد في باب خرص الترويض معنى الكلام فيه قوله (ايلة) بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وفي آخره هاء وقال ابن قرقول هي مدينة بالشام على النصف هابين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام قوله (وكساء) كذا هو بالواو وفي رواية ابى دربالفاء قوله (بغيرهم) اي بغيريتهم *

﴿ باب الوصاية بأهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

اي هذا باب في بيان الوصية بأهل الذمة وانما اضاف الذمة الى رسول الله ﷺ لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله ﷺ والوصاية اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال الحوهرى اوصيت له معنى و اوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو وفتحها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاية وفي بعض النسخ باب الوصايا *

﴿ والذمة العهد والال القرابة ﴾

فسر البخارى الذمة بالعهد والذمة تحجب بمعنى العهد والامان والضمان والحرمة والحق وسمى اهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله (والال) بكسر الهمزة وتشديد اللام وقد مر به بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكره وا عليه وقيل الال الاصل الحيد والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم *

﴿ باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولئن يقسم النسيء والجزية ﴾

اي هذا باب في بيان ما اقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزية ولئن يقسم النسيء والجزية وهو نسيء الامام شيئا من مال الله ان يراه اهل ذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها شيئا له يجوز له ان يملكه اياه فيعمره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تملك او غير تملك والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال منقطعين ايضا (من البحرين) اراد به من مال البحرين لانها كانت صالحة فلم يكن في ارضها شيء مقوله وما وعد عطف على ما اقطع قوله (والجزية) من عطف الخاص على العام قوله (ولئن يقسم النسيء) وقد مر ان النسيء ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد *

٥ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ** قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ **يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ** قَالَ سَمِعْتُ **أَنَسًا** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارَ لِيَكْتُبَ لَهُمْ بِالْبَحْرَيْنِ فَقَالُوا لَا وَاللَّهِ حَتَّى تَكْتُبَ لِإِخْوَانِنَا مِنْ فَرَيْشٍ يَمْتَلِئُهَا فَقَالَ ذَلِكَ لَهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ يَقُولُونَ لَهُ قَالَ فَأَنْتُمْ سَتَرُونَ بَعْدِي أُثْرَةً فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي ﴿

مطابقة للجزء الاول من الترجمة لان اثنان اثنان اجزاء في الباب ثلاثة احاديث فكل جزء حديث يطابقه على الترتيب حديث انس هـ هذا يدل على انه عليه السلام قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه عليه السلام فنزل البخاري ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه عليه السلام واضح لان لا يامر الا بما يجوز فعله به واحد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابن عبد الله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي وزهير بن معاوية بن خديج ابو خثيمة الجعفي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصاري قاضي المدينة والحديث قد مر في كتاب الشرب في باب كناية القطن انفع فانه اخرجه هناك معلقا فقال قال الالبث عن يحيى بن سعيد الى اخره وهناك امثلة ليفطم لهم بالبحرين وهما يكتب لهم البحرين اي ليعين لكل منهم منها حصصا على سبيل الاقطاع والمراد بالحصص الحصص من الجزية والحراج لان رقبته لا تملك لان ارض الصالح لا تقسم قوله وذلك لهم اي ذلك المال للمهاجرين ما شاء الله على ذلك قوله «يقولون له» اي الانصار يقولون لرسول الله عليه السلام في شأنهم معصر بن علي ذلك حتى قال رسول الله عليه السلام انكم سترون اثرة وهي بفتح الهمزة والثاء المثلثة الاسم من اثر اثار اذا اعطى قوله ابن الاثير وفي المطالع بضم الهمزة واسكان الثاء ويروى اثرة بفتحها ما بالوجهين قيده الجاني ويقال ايضا اثرة تكسر الهمزة وسكون الثاء قال الازهرى وهو الاستيثار اي يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفصل غيركم عليكم ولا يجمع لاسم في الامر نصيبا وعن ابي علي القالي ان الاثرة الشدة وبه كان يتناول الحديث والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو اشارة الانصار المهاجرين على انفسهم فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله «حتى تلاقوني» ويروي «على الخوض» *

٦ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ حَدَّثَنَا **إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ** قَالَ أَخْبَرَنِي **رَوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ** عَنْ **مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ** عَنْ **جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي لَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ قَدْ أُعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا فَلَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَتْ لَهُ هِنْدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنِي فَأَتَيْنَهُ فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ قَالَ لِي لَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَأُعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا فَقَالَ لِي احْبِثْ فَحَضَرْتُ حَبِثَةً فَقَالَ لِي عُدَّهَا فَعَدَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسُمِائَةٍ فَأَعْطَانِي أَلْفًا وَخَمْسُمِائَةً ﴿

مطابقة للجزء الثاني للترجمة وقد بيناه عن قريب واسماعيل بن ابراهيم بن معمر الهندلي الهروي سكن بغداد وروح بفتح الراء ابن قاسم العنبري التميمي البصري والحديث مر في الخمس في باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله «عدة» اي وعد قوله «احبث» بضم الهمزة وكسر هاء من حثا يحثو حثوا وحثي يحثي حثيا وقيل الهاء فيه للمكث *

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ **قَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ هُثَيْبٍ** عَنْ **أَنَسٍ** قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وسلم بحال من البحرين فقال انشروه في المسجد فكان أكثر مال أتى به رسول الله ﷺ إذ جاءه العباس فقال يا رسول الله أعطني لئني فاديت نفسي وفاديت عقيلي قال خذ فحننا في ثوبه ثم ذهب يقبله فلم يستطع فقال أمر بعضهم يرفقه إلى قال لا قال فافرقه أنت على قال لا فنشر منه ثم ذهب يقبله فلم يرفقه فقال أمر بعضهم يرفقه على قال لا قال فافرقه أنت على قال لا فنشر ثم أحمله على كاهله ثم انطلق فما زال يثبته بصره حتى خفي علينا عجباً من حرصه فما قام رسول الله ﷺ وتم منها ذرهم

قد مضى هذا التملق بهذا الاسناد في كتاب الصلاة في باب القسم وتعليق القنو في المسجد قوله «عقيلي» بفتح العين ابن أبي طالب وقد فادى العباس لنفسه وله يوم بدر حين صاروا أسيرين للمسلمين قوله «يقله» بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام أي يحمله قوله «على كاهله» وهو ما بين الكتفين

باب إثم من قتل معاهداً بغير جرم

أي هذا باب في بيان إثم من قتل معاهداً أي ذمياً بغير جرم أي بغير ذنب أراد إذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوصاً عليه في رواية أبي معاوية التي يأتي ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائي وأبو داود من حديث أبي بكر بلفظ من قتل نفساً معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة

٧ - **حدثنا** قيس بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الحسن بن عمرو قال حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل معاهداً لم يرح راحة الجنة وإن رجمها أو وجد من مسيرة أربعين عاماً

مطابقه للترجمة في قوله من قتل معاهداً وقوله لم يرح إلى آخره يوضح ما بهمه في الترجمة . وقيس بن حفص أبو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو الفقيمي الكوفي والفقيمي بضم الفاء وفتح القاف نسبة إلى فقيم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو وهذا ليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر في الأدب . والحديث أخرجه البخاري أيضاً في الديات عن قيس بن حفص أيضاً أخرجه ابن ماجه في الديات عن أبي كريب قالوا هذا الحديث منقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهدين ذلك البرديجي في كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزاري عن

حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن أبي أمية عن عبد الله بن عمرو قال الدارقطني هو الصواب (واجيب) بأن سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت وليس هو مدلس فيحتمل أن يكون مجاهد سمعه أولاً من جنادة ثم أتى عبد الله بن عمرو أو سمعه مما من ابن عمرو فحدث به مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا أيضاً هذا الحديث من مسند عبد الله بن عمرو إلا أن الأصلي رواه عن الجرجاني عن العربري فقال عبد الله بن عمرو بضم العين بغير واو ورد بأنه ضعيف

(ذكر معناه) قوله «معاهداً» بكسر الميم وفتحها وأراد به الذمى لأنه من أهل العهد أي الأمان والعهد حيث وقع هو الميثاق قوله «لم يرح» بفتح الهمزة والراء وأصله يراح قال الجوهري راح فلان الشيء يراجه ويربجه إذا وجد ربحه وأما في هذا الحديث فقد جعله أبو عبيد من راحه يراجه وكان أبو عمرو يقول أنه من راحه يربجه والكسائي يقول من راحه يربجه ومعنى الثلاث واحد قوله «أربعين عاماً» هكذا وفي رواية الجميع «أربعين عاماً» إلا عبد الغفار فقال

«سبعين عاما» وكذا جاء في رواية إلى هريرة عند الترمذي مرفوعا ولفظه «الامن قتل نفسا معاودة لها ذمة الله وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلايراح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة سبعين خريفا» وروى النسائي ايضا من حديث ابي بكر باسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسمائة قال ابن بطال اما الاربعون فهي اقصى اشد العمر في قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله وبقينه واستحكمت بصيرته في الحشوع لله تعالى على الطاعة والندم على ما سلف فهذا يجدر بريح الجنة على مسيرة اربعين عاما واما السبعون فهي حد المعتكز ويعرض للمرء عندها من الحشية والندم لاقترب اجله فيجد ريح الجنة من مسيرة سبعين عاما واما وجه الخمسمائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع النبي ﷺ الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجد ريح الجنة على خمسمائة عام (فان قلت) المؤمن لا يخلو في النار (قلت) المراد لم يجد اول ما يجد هاسائر المسلمين الذين لم يقترفوا الكبائر وقال احمد اربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله ﷺ من آدى ذميا فان خضعه يوم القيامة * ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة * ويوم نحر كم يوم فطركم * والسائل حق وان جاء على فرس *

﴿باب إخراج اليهود من جزيرة العرب﴾

اي هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدم مضى تفسير جزيرة العرب في باب هل يستسمع الى اهل الذمة وقال الكرماني جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولها ومن جعدة الى الشام عرضا وقيل هذا عام اريد به الخاص وهو الحجاز *

﴿وقال عمر عن النبي ﷺ افرؤكم ما افرؤكم الله به﴾

هذا قطعة من قصة اهل خيبر وقد ذكرها البخاري موصولة في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض افرك ما افرؤك الله ومضى الكلام فيه هناك *

٨ - ﴿حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال بينما نحن في المسجد خرج النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا حتى جئنا بيت المدرايس فقال اسلموا واسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله ولما اريد ان اجليكم من هذا الارض فمن يحب منكم بعاليه شيئا فليبرمه ولا فاعلموا ان الارض لله ورسوله﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان النبي ﷺ اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير المسلمين لانه امتنع في استقبال القبلة حتى نزل (قد نرى قلبك وحبك في السماء) الآية وامتحن مع بني النضير حين ارادوا الغدر به وان يلهوا عليه حجرا وامره الله باجلالهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجو ان يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شيء الى ان حضرته الوفاة فاوحى اليه فيه فقال لا يبقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليات به والا فاني مجليكم فاجلالهم * ورجال الحديث قد تكرروا فيهم وسعيد المقبري يروي هنا عن ابيه ابي سعيد واسمه كيسان المدني مولاي بني ليث . والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكرام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن قتبية . واخرجه مسلم في المغازي وابوداود في الخراج والنسائي في السير جميعا عن قتبية *

(دكر معناه) قوله «خرج» جواب بنما وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلاذ واذا قوله «بت» المدراس بكسر الميم وهو البيت الذي يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالي للكتاب وقال بعضهم الاول ارجح لان

في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس (قلت) ما ثم ترجيح لان معنى اتى المدراس اى جاء مكن دراستهم للتوراة ونحوها قوله «اسلموا» بفتح الهمزة من الاسلام قوله «اسلموا» مجزوم لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجنس الحسن السهولة لفظه وعدم كلفه ونظيره في كتاب هرقل اسلم تسلم قوله «واعلموا» جملة ابتدائية كانتهم قالوا في جواب قوله اسلموا اسلموا لم قلت هذا وكرره فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله «بما له» اى بدل ماله والباء للبديلية قوله «فليسلمه» جواب من والمعنى ان من كان له شئ مما لا يمكن تحويله فله ان يبيعه قوله «والا» اى وان لم تسلموا ما قلت لكم من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلق مشيئة الله بان يورث ارضكم هذه المسلمين ففارقوها وهذا كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام ابى هريرة لان ابى هريرة انما جاء بعد فتح خيبر قوله «ورسوله» وروى «ورسوله»

٩ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ الْأَحْوَلِ قَالَ سَمِعَ سَعِيدَ ابْنَ جَبْرِ قَالَ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَمَا يَوْمُ الْخَمِيسِ ثُمَّ بَكَى حَتَّى بَلَ دَمْعُهُ الْخَمَصَ قُلْتُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا يَوْمُ الْخَمِيسِ قَالَ اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعُهُ فَقَالَ اَتَتُونِي بِسَكْنَفٍ أَوْ كَنْبٍ أَوْ كَنْبٍ أَوْ كَنْبٍ لَا تَقْبِلُوا بَعْدَهُ أَبَدًا فَتَنَازَعُوا وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ فَيَّ تَنَازُعُ فَقَالُوا مَا لَهُ أَهْجَرَ اسْتَفْهَمُوهُ فَقَالَ ذَرُونِي فَإِنِّي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ فَأَمَرَهُمْ بِثَلَاثٍ قَالَ أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم والثالثة خيبر لما أن سكت عنها وإنما أن قالها فندسيتها قال سفيان هذا من قول سليمان**

مطابقه للترجمة في قوله «أخرجوا المشركين» (إن قلت) الترجمة إخراج اليهود والمشرك أعين من اليهود (قلت) انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يحدون الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الإخراج فغيرهم من الكفار أولى ومحمد شبح البخاري قال الجبالي لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حديثا ابن سلام حدثنا ابن عيينة (قلت) لا يلزم من قوله في الوضوء حديثا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هذا ايضا ابن سلام عن ابن عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البسكندي عن ابن عيينة وروى الاسماعيلي هذا الحديث عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خالد الباهلي عن ابن عيينة وهو سفيان بن عيينة في الحديث صرفي كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الدمة فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله «قال سفيان» اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال المصنف انما امر باخراجهم خوف التدليس منهم وانهم متى رأوا عدوا قويا ساروا معه كما فعلوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبري فيه من المنة ان الشارعيين لامتة المؤمنين إخراج كل من دأب بعيردين الاسلام من كل بلدة المسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التي اسلم أهلها عليها او من بلاد العدو اذ لم يكن للمسلمين منهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمارا لارضيتهم ونحو ذلك (فان قلت) كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد الاسلام فلو كان الكل في الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك (قلت) قد ذكرناه اذا كان للمسلمين ضرورة اليهم لا يتصرص لهم الا يرى الله ^{صلى الله عليه وسلم} اقر يهود خيبر بسندهم المسلمين اليهم عمارا لارضيتهم للضرورة وكذلك فعل العديق رضي الله تعالى عنه في يهود خيبر ونصارى نجران وكذلك فعل عمر رضي الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه اقرهم للضرورة اليهم في عمارة الارضين اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد

﴿بَابُ إِذَا غَدَرَ الْمُشْرِكُونَ بِالْمُسْلِمِينَ هَلْ يُعْنَى عَنْهُمْ﴾

أي هذا باب يذكّر فيه إذا غدر المشركون بالمسلمين والعذر ضد الوفاء والعذر الحيانة والعذر نقص العمل ولم يذكر جواب الاستفهام لأجل الاختلاف في معاقبة المراه التي اهدت الشاة المسمومة *

١٠ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا فَتَحَتْ خَيْبَرُ أُهْدِيَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شاةٌ فِيهَا سُمٌّ ^(١) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ يَهُودَ فَجُمِعُوا لَهُ فَقَالَ لَهُمْ إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ قَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَبُوكُمْ قَالُوا فَلَانٌ فَقَالَ كَذَبْتُمْ بَلْ أَبُوكُمْ فَلَانٌ قَالُوا صَدَقْتَ قَالَ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي هُنَّ شَيْءٌ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَإِنْ كَذَبْنَا هَرَفْتَ كَذَبْنَا كَمَا هَرَفْتُمْ فِي أُبَيْدَا فَقَالَ لَهُمْ مَنْ أَهْلُ النَّارِ قَالُوا نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا ثُمَّ تَخَلَّفُوا فَوَنَّا فِيهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْسَئُوا فِيهَا وَاللَّهِ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا ثُمَّ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ فَقَالُوا نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ قَالَ هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمًّا قَالُوا نَعَمْ قَالَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ قَالُوا أَرَدْنَا إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا نَسْتَرْيِحُ وَإِنْ كُنْتَ نَذِيرًا لَمْ يَفْرُكْ

مطابقه للترجمة من حيث أن المشركين من أهل خيبر غدروا بالنبي ﷺ واهدوا له على يدا امرأة مسمومة ففعا عنها وقتلها فيه خلاف على ما نذكره إلا أن يهودي سديد هو المقبري والحديث أخرجه البخاري أيضا في المازي عن عبد الله بن يوسف أيضا وفي الطب عن قتبية وأخرجه النسائي أيضا في التفسير عن قتبية به وأخرجه مسلم عن أنس أن امرأة يهودية أتت رسول الله ﷺ بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها إلى رسول الله ﷺ فسألهما عن ذلك فقالت أردت لا تقتلك فقال ما ذن الله ليس عليك على ذلك قال أو قال على قالوا لا يقتلها قال لا قال فازارت أعرسها في طوات رسول الله ﷺ

(ذكر معناه) قوله «أهديت للنبي ﷺ شاة» وكان الذي أتى بها امرأة يهودية صرح بذلك في صحيح مسلم وقال النووي في شرح مسلم وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسّم اسمها زب بنت الحارث اخت مرحب اليهودي فلت كذا رواه الواقدى عن الزهري وأنه ﷺ قال لها ما حملك على هذا قالت قتلتني وعي وزوجي وأخي قال محمد فسالت إبراهيم بن جعفر عن هذا فقال أبوها الحارث وعصمها بإشارو كان إجماع الناس وهو الذي أنزل من الرف وأخوها زبير وزوجها سلام بن مشكم قوله «سم» بفتح السين وضمها وكسر هاء ثلاث لغات والفتح أفصح وجمعه سموم وسموم قوله صادق بتشديد الياء لأن أصله صادقون فلما أصيب إلى ياء المتكلم وسقطت النون وقلت الواو ياء دعمت الياء في الياء قوله «ثم تخلفونا فيها» أي في النار وأصل تخلفونا فاسقاط النون من غرجارم ولا ناصب لفة وهو من خلف بخلف إذا قام مقام غيره والخلف بفتح الهمزة وسكونها كل من يحس به ندم من مضى إلا أنه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر مال خلف صدق وخلف سوء قوله «اخشوا» زجر لهم بالطرود والابعاد ودعاء عليهم بذلك ويقال لعذر دال كلب اخشاء قال القاضي عياض واختلفت الآثار والعلماء هل قتلها النبي ﷺ أم لا فوقع في مسلم أنهم قالوا لا قتلها قال لا ومثله عن أبي هريرة وحارون عن جابر من رواية أبي سلمة أنه ﷺ قتلها وفي رواية ابن عباس أنه ﷺ دفعها إلى أولياء بشر بن البراء بن معرور وكان أهل مهاجات سافقوا لها وقال ابن سعدون إجماع أهل الحديث أن رسول الله ﷺ قتلها وفي رواية أني داود قاتلها بقتلها وفي لفظ قتلها وأصلها في جامع معمر عن الزهري لما سلمت تركها قال معمر كذا

الى رسول الله ﷺ عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسره فسلمت عليه فقال من هذيه فقلت انا أم هاني بنت أبي طالب فقال مرحباً بأم هاني فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتحفاً في ثوب واحد فقلت يا رسول الله زعم ابن أمي علي أنه قاتل رجلاً قد أجرته فلان ابن هبيرة فقال رسول الله ﷺ قد أجرنا من أجرنا بأم هاني وذلك ضهي

مطابقته للترجمة في قوله قد أجرنا من أجرنا وابو النصر بالنون والصاد المعجمة واسمه سالم بن أبي أمية مولى عمر ابن عبيد الله بن معمر القرشي التيمي المدني وابو مرة بضم الميم وتشديد الهمزة واسمه يزيد بن مرة مولى عقيل بن أبي طالب ويقال مولى أم هاني وقال الداودي كان عبد الله ما فاعتهاه فينسب مرة لهذا مرة لهذا والحديث مضى في أوائل كتاب الصلاة في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفاً به فإنه أخرجه هناك عن اسماعيل بن أبي أويس عن مالك إلى آخره ومر الكلام فيه هناك . وفيه من الفقه جواز امان المرأة وان من امانته حرم قتله وقد اجازت زينب بنت رسول الله ﷺ ابها العاص ابن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحنابلة والشافعية والشافعية والشافعية واحد وابو ثور واسحاق وهو قول الثوري والاوزاعي وشذ عبد الملك بن الماجشون وسخون عن الجماعة فقالا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازها جاز وان رده رد *

باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها أدناهم

اي هذا باب يذكر فيه ذمة المسلمين وجوارهم واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطاف عليه وخبره قوله واحدة ومما ان من ائمة ذمة من طائفة من المسلمين فانها واحدة في الحكم لا تختلف باختلاف العاقدين وحاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعني اماناً لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين دنيا كان او شرباً عبداً كان او حرّاً رجلاً كان او امرأة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثوري والاوزاعي والشافعية والشافعية وابو ثور على جواز امان العمد قاتل او لم يقتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز امانه الا ان يقتل واجاز مالك امان العبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعية وجهه وجهه والشافعية ابو حنيفة قال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان العبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه بلا خلاف كالسكران وقال الاوزاعي ان عزا النسي مع المسلمين فامن احداً فان شاء الامام امضاء والا فبرده الى ماله قوله وجوارهم اي وجوار المسلمين وقد مر تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لعط جوارهم قوله « يسمى بها » اي ذمة المسلمين اي بامانهم ادناهم اي اقلهم عدد ايدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة ايضا ولا يدخل فيه العبد عند أبي حنيفة لانه ليس من اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم والفظ ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذي وروى عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ مثل رواية احمد فامعنى هذا عند اهل العلم ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ المسلمون تكافأ ماؤهم وهم يد على من سواهم يسمى بذمتهم ادناهم الحديث

١٣ - حديثي محمد قال أخبرنا وكيع عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال خطبنا على فقال ما عندنا كتاب نقرأه إلا كتاب الله وما في هذيه الصحيفة فقال فيها الجراحات وأسنان الأبل والمدينة حرم ما بين غير إلى كذا فنأخذت فيها حداثاً وآوى فيها حداثاً فمليته لئمة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه حرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فمليته مثل ذلك وذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلماً فعليه مثل ذلك

مطابقة للترجمة في قوله وقمة المسلمين واحدة وأما قوله يسعى بها ادناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الآن ومحمد
 شيخ البخارى هو محمد بن سلام كذا نسيبه ابن السكن وقال الكلاباذى روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن
 نمبرى الجامع عن وكيع بن الجراح وابراهيم التميمى بروى عن ابيه يزيد بن شريك التميمى تيم الرباب مات ابراهيم في
 حبس الحجاج سنة اربع وتسعين والحديث مضى في باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بن بشر عن عبد الرحمن
 عن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التميمى عن ابيه الى آخره وفيه وهذه الصحيحة عن النبي ﷺ وليس فيه فقال فيها
 الجراحات واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله «ما بين غير» بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الجراح وهو اسم
 جبل بالمدينة قوله «الى كذا» لعله احد قوله «حدثنا» بفتح الدال وهو الامر المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة
 والحديث بكسر الدال وهو الذي ينصر جانباً او آواه واحاره من خصمه وحال يذو بين من يقص منه وروى بفتح الدال
 وهو الامر المبتدع نفسه قوله «صرف» بفتح الصاد المهملة وهو التوبة وقيل النافله والعدل الفدية وقيل الفريضة قوله
 «من احفر» بالخاء المعجمة اى من نقض عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها *

باب إذا قالوا حباً لنا ولم يحسنوا إسلامنا

اى هذا باب في بيان قول المشركين حين يقاتلون اذا قالوا صلبانا وارادوا به الاخبار باسم اسلاموا ولم يحسنوا ان
 يقولوا اسلامنا وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافي في رفع القتال عنهم ام لا قبل ان المقصود من الترجمة
 ان المقاصد تعتبر بادلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية تانى باى لغة كانت وصباها من صا فلان اذا خرج من
 دينه الى دين غيره من قولهم صبا ناب البعير اذا طلع وصبات النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبي
 ﷺ الصابى لانه خرج من دين قريش الى دين الاسلام *

وقال ابن عمر فجعل خالد يقاتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابراً الىك مما صنع خالد *

اى قال عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخارى في كتاب
 المنازى في غزوة الفتح . واصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي ﷺ الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا
 ان يقولوا اسلامنا فجعلوا يقولون صبا لنا فجعل خالد يقتل منهم بناء على طاهر اللفظ فبلغ النبي ﷺ ذلك فانكره
 فدل على انه يكتفى من كل قوم بما يعرف من انهم وقد عذر النبي ﷺ خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال
 لا خلاف ان القاضي اذا قضى بحور او بخلاف قول اهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتاويل كما صنع
 خالد رضى الله تعالى عنه فان اثم ساقط والصمان لازم عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا في ضمان ذلك فان كان في قتل
 او جراح في بيت المال وهذا قول الثوري وابى حنيفة واحمد واسحاق وقال طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا
 قول الاوزاعي وابى يوسف ومحمد والشافعي وقال ابن الماجشون لبس على الحاكم شئ من الدية في ماله ولا على عاقلة
 ولا في بيت المال (فان قلت) ليس فيه ولا في الحديث الذي ياتي لفظ صبا فان المطابقة قلت جرت عادته انه يترحم به من
 ما ورد في الحديث الذي يذكره فيه *

وقال عمر إذا قال مترس فقد آمنه إن الله يعلم الألسنة كلها وقال تكلم لا بأس *

اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا التعليل وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا كتاب
 عمر ونحن نحاصر قصر فارس فقال اذا حاصرتم قصر افلاقوا انزلوا على حكم الله فانهم لا يدرون ما حكم الله ولكن
 انزلوهم على حكمكم ثم اقصر ابيهم وادلى الرجل الرجل فقال لا تخف فقدمته واذا قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم الألسنة
 كلها واللفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف لان لفظم كلمة التي عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاداروا ان يقولوا
 لو احد لا تخف يقولون باسمهم مترس واختلفوا في ضبطها فاصططه الاصلي بفتح الميم والتاوه سكون الراء وضبطه ابو ذر

بكسر الميم وسكون التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وفتح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليحيى بن يحيى في الموطن
 هارس فات الاصح ضبطه الاصلي لا غير قوله «وقال تكلم لابس» اي قال عمر بن الخطاب لله مزان حين اتوا به اليه
 وقد تقدم في الجزية والموادعة واخره ابن ابي شيبة عن مروان بن معاوية عن حميد عن اسس قال حاصرنا قسرة فزل
 اهل مزان على حكم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فلما قدم عليه اسس معهم فقال له عمر تكلم لابس عليك فكان
 ذلك عهدا وتامينا من عمر رضى الله تعالى عنه *

﴿بابُ المَوَادَعَةِ والمُصَالَحَةِ مَعَ الْمُشْرِكِينَ بِالْمَالِ وَغَيْرِهِ وَإِنْهُمْ مِنْ لَمْ يَفِ بِالْعَهْدِ﴾
 اي هذا باب في بيان جواز المودعة وهي المسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة المودعة المشاركة اي
 ان يدع كل واحد من الفريقين ما هو فيه قوله «وغیره» اي وغير المال نحو الاسرى قوله «من لم يفي»
 ويروى من لم يوف *

﴿وَقَوْلِهِ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا الْآيَةَ﴾

وقوله بالجر عطف على قوله المودعة اي وفي بيان دونه تعالى (وان جنحوا) الاية في مشروعية الصلح ومعنى جنحوا
 اي مالوا يقال اي طابوا والاسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من جنح يجنح اي ملها اي اليها اي الى المسالمة واقبل
 منهم ذلك ول محاهد زلت في بني قريظة وفيه نظر لان السياق كما في وقعة بدر وذكرها مكشف لهذا كما قول ابن عباس
 ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني وعكرمة والحسن وقتادة ان هذه الاية منسوخة بآية السيف في برادة (فاتلوا)
 الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) وقال ابن كثر في تفسيره فيه نظرا ايضا لان آية برادة الامم بقناهم اذا امكن ذلك
 فاما اذا كان العدو كثيفا فوانه تجوز مهادنتهم كادت عليه هذه الاية الكريمة وكما فعل النبي ﷺ يوم الحديبية فلاما فاة
 ولا نسخ ولا تخصيص *

١٤ - ﴿وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ شَيْبَةَ عَنْ
 يَسَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ انْطَلَقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَيِّصَةُ بْنُ مَسْعُودٍ بْنُ زَيْدٍ إِلَى
 خَيْبَرَ وَهِيَ يَوْمَئِذٍ صَلْحٌ فَتَفَرَّقَا فَأَتَى مُحَيِّصَةُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَهْلٍ وَهُوَ يَتَشَهَّطُ (٨) فِي دَمٍ قَبِيلًا
 فَدَفَنَهُ ثُمَّ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَاَنْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَمُحَيِّصَةُ وَحَوِيصَةُ ابْنَا مَسْعُودٍ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَتَكَلَّمُ فَمَالَ كَثْرَ كَبَرٍ وَهُوَ أَحَدُ الْقَوْمِ فَسَكَتَ
 فَتَكَلَّمَ فَقَالَ أَتَحْمِلُونُ وَتَسْتَحِقُّونَ فَاَتَيْتُكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ قَالُوا وَكَيْفَ تَحْلِفُ وَأَمْ نَشْهَدُ وَأَمْ نَرُ
 قَالَ فَتُبْرِيَكُمْ يَهُودُ بِخَمْسِينَ نَقَالُوا كَيْفَ نَأْخُذُ بِإِيمَانِ قَوْمٍ كَأَرْفَعَةَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ عِنْدِهِ *

مطابقة لاترجة تؤخذ من قوله وهي يومئذ صلح وتمسك المطابقة تؤخذ من قوله فمقله النبي صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال (ذكر رجاله) وهم تسعة الاول مسدد الثاني يشر بكسر الباء الموحدة
 ابن الفضل على صيغة اسم المفعول من التفضل بالضاد المعجمة ابن لاحق ابواسماعيل البصري * الثالث يحيى بن
 سعيد الانصاري * الرابع شير بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليمن المدني مولى الانصار * الخامس سهل
 ابن ابي حنمة بفتح الحاء المعجمة وسكون التاء المثلثة واسمه عبد الله ابو محمد الانصاري المدني فوله الخامسة رواية
 * السادس عبد الله بن سهل بن زيد بن كعب الجارثي قاتل اليهود بخيبر وهو اخو عبد الرحمن بن سهل وابن اخي حويصة
 وحويصة * السابع محيصة بضم الميم وفتح الحاء المعجمة اس مسعود بن كعب بن عامر الانصاري الخزرجي ابو سعيد المدني
 له صحبة وهو اخو حويصة بن مسعودية لفيهما جميعا تشديد الباء وتخفيفها اسلم قبل اخيه حويصة وكان حويصة

اسن منه الثامن عبد الرحمن بن سهل بن زيد الانصارى اخو عبد الله بن سهل المذكور التاسع حويصة بن مسعود
الانصارى ابو سمد اخو محيصة لاييه واهله *

ذكر تعدد موضعه ومن اخر حجه غيره **خ** اخر حجه البخارى ايضا فى الصلح عن مسدد وفى الادب عن سليمان بن حرب
وفى الدييات عن ابى نعيم وفى الاحكام عن عبد الله بن يوسف واسماعيل بن ابى اويس واخر حجه مسلم فى الحدود عن عبيد الله
ابن عمر عن حماد وعن عبيد الله ايضا عن بشر بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة وعن يحيى بن يحيى
وعن القعنبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن اسحاق بن منصور واخر حجه ابو داود فى الدييات عن
اقواريرى ومحمد بن عبيد عن ابى الطاهر بن السرح وعن الحسن بن محمد واخر حجه الترمذى فى الدييات ايضا عن
قتيبة بهوع عن الحسن بن على الخلال واخر حجه النسائى فى القضاء وفى القسامة عن قتيبة بهوع عن ابى الطاهر بن السرح به
وعن احمد بن عبدة وعن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسماعيل بن مسعود وعن عمرو بن على وعن احمد بن
سليمان فيهما وعن محمد بن اسماعيل فى القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخر حجه بن ماجه
فى الدييات عن يحيى بن حكيم *

ذكر معناه **خ** قوله انطلق عبد الله بن سهل ومحبيصة بن مسعود الى خيبر وكانا خرجا فى اناس من اصحاب طهائما تارون
تمرا فوجد عبد الله بن سهل فى عين قد كسرت عنقه ثم طرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله **ﷺ** فذكروا
له شأنه فحكم فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة قوله «وهى يومئذ صلح» اى والحال ان خيبر يوم وقوع هذه القضية
صلح يعنى كانوا فى مصالحة مع النبى **ﷺ** قوله «وهو يتشخط قدم» اى عبد الله يضطرب فى الدم قاله الخطابى
وقال الداودى المتشخط المختضب وما دته شين معجمة وحامه ملة وطاء مملان قال ابن الاثير معناه يتشخط فى دمه ويضطرب
ويتبرغ قوله «قتيلا» نصب على الحال قوله «كبر كبر» اى قدم الاسن يتكلم وهو امر من التكبير كرره للمبالغة قوله
«اتخافون» الممزوجة فى الاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «او صاحبكم» شك من الراوى قوله «تبرأكم» من الابرار
اى تبرأ اليكم من دعواكم بخمسين يمينا قوله «خمسين» هكذا وقم بغير ميمزه وتقديره بخمسين يمينا قوله «فعقله النبى
ﷺ» اى ادى ديبته قوله «من عنده» يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والاخر ان يكون من مال بيت
السال المصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعا للنزاع واصلاحا وجبرا لخواطهم والا
فاستحقاقهم لم يثبت *

ذكر ما يستفاد منه **خ** فيه ادب وارشاد الى ان الاكبر اولى بالتقدمة فى الكلام **خ** واعلم ان حقيقة الدعوى انما
هى لاختيه عبد الرحمن لاحق فيها لابنى عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد
بكلامه حقيقة الدعوى بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقة تكلم صاحبها ويحتمل ان عبد الرحمن وكل الاكبر
او امره بتوكيله فيها **خ** وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتادب الصغير ولا يتقدم عليهم بالكلام ونحوه اشار اليه
بقوله وهو احدث القوم اى عبد الرحمن اصغر القوم **خ** وفيه صحة الوكالة اشار اليه بقوله فذكرها اى فتكلم بحجة وحويصة
وذلك لان الحق لم يكن لها وانما تكلم بطريق الوكالة **خ** وفيه ان حكم القسامة يخالف اسائر الدعوى من جهة ان اليمين على
المدعى **خ** وفيه ان القسامة تحسون يمينا (فان قلت) كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هى للوارث خاصة وهو اخوه
(قلت) كان معلوما عندهم ان اليمين تخص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يختص به **خ** وفيه اثبات حكم القسامة
خلافا لجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لا حكم فيها ولا عمل بها قل الكرم اى منهم البخارى **خ** وفيه من استدلل على
ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم مالك وقال الداودى معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه
وفذلك الحق اعم من ان يكون قصاصا اودية **خ** وفيه تكاد كرم ان النبى **ﷺ** وداه من عنده قدام الاراع واستنلافا ليهود
وطعمعانه فى دخولهم الاسلام وليكف بذلك شرهم عن نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية باباء اولياء القنيل من اليمين

وابائهم ايضا من قبول ايمان اليهود فكاد الحكم ان يكون معولا ولكن اراد النبي ﷺ ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبد الله واراد ان يذهب ما بين فوس اوليائه من العداوة لليهود بان غرم لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سالت الاوزاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية تؤدى للمسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او فتنة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكر ذلك لسعيد بن عبد العزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدى عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى تراجمة الروم واباط الشام في كل جمعة الف دينار وقال الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصطلحوا لكثرة المدد لانه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخلى الابدية فلا بأس به لانه ﷺ فدى رجلين وقاتل ابن بطال ولم احدل مالك واصحابه ولا الكوفيين نصا في هذه المسئلة (قلت) مذهب اصحابنا ان للامام ان يصلحهم بما لا يخذلهم او يدفعه اليهم اذا كان الصالح خيرا في حق المسلمين اقله تعالى (وان جرحوا للمسلم فاجنح لها) والمال الذي يؤخذ منهم بالصالح يصرف بمصارف الجزية

باب فضل الوفاء بالمعهد

اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالمعهد الميثاق

١٥ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُوسُفَ بْنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ هُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ هَبْدَةَ عَنْ هُبَيْدَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَ تَلَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكْبٍ مِنْ قُرَيْشٍ كَانُوا تِجَارًا بِالشَّامِ فِي الْمُدَّةِ الَّتِي مَادَّ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا سَفْيَانَ فِي كُفَّارِ قُرَيْشٍ**

مطابقته للترجمة من حيث ان التمرد عند كل امة قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يمتحن بذلك اعني بارساله الى ابى سفيان صدق رسول الله ﷺ لان من غدر ولم يوف به هذه لايحوز ان يكون نبيا والرسول اخبرت عن الله تعالى فضل من وفى به هذه والحديث قطعة من حديث ابى سفيان قدمه في اوائل الكتاب قوله «ماد» اي المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصالح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا اتفقا على اجل الدين

باب هل يُعْفَى مِنَ الذَّمِّ إِذَا سَحَرَ

اي هذا باب يذكر فيه هل يعفى الى آخره وجواب الاستفهام بوضوح حديث الباب

وَقَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُوسُفُ بْنُ ابْنِ شِهَابٍ مُعْتَمِلٌ أَعْلَى مِنْ سَحَرٍ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ قَتْلُ قَالَ بَأْتُنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ صُنِعَ لَهُ ذَلِكَ فَلَمْ يَقْتُلْ مَنْ صَنَعَهُ وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرمانى (فان قلت) الترجمة بلغة الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب (قلت) المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والافسوحى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى (قلت) هذا تطويل بلافايدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضاح لجواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الا بلى وهذا التعليق موصول في جامع ابن وهب قوله «سئل» على صيغة المجحول قوله «اعلى» الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «ذلك» اي السحر وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عند مالك كقول ابن شهاب ولكن بما قبل الى ان يقر بسحره فيقتل او يحدث حدثا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول ابى حنيفة الشافعي

وروى ابن وهب وان القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل سحره ضرر على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد
نقضوا العهد فقتل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لا حجة لابن شهاب في انه صلى الله عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سحره لوجوه * الاول
انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه ولو عاقبه اكل حيا كالفه * الثاني ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شيء من
الوحي ولا دخلت عليه داخل في العزيمة واعما اعتراه شيء من التخيل والوهم ثم لم يذكر الله على ذلك بل تداركه بعصمته
واعلمه ووضع السحر واعلمه استخراجه وحله عنه كما دفع الله عنه السم بكلام الذراع * الثالث ان هذا السحر انما تسلط
على ظاهره لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من الملل يجوز عليه كائنا من الامراض فلا
يقدر في نبوته ويجوز طرده عليه في امر دنياه وهو فيها عرصة للآفات كسائر البشر *

١٦ - **حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثني أبي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ صَنَعَ شَيْئاً وَلَمْ يَصْنَعْهُ**

مطابقه للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم سحره يهودي وعفاه عنه كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة ما ذكر به
قلت تمام القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القمان وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى
عنها **قوله** «سحر» على صيغة المجهول واسم اليهودي الذي سحره ليبدن اعصم ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة
رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذنت اليه اليهود فلم يز الوابه حتى اخذ مشاطة راس
النبي صلى الله عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فسحروه فيها وكان الذي نولى ذلك رجل منهم يقال له ليبدن اعصم
ثم دسها في بئر ابي زريق يقال لها ذروان ويقال اروان فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وانشر شعر راسه ولبث ستة اشهر
بري انه ياتي النساء ولا ياتيهن وجعل يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء ولا يفعله فينا هو نائم اذا تاه
مساكن فقام احداهما عند راسه والاخر عند رجليه فقال الذي عند رجليه للذي عند راسه ما بال الرجل قال طبطب قال وما
طبطب قال سحر قال ومن سحره قال ليبدن الاعصم اليهودي قال وبهم طبطب قال بمشط وبمشاطة قال واين هو قال في جف
طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان * والجف قشر الطلع والراعوفة صخرة تترك في اسفل البئر اذا حفرت فاذا ارادوا
تنقية البئر جلس المني عليها فانه رسول الله صلى الله عليه وسلم مذعورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فترحو اماء تلك البئر وكانه نقاعة الحناء ثم رفعوا
الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة راسه واسنان من مشطه واذا وتر معه فيه احدى عشرة عقدة مفرزة بالابر
فانزل الله تعالى المودتين فجعل كلما قرا آية انحلت عقدة ووجد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة الاخيرة
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله ارقبك من كل شيء
بؤذيك من عين وحاسد الواله يشفيك فقالوا يا رسول الله افلا نأخذ الحبل فنقله فقال صلى الله عليه وسلم اما انا فقد شغاني الله
واكره ان اثير على الناس ثم اقلت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبا ينتقم من احد لنفسه فط الا ان يكون
شبهنا هو لله فيغضب لله وينقم وسياتي هذا في كتاب الطب عن عائشة رضي الله تعالى عنها **قوله** «يخيل اليه» على صيغة
المجهول * وقد اعترض بعض المحدثين على حديث عائشة وفلوا كيف يجوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والسحر كثر وعمل من اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله عليه وسلم مع حيطة الله له وتسد يده اياه بما لا يكتفه
وصون الوحي عن الشياطين واجيب بان هذا اعتراض فاسد وعادل للقران لان الله تعالى قال لرسوله (قل اعوذ برب الفلق)
الى قوله في القدر النفائات السواحر في العقد كما ينفث الرافي في الرقية حين سحره وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على
ان ذلك يلزمه ابد الا ويدخل عليه داخل في شيء من ذاته او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المرء من ضرر
الحمى والبرسام من ضعف الكلام وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطال الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصمته في
الرسالة والله الموفق *

﴿باب ما يحذر من الغدر﴾

اي هذا باب في بيان ما يحذر من سوء الغدر وهو ضد الوفاء ونقص العهد يحذر على صيغة المجول من حذر ويحذر حذرا ويروى يحذر بالتشديد من التحذير.

﴿وقوله تعالى وإن يريدوا أن يخذعوك فإن حسبك الله الآية﴾

وقوله بالحرف عطف على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره وفي بيان قوله تعالى وإن يريدوا أي وان يريدوا كما ربالصالح خديعة ليقوا ويستعدوا «فإن حسبك الله» أي كافيك وحده وهذه الآية معدولة وان جنحوا للسلم وبعد هذا كرامة الله عليه بقوله «هو الذي أيدك بمصره وبالمؤمنين والذين آمنوا» أي جمعها على الإيمان بك وعلى طاعتك ومناصر لك (فانك ما لفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم).

١٧ - ﴿حدثنا الحميدي قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر قال سمعت بسر بن عبيد الله أنه سمع أبا الدريس قال سمعت هوف بن مالك قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قبلي من آدم فقال أعدد سبأين يدي الساعة موتى ثم فتح بيت المقدس ثم «وأنان يأخذ فيكم» كقصاص النعم ثم استيفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فدية لا يفي بيت من العرب إلا دخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصغر فيقترون فيأتونكم تحت ثمانين غابة تحت كل غابة لنا عشر ألفا»

مطابقه للترجمة في قوله فيقترون (ذكر حاله) وهم ستة الأول الحميدي وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته إلى أحد أجداده الثاني الوليد بن مسلم القرشي أبو العباس الثالث عبد الله بن العلاء بن زبر رافع الزاي وسكون الباء الموحدة والراء الراءين بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره ابن عبيد الله الحضر من الخامس أبو الدريس عائد الله بالعين المهملة والهمزة بعد الالام وبالناال المعجمة وقال ابن الأثير بكسر اليااء الحروف مدالالام الحولاني بفتح الحاء المعجمة وسكون الواو وبالنون السادس عوف ابن مالك الأشجعي مات بالشام سنة ثلاث وسبعين.

﴿ذكر لفظا ثلثا أسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه أن هؤلاء كلهم شاميون الأشجج البخاري وأنه سمي وفيه عبد الله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع في رواية الطبراني من طريق دحيم عن الوليد عن عبد الله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ولا يضر هذا رواية البخاري فان عبد الله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا في رواية أبي داود وابن ماجه وغيرها مثل رواية البخاري ليس فيها زبد بن واقد وأبو داود أخرجه في الأدب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان بن صالح وأخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم.

﴿ذكر معناه﴾ قوله «في غزوة تبوك» كانت في سنة

(١)

قوله «وهو في قبة من آدم» القبة تضم القاف وتشدد الباء الموحدة الحرفاثة وكل بناء مدور وهو قبة والجمع فباب وقبسة والادام بفتح الحين اسم لجمع اديم وهو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستا أي ست علامات لقيام القيامة قوله «ثم موآن» بضم الميم وسكون الواو قال القرزاق هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لفسة تميم وغيرهم يفتحونها ويقال للبليد موآن القلب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي رحمه الله تعالى يغلط بعض الحديثين فيقول

(١) هما بياض في النسخة المطبوعة وفي بعض نسخ الخط سنة تسع من الهجرة بدل البياض

بضم الميم والواو وانما ذلك اسم الارض التي لم تحز بالزور والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم موتان بلفظ التذنية ولا وجه له هنا قوله «كعاص الغنم» بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبعد الالف صاد مهملة وهو داء يأخذ الغنم فيسيل من انوفها شئ فتموت جفأة وكذلك غيرهما من الدواب وقال ابن فارس القعاص داء يأخذ في الصدر كأنه يكسر العنق وقيل هو الهلاك المعجل وبعضهم ضبطه بتقديم العين على القاف ولم اذكر في شرح من شروح البخارى وما ذكره ابن الاثير وابن قرقول وغيرهما الا بتقديم القاف على العين قوله «ثم استفاضة المال» والاستفاضة من فاض الماء والدمع وغيرهما اذا كثر قوله «فيظل ساخطا» اي يبقى ساخطا مستقلا لا يبلغ وتحقير اله قوله «ثم هدنة» الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن هدن يهدن فسمى الصلح على ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحريك فيه قوله «في الاصفر» هم الروم قوله «غاية» بالعين المعجمة وبالياء آخر الحروف الاربعة وقال ابن الجوزي رواه بعضهم بالياء الموحدة وهي الاجمة وشبه كثرة الرماح للعسكر بها فاستعيرت له معنى ياتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرماني وقال غيره الجملة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية التضيقة فاستعيرت لارايات ترفع رؤساء الجيش وقال الجواليقي غاية رواية واحدا لنها غاية التبع اذا وقفت وقفت واذا مشيت تبعا وهذه الست المذكورة ظهر منها الخمس موت النبي ﷺ وفتح بيت المقدس والموتان كانني طاعون صواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الف الفى ثلاثة ايام واستفاضة المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة لم تحجز بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس من اولاده رقل يقال له صمارة فيرغب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين فيصلحهم الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يدهم صاغرون ولا يبقى لرومي حرمة ويكسر لهم الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذا هم لذلك اذا رجل من الروم قد التفت فرأى ابناء الروم وبناتهم في القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان بعد الصليب فلينصره فيقوم اليه رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اعلى واعز فحينئذ يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع عند ذلك ملوك الروم خفية فياتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمون على الصلح فياتون الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا فند ذلك يبعث المهدي الى اهل الشام والحجاز والكوفة والبصرة وال عراق يستنصر بهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من اهل خراسان شغلنا عنك فياتي اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرجهم الى دمشق وقد مكث الروم فيها اربعين يوما يفسدون ويقتلون فينزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيألهامن وقعة ومقتلة ما اعظمها واعظم هولها ويرتد من العرب يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وعسان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والنصر والظفر على المؤمنين وينصب على الكافرين فمصابة المسلمين يومئذ خير خلق الله تعالى والمخلصين من عباده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق ثم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون وينضمون الاموال ويسبون النساء والاطفال وتكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالغرب واثني عشر سنة بالمدينة واثني عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته جفأة *

﴿باب كيف يُنبئُ إلى أهل العهد﴾

اي هذا باب يبين فيه كيف ينبئ وهو على صيغة المجهول من النبذ بالتون والباء الموحدة والذال المعجمة وهو الطارح والمراد هنا نقض العهد *

﴿وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَانْصِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ أَلَا يَسْتَحْسِنُونَ﴾

وقوله بالرفع على الابتداء وحبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو وانما تخافن الابه والجملة معطوفة على الجملة التي

قبلها قوله « واما تخافن » خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقص فلا تسرع الى النقص حتى تلقى اليهم انك نقصت العهد فيكونون في علم النقص مستويين ثم اوقع بهم وقال الكسائى السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم »

١٩ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرنا حميد بن هبند عن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال بعثني أبو بكر رضي الله عنه فيمن يؤذن يوم النحر يعني لا يحجج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر ولما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر فنبذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يحجج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي ﷺ مشرك »

مطابقة للترجمة في قوله فنبذ أبو بكر إلى الناس وأبو اليمان الحكيم نافع وهذا الاسناد قد ذكره والحدیث معنی في كتاب الحج في باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امره عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع في هط يؤذن في الناس الا يحجج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله « بعثني أبو بكر » كان بعثه اليه في الحجة التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يفسر بعضها بقوله « يوم الحج الا كبر يوم النحر » هذا قول مالك وجماعة من الفقهاء وقيل عرفة وانما قيل له الا كبر لأجل قول الناس الحج الأصغر قال الداودي يعني العمرة وقيل لانما قيل له الا كبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالزدلفة لانهم كانوا يقولون لا يخرج من الحرم فاذا كان صلاة النحر يوم النحر وليلة النحر اجتمعوا كلهم بالزدلفة فقيل له يوم الحج الا كبر لانه يوم الاجتماع الا كبر فيه »

باب اقم من عاهدتكم غدر

اي هذا باب في بيان اثم من عاهدتم غدر اى نقض العهد »

« وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون »

وقوله بالجرح عطف على قوله اثم اى وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الاية والغدر حرام

بأنفاس سواء كان في حق المسلم او الذمي

(١)

٢٠ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** قال حدثنا جرير عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع خيالات من كن فيه كان منافقا خالصا من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا عاهد خدر وإذا خاصم فجر ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يندمها »

مطابقة للترجمة في قوله وإذا عاهد خدر رجاله كلهم قدسروا غير مرة والحدیث ايضا مرفى في كتاب الايمان في باب علامة المنافق ومعنى الكلام فيه هناك قوله « أربع خيالات » اى أربع خصال وهو جمع خلة وهى الخصلة »

٢١ - **حدثنا محمد بن كثير** قال أخبرنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه

عن علي رضي الله عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين عائر إلى كذا فمن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واحدة يسمي بها أذنانهم فمن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف ومن والى قوماً يغيرون أذن عواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف ولا عدل

مطابقة الترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله من أحدث فيها حدثاً إلى آخره لأن في أحداث الحديث وأيام الحديث والمواصلة بغير إذن مواليه معنى القدر فلهذا استحق هؤلاء اللعنة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة وإبراهيم التيمي يروى عن أبيه يزيد بن شريك التيمي والحديث قدمه غير مرة عن قريب في باب ذمة المسلمين وجوارهم وفي الحج أيضاً *

قال أبو موسى حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا إسحاق بن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كيف أنتم إذا لم تحببوا ديناراً ولا درهماً فليل له وكيف ترى ذلك كائناً يا أبا هريرة قال إي والذي نفسي أبي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذلك قال تذهبك ذمة الله وذمة رسوله ﷺ فيشد الله عز وجل قلوب أهل الذمة فيمنعون ما في أيديهم *

أبو موسى هو محمد بن المني شيخ البخاري هاشم بن القاسم أبو النضر التيمي ويقال الليثي الكنانى خراساني سكن بغداد واسحاق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص أخو خالد بن سعيد الأموي القرشي يروى عن أبيه سعيد بن عمرو وهذا التعليل كذا وقع في أكثر نسخ الصحيح وقاله أيضاً أصحاب الأطراف والاسماعيلي والحميدي في جمعه وأبو نعيم وفي بعض النسخ حدثنا أبو موسى والأول هو الصحيح ثم هذه الصيغة لم تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع إلا من جرت عادته أن يستعملها فيه ووصل أبو نعيم هذا في مستخرجهم من طريق موسى ابن عباس عن أبي موسى مثله قوله «إذا لم تحببوا» من الجباية بالجيم والباء الموحدة وبعد الألف بآخر الحروف يعني إذا لم تأخذوا من الجزية والخراج قوله «عن قول الصادق المصدوق» معنى الصادق ظاهر والمصدوق هو الذي لم يفل له إلا الصدق يعني أن جبريل عليه الصلاة والسلام مثلاً لم يخبره إلا بالصدق قال الكرماني أو المصدق بلفظ المفعول قوله «تذهبك» بضم أوله من الاتهام وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل من الجور والظلم قوله «فيمنعون ما في أيديهم» أي من الجزية وقال الحميدي أخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة رفته منعت العراق درهماً وقفيها الحديث وما في الحديث بلفظ الماضي والمراد ما يستقبل بمبالغة في الإشارة إلى تحقق وقوعه وروى مسلم أيضاً عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعاً يوشك أهل العراق أن لا يحجي إليهم قفيز ولا درهم قالوا مذك قال من قبل المعجم ينعون ذلك وفيه علم من علامات النبوة *

باب

أي هذا باب وقد وقع كذا بالترجمة وهو كالمصل من الباب الذي قبله وقد مر مثل هذا غير مرة *

٢٢ - حدثنا عبد الله بن أبي حمزة قال سمعت الأعمش قال سألت أبا وائل عن حديث صيفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول انهموا رأيكم رأيي يوشك أن لا يحجي إليهم قفيز ولا درهم قالوا مذك قال من قبل المعجم

وَأَوْ اسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ لِرَدِّدَتُهُ وَمَا وَضَعْنَا أَسْيَافَنَا عَلَى قَوَائِدِنَا لِأَمْرِ يُفْطِنُنَا إِلَّا أَسْهَلَنَّا بِنَا إِلَى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرَ أَمْرِنَا هَذَا ۝

تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش في نقصهم العلم من الغلبة عليهم والفهر بفتح مكه فانه يوضح ان مال العدر مذهب ومقابل ذلك محمد وح . وعبدان قدم غير مرة وابو حمزة الخاء المهمة وبالزاي وهو محمد ابن ميمون السكري والاعش هو سليمان وابو وائل شقيق بن سامة وسهل ابن حبيب بن واهب الاصباري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبدان ايضا وعن موسى بن اسماعيل وفي الحسن بن الحسن بن اسحاق وفي التفسير عن احمد بن اسحاق واخرجه مسلم في المغازي عن جماعة والتسائي في التفسير عن احمد بن ساجان قوله «صفين» بكسر الصاد المهمة وتشديد الفاء وهو اسم موضع على الارات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهي وقعة مشهورة قوله «انهم وارايتكم» قال ذلك يوم صفين وكان مع علي رضي الله تعالى عنه يعني انهم وارايتكم في هذا القتال ينظر الفريقين لان كل فريق منهما يقاتل على رأي يراه واجتهاد يحتجده وقال لهم سهل انهم وارايتكم فاما تقاتلون في الاسلام اخوانكم برأي رايتموه وكانوا يهتمون سهلا بالتقصير في القتال فقال انهم وارايتكم فاني لا اقصروما كنت مقصرا في الجماعة كما في يوم الحديبية قوله «رايتي» اي رايت نفسي يوم ابى جندل بفتح الجيم وسكون الدون واسمه العاص بن سهل وانه نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة مسلما وهو يحرق يده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل والله يا محمد هذا اول ما افاض بك عليه اباجندل وهو ينادي اتردونني الى المشركين وانا مسلم وترون ما اقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بجهر فكسر قيده فمات نفوس المسلمين يومئذ حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما نعطى الدنيا على وزن فميلة اي النقيصة والخطئة الحسيسة اي لم نرد اباجندل اليهم ونقاتل معهم ولا نرضى بهذا الصلح قوله «فلو استطعتم ان اردنا امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اتهموه بالتقصير في القتال يوم صمين فقال كيف نسبوني الى التقصير ولو كان لي استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية لرددته ولم يكن امتناعي عن القتال يومئذ لتقصير واما كان لاجل امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم بالصالح قوله «وما وضعنا اسيا فانا الى آخره» يعني ما جردنا سيوفنا في الله لامر بقطعنا من افطخ بالفاء والظاء المعجمة والعين المهمة قال ابن فارس فقطع وافقطع لغتان يقال امر فطخ اي شديدا علينا الا اسهل بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعني امر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فاهما مكة حيث حلت المصيبة بقتل المسلمين فنزع السيف اولى من سله في الفتنة ۝

٢٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا بِحَيْسُ بْنُ أَدَمَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو وَائِلٍ قَالَ كُنَّا بِصِفِّينَ فَقَامَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ اتَّبِعُوا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّا كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَأَوْ نَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ فَقَالَ بَلَى فَقَالَ أَلَيْسَ قِتَالُنَا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ قَالَ بَلَى قَالَ فَعَلَى مَا نَعْطَى الدَّيْنَةَ فِي دِينِنَا أَنْزَجِعُ وَلَمَّا يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَقَالَ ابْنُ الْخَطَّابِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا فَانْطَلَقَ عُمَرُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ

رسول الله ولَنْ يُضَيِّعَهُ اللهُ أَبَدًا فَتَزَاتِ سُورَةُ الْفَتْحِ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُمَرَ إِلَى آخِرِ مَا قَالِ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللهِ أَوْفَتْحُ هُوَ قَالَ نَعَمْ ﴿

تعلق هذا الحديث أيضا بالباب المترجم مثل تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالمسندى ويزيد من الزيادة ابن عبد العزيز الكوفي يروي عن أبيه سباه بكسر السين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء وصلًا ووقفًا منصرف وغير منصرف والاصح الانصراف وحبيب بن أبي ثابت واسمه دينار الكوفي وابو وائل شقيق ابن سلمة قوله «جاء عمر رضي الله تعالى عنه» قد مر هذا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد قوله فنزلت سورة الفتح أي سورة «أنا فتحنا لك فتحا مبينا» والمراد بالفتح صلح الحديبية وقيل فتح مكة وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقيل الفتح الحكم والخيار من هذه الاقاويل فتح مكة وقيل فتح الحديبية وهو الصلح الذي وقع فيها بين النبي ﷺ وبين مشركي مكة فان قلت كيف كان فتحا وقد احصر واغترس واوقعت الحديبية قلت كان ذلك قبل المدينة فلما تمت المدينة كان فتحا مبينا *

٢٤ - «حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ ابْنَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَتْ قَدِمْتُ عَلَى أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ إِذْ هَاهُنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَدَّتْ يَدَهُمَا مَعَ أَبِيهَا فَاسْتَبَسَّتْ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ أُمِّي قَدِمَتْ عَلَى وَهِيَ رَاغِبَةٌ أَفَأَصِلُهَا قَالَ نَعَمْ صِلِهَا ﴿

تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم الغدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسماعيل ابن اسماعيل الكوفي والحديث مضى في كتاب الهبة في باب المدينة المشركين ومضى الكلام فيه قوله «قدمت على» بتشديد الياء قوله «أمي» واسمها قبيلة بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف واسم أبيها عبد العزيز واسمها وعائشة اختان من جهة الأب فقط قوله «ومدتهما» أي المدة التي كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله ﷺ قوله «راغبة» أي في ان تأخذ مني بعض المال

باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ﴿

أي هذا باب في بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة أيام أو وقت معلوم أي أو المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة أيام أو ثلاثة اشهر أو نحو ذلك *

٢٥ - «حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ هَنْمَانَ بْنِ حَسِيكٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ مَسْلَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِي الرَّاهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما أَرَادَ أَنْ يَغْزِيَ أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ يَسْتَأْذِنُهُمْ لِيَدْخُلَ مَكَّةَ فَاسْتَرْطَوْا عَلَيْهِ أَنْ لَا يُقِيمَ بِهَا إِلَّا ثَلَاثَ لَيَالٍ وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بِجِلْبَانِ السِّلَاحِ وَلَا يَدْعُوهُمْ أَحَدًا قَالَ فَأَخَذَ يَكْتُبُ الشَّرْطَ بَيْنَهُمْ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ فَكُتِبَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ فَقَالُوا لَوْ عَلِمْنَا أَنَّكَ رَسُولُ اللهِ لَمْ نَمْنَعَكَ وَلِبَاسِكَ وَلَكِنْ أَكْتُبُ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ فَقَالَ أَنَا وَاللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ وَأَنَا وَاللَّهِ رَسُولُ اللهِ قَالَ وَكَانَ لَا يَكْتُبُ قَالَ فَقَالَ لِمَلِي

أَمَحُّ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ عَلِيٌّ وَاللَّهِ لَا أَنْجَاهُ أَبَدًا قَالَ فَأَرْنِيهِ قَالَ فَأَرَاهُ لِأَيَّاهُ فَمَعَاهُ النَّبِيُّ ﷺ وَبِيَدِهِ فَلَمَّا دَخَلَ وَمَضَى الْأَيَّامُ أَتَوْا عَلِيًّا فَقَالُوا لِمُرَّصَاحِبِكَ فَلْيَرَّ تَحِلَّ فَنَذَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَعَمَّ ثُمَّ ارْتَحَلَ ﴿مطابقته للترجمة في قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليال واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبدالله الازدي الكوفي وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفي وابراهيم بن يوسف الكوفي وادوه يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق الكوفي وابو اسحاق عمرو بن عبدالله الكوفي السبيعي ومر الحديث في كتاب الصالح في باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه قوله «جليلان» بضم الحليم وكون اللام شبه الحراب من الادم بوضع فيه السيف مخمودا قوله «لا انجاء» ويروى لا يحوه ويقال يحاه يحويه ويمحاه ويمحبه ثلاث لغات *

﴿بَابُ الْمَوَادَعَةِ مِنْ غَيْرِ وَقْتٍ﴾

اي هذا باب في بيان الموادعة اي المصالحة والمأركة من غير تعيين وقت *

﴿وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَرُّكُمْ مَا أَفَرَّكُمْ اللَّهُ بِهِ﴾

هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وقدر في كتاب المزاوعة في باب اذا قال رب الارض افرك ما افرك الله وليس في امر المهادنة حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل الراى *

﴿بَابُ طَرَحِ جَيْفِ الْمُشْرِكِينَ فِي الْبَيْرِ وَلَا يُؤْخَذُ لَهُمْ مَنٌّ﴾

اي هذا باب في بيان حواجز طراح جيف المشركين في البئر والخياف بكسر الجيم وفتح الياء اخر الحروف جميع جيفة قوله «ولا يؤخذ لهم من» اي لا يجوز اخذ القداء فيهم من المشركين اذ كان اصحاب قلب بدر رؤساء مشركي مكة ولو ممكن اهلهم من اخر ارجهم من البئر ودفعهم ليدلوا في ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ اثنين فيها لانها مينة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوص عنها وقد حرم الشارع تمنها ومن الاصنام في حديث جابر وفي الترمذي من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا جسدا رجلا من المشركين فابى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال احمد لا يحتج بحديث ابن ابي ليلى وقال البخاري هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمه وذكر ابن اسحاق في المغازي ان المشركين سألوا النبي ﷺ ان يبيعهم جسدا نوفل بن عبدالله بن المغيرة وكان اقنعهم الخندق فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بشئ ولا جسده وقال ابن هشام بلغني عن الزهري انهم بدلوا فيه عشرة آلاف *

٢٦- ﴿حَدَّثَنَا عَبْدَانُ بْنُ عُثْمَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدٌ وَهُوَ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِذْ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسَلَى جَزُورٍ فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ حَتَّى جَاءَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَخَذَتْ مِنْ ظَهْرِهِ وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ الْمَلَأَ مِنْ قُرَيْشٍ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ أَبَا جَهْلٍ بَنَ هِشَامٍ وَعُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَهَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَأُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ أَوْ أُبَيُّ بْنُ خَلْفٍ فَلَقَدْ رَأَيْنَهُمْ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ فَالْتَفُوا فِي بَيْرٍ غَيْرِ أُمَيَّةٍ أَوْ أُبَيٍّ فَإِنَّهُ كَانَ رَجُلًا ضَعِيفًا فَلَمَّا جَرُّهُ تَقَطَّعَتْ أَوْصَالُهُ قَبْلَ أَنْ يُلْقَى فِي الْبَيْرِ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبدالله بن عثمان يروى عن ابيه عثمان بن حيلة وابو اسحاق مر

عن قريب والحديث مضمون هذا الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا اتى على ظهر المصل قدرا الى آخره قوله سلا بالسين المهملة وتخفيف اللام مقصورا هو اللفافة التي يكون فيها الولد في بطن الباقاة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملاي اخذ الجماعة واهلهم

﴿باب اثم الغادر للبر والفاجر﴾

اي هذا باب في بيان اثم المصادر للرجل الب. بفتح الباء الواحدة وتشديد الراء الخبر وسواء كان الغدر من بر لبر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر * والغادر هو الذي يواعد على امر ولا يفي به يقال عذر يغدر بكسر الدال في المضارع *

٢٧ - ﴿حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبه عن سليمان الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن عمرو عن أنس عن النبي ﷺ قال لا يسكن غادر لواء يوم القيامة قال أحدهما ينصب وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به﴾

مطابقته للترجمة طاهرة والوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله هو ابن مسعود قوله «وعن ثابت» قائل ذلك هو شعبه وقال الكرمانى وعن ثابت عطف على سليمان والحديث اخرجه مسلم في المغازى عن ابي موسى وابى قدامة قوله «لواء» اي علم قوله «قال احدهما» اي احدهما الراويين عن عبد الله ينصب لواء وقال الآخر يرى يوم القيامة اي يعرف به وانما قال بلفظ احدهما لا لنباهة عليه ولا فندح بهذا اللفظ لان كلنا الراويين بشرط البخارى واللواء لا يسكن الا صاحب جيش الحرب ويكون الناس تبعاله ومعنى لسكن لواء لواءه علامة يشتهر بها في الناس لان موضع اللواء شهرة مكن الرئيس

٢٨ - ﴿حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يسكن غادر لواء ينصب بغدرته﴾

مطابقته للترجمة طاهرة وحماد هو ابن زيد وابوب هو السخيتاني والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن عن سليمان بن حرب ايضا واخرجه مسلم في المغازى عن ابي الربيع قوله «بغدرته» اي بسبب غدرته في الدنيا او بقدر غدرته وفيه عطف تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لان غدرته يتهدى ضرره الى خلق كثير ولانه غير مضطر الى الغدر لغدرته على الوفاء وقال عياض المشهور ان هذا الحديث ورد في ذم الامام اذا غدر في عهده لرعيته اولفاته او الامامة التي تقلدها واثم القيام بها فتى فان فيها اترك الرفق فقد غدر به هذه وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر للامام فلا يخرج عليه ولا تعرض لمصيته اساترتب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الاول قلت لا مانع من ان يحمل الخبر على اعم من ذلك

٢٩ - ﴿حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية واذا استنزلتم فانزلوا وقال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة ولانه لم يحل القتال فيه لا حدي قلى ولم يحل له الا مائة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا يفسر صيده ولا يلتقط لقطته الا ن هرقها ولا يحتل خلاءه فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر

فَإِنَّهُ لَيَقِينُهُمْ وَيُؤَيِّنُهُمْ قَالَ إِلَّا الْإِذْخِرَ ﴿١٠٧﴾

وجه مطابقته لترجمة: كن اخذهم من قوله فانفروا اذمعناه لاتعندروهم ولا تخالفوهم اذ ايجاب الوفاء بالخروج مستلزم
احترام المدر ووجه آخر هو ان النبي ﷺ لم يقدر في استحلال القتال بمكة لانه كان باحلال الله تعالى له ساعة ولو لا
ذلك لاجازله . ورجال الحديث كلهم قد مضوا غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة فانه
اخرجه هناك عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور الى آخره واخرجه ايضا في باب لا يفر صيد الحرم ومضى
الكلام فيه هناك والله اعلم به

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿كِتَابُ بَدْءِ الْخَلْقِ﴾

اي هذا كتاب في بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفي آخره همزة من بدات الشيء بدأ
ابتدات به وفي العباب بدات بمعنى بدأ ابتداءً وبدات الشيء فعلته ابتداءً وبدأ الله الخلق وابتداهم بمعنى والخلق بمعنى
المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بمذكر البسمة في رواية اكثرين وليس في رواية ابي ذر ذكر البسمة لوقوع
في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق *

﴿بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ نَسَمٌ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾

اي هذا باب في بيان وما جاء في قول الله تعالى (هو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده) وتتمام الآية وله المثل الاعلى في
السموات والارض وهو العزيز الحكيم) قوله (وهو الذي) اي وهو الله الذي يبدؤ الخلق اي يبدؤ المخلوق ثم يعيده اي
ثانياً لبعث قوله (وهو اهون عليه) اي الاعادة اهون عليه اي اسهل وقيل اسرع عليه وقال مجاهد وابو العالية
الاعادة اهون عليه من البداية وكل هين عليه وقال المفسر (فان قلت) لم ذكر الضمير في قوله وهو اهون عليه والمراد
به الاعادة قلت معناه وان يعيده اهون عليه قوله (وله المثل الاعلى) اي الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز
في ملكه) (الحكيم) في خلقه *

﴿وَقَالَ الرَّبُّ يُسُحُّ بْنُ يُحْيِيهِمُ وَالْحَسَنُ كُلُّ عَلِيٍّ هَيْنَ هَيْنَ وَهَيْنٌ مِثْلُ لَيْنٍ وَلَيْنٍ وَمَيِّتٌ وَمَيِّتٌ وَضِيقٌ
وَضِيقٌ أَفَمَيِّتُنَا أَفَعَيَّا عَلَيْنَا حِينَ أَنْشَأْنَا كَمْ وَأَنْشَأْ خَلْقَكُمْ لَوْ هَبُّ النَّصَبُ أَطْوَارًا طَوْرًا كَذًّا
وَطَوْرًا كَذًّا عَدَا طَوْرَهُ أَيْ فَذَرَهُ﴾

الربيع فتح الرافض الخريف ابن حنيم بهم الحاء المعجمة وفتح التاء المثناة وسكون الياء آخر الحروف ابن عائذ بن
عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين القاتنين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما مفسرا قوله
تعالى وهو اهون عليه بمعنى كل عليه من الحمالا فظ اهون الذي هو افضل التفضيل بمعنى هين . وتعلق الربيع وصلة
الطبري من طريق مندر الثوري عنه نحوه وتعلق الحسن وصلة الطبري ايضا من طريق قتادة عنه ولفظه واعادته اهون
عليه من بدئه وكل على الله تعالى هين قوله (هين) بتشديد الباء وهين تخفيفها اشار بهذا الى انهما لغتان كجاء التشديد
والتخفيف في اللفظ التي ذكرها قال الكرماني وعرض من هذا ان اهون بمعنى هين اي لا تفاوت عند الله بين الابداء
والاعادة كلاهما على السواء في السهولة قوله «افعيننا» اشار به الى دولة تعالى (افعيننا بالخلق الاول وفسره بقوله افاعينا
علينا يعني ما عجزنا الخلق الاول حين انشأنا كوا انشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الفية التامات والظاهر ان لفظ حين
انشأنا كوا انشأنا خلقكم اشارة الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأناكم من الارض واذ انتم اجنات في بطون
امهاتكم) ونقل البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأناكم بدل اذ انشأناكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر عن المفسر

وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (افعبينا بالخلق الاول) بقوله افايعي علينا حين انشأناكم خلقا جديدا فشد كوفي البعث وقال اهل اللغة عيت بالامر اذا لم تعرف جهة ومثله في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) قال الزمخشري اللغوب الاعياء والنصب التعب وزنا ومعنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه عنه ابن ابي حاتم واحرج من طريق قتادة ا كذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا من لغوب اي من اعياء وعقل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف يسكون الصاد وان ارد ضبط اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم ارا احدا نصب اللام اي من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله «اطوارا» اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا اثم فسر به بقوله طورا كذا وطورا كذا يعني طور انعطفا وطورا اعطفة وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبري عن ابن عباس ان المراد اختلاف احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار النارات والحدود واحدها طور اي مسرة ملك ومرة هلاك ومرة يؤس ومرة نعم قوله «عدا طوره» فسر به بقوله قدره يقال فلان عدا طوره اذا جاور قدره *

١ - **حدثنا محمد بن كثير** قال أخبرنا سفيان عن جامع بن شاذان عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال جاء نفر من بني تميم الى النبي ﷺ فقال يا بني تميم ابشروا قالوا بشرتنا فأعطينا فتدبر وجهه فجاءه أهل اليمن فقال يا أهل اليمن اقبلوا بالبشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي ﷺ يحث بدء الخلق والمرش فجاء رجل فقال يا عمران راحلتك تغلث ليئتي أم أقم

مطابقة للترجمة في قوله يحدث بدء الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شاذان بالتشديد باد وصدرة الحارثي الكوفي وصفوان بن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفي بدء الخلق ايضا عن عمرو بن حص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشر واخرجه النسائي في الفيسر عن محمد بن عبد الاعلى قوله «جاء نفر» اي عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله «ابشروا» امرهمزة قطع من الدشارة وادها ما يجازي به المسلمون وما يصير اليه عاقبتهم ويقال بشروهم بما يتنصون دخول الجلبة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله «قالوا بشرتنا» فن الثاثلين بهذا الفرع من حابس كان فيه بعض احلاى البادية قوله «فأعطا» اي من المال قوله «فتدبر وجهه» اي وجه النبي ﷺ اما الاسباب عليه - كيف اتروا الدنيا وما لكونه لم يحصره ما عطيهم فيثاثرهم به قوله «فجاءه اهل اليمن» هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالجدشة حين فتح رسول الله ﷺ خيبر قوله «اقبلوا بالبشرى» حكى عياص ان في رواية الاصيلي اليسرى بالياء اخر الحروف والسين المهملة قال والصواب الاول قوله «اذ لم يقبلها» كلمة اذ ظرف وهو اسم الممن الماضي ولها استتمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الثالب وهنا كذلك قوله «فاخذ النبي ﷺ» اي شرع يحدث قوله «راحلتك» الراحلة الناقصة التي تصلح لان ترحل والمركب ايضا من الابل ذكرنا كان اوانتي ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الاستدعاء واما النصب فعلى تقدير ادراك راحلتك قوله «تغلث» اي نشردت وتشهرت قوله «ليئتي لم ادم» اي قال عمران ليئتي لم اقم من مجلس رسول الله ﷺ حتى لم يفت مني سماع كلامه *

٢ - (حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا جامع ابن شداد عن صفوان بن يحيى أنه حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهم ما قال دخل على النبي ﷺ وعملت ناقرة بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال أقبلوا البشري يا بني تميم قالوا قد بشرنا فاعطينا مرتين ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال أقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول الله قالوا اجنناك تسألنا عن هذا الأمر قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكعب في الماء وكل شيء رخن السموات والأرض فتنادى مباهج فذهبت نافذك يا ابن الحنينة فاطلغت فاذا هي بطنم دونها السراب فوالله لو ودت أني كنت تركتها

هذا طريق آخر لحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله «جنناك» بكاف الخطاب هكذا رواية لا كثيرين وفي رواية الكشميني جنابا كاف نوله «نسالك» عن هذا الأمر أي الحاضر الوجود وافظ الأمر بطاني ويراد به الأمور ويراد به الشأن والحال وكانهم سألوا عن أحوال هذا العالم قوله «كان الله» ولم يكن شيء غيره وسيأتي في التوحيد ولم يكن شيء قبله في رواية غير البخاري ولم يكن شيء معه ووقع هذا الحديث في بعض المراضع كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث به عليه الإمام تقي الدين بن قيمية قوله «وكان عرشه على الماء» أي لم يكن تحته إلا الماء وفيه دليل على أن العرش الماء كما يخلفون قبل السموات والأرض (وان قلت) بين هذه الجنة وما قبلها منافاة ظاهرة لأن هذه الجنة تدل على وجود العرش الجنة التي قبلها تدل على أنه لم يكن شيء قلت هو من باب الاخبار عن حصول الجزئين مطافا والواو بمعنى ثم (وان قلت) ما المارقين كان في كان الله وبين كان في وكان عرشه قلت كان الأول بمعنى الكون الأزلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على أن الماء والعرش كانا مبداء هذا العالم اكونهما خلقا قبل خلق السموات والأرض لم يكن تحت العرش انذاك إلا الماء (فان قلت) اذا كان العرش الماء مخلوقا أولا فأيها السابق في الخلق قلت الماء لما روى احمد والترمذي مصححا من حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا أن الماء خلق قبل العرش وروى السدي في تفسيره بأحمد متعدد أن الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء (فان قلت) روى احمد والترمذي مصححا من حديث عباد بن الصامت مرفوعا أول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن إلى يوم القيامة واخبره الحسن وعطاء بن رباح واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكي ابن جرير عن محمد بن اسحاق أنه قال أول ما خلق الله تعالى المور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا اسود مظلمة وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقبل أول ما خلق الله تعالى نور محمد ﷺ قلت النوفيق بين هذه الروايات بان الأولية نسى وكل شيء قيل فيه أنه أول فهو بالنسبة إلى ما مبدعها قوله «وكتب في الذكر» أي قدر كل الكائنات وانبتها في الذكر أي اللوح المحفوظ قوله «تقطع» تفعل من التقطع وهو يلفظ الماضي وبلفظ المضارع من القطم قوله «السراب» بالرفع فاعله والسراب هو الذي تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله «لو ددت» أي لا حبيت اني لو تركتها لثلايفوت منه سمع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال عن مبادئ الاشياء والبحت عنهما جائز شرعا وللعالم ان يحيب عنها بما يعلم فان خفي من المسائل ايها شك او تقصير فلا يجيبه وينهاه عن ذلك

ورواه عيسى عن ربيعة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول

قام فينا النبي ﷺ مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه

عيسى هو ابن موسى البخارى ابو احمد التميمي مولاهم بلقب غنجار بضم الغين المعجمة وسكون الذون وبالجم وببعد الالف راء لقب به لاحرار خديبه كان من اعبد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له في البخارى الا هذا الموضع ورقبة بفتح الراء والقاف والياء الموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة وبالقاف العبدى الكوفي . واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية وقال الجياني سقط بينه وبين رقية ابو حمزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعني ابن موسى عن ابي حمزة السكري عن رقية وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حمزة عن رقية ولم يفرده عيسى فقد اخرج ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حمزة ولكن في اسناده ضعف قوله « قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاماً » يعنى قام على المنبر بين ذلك ما رواه احمد ومسلم من حديث ابي زيد الانصارى قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصل بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا احفظنا لفظ احمد واقاد هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله « حتى دخل » كلمة حتى غاية للمبدأ وللأخبار اى حتى اخبر عن دخول اهل الجنة والغرض انه اخبر عن المبدأ والمآل جميعا وانما قال دخل بلفظ الماضي موضع المستقبل مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق . وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع احوال المخلوقات من ابتداءها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من حوارق العادة وكيف قد اعطى جوامع الكلم مع ذلك *

٣ - **حدثني عبد الله بن أبي شيبَةَ عن أبي أحمد عن سُفيان عن أبي الزناد عن الأهرَج عن أبي هريرة** رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **أراه يقول الله شمتني ابن آدم وما ينبغي له أن يشمتني وتكذبني وما ينبغي له أمّا شتمه فقولُه إن لي ولداً وأمّا تكذيبه فقولُه ليس يعيدني كما بدأتُ**

مطابقته للترجمة في قوله ليس يعيدني كإبدائي وهو قول منكري البعث من عباد الاوثان وابو احمد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدى وقيل الاسدي الزيري نسبة الى حده مات بالاهاواز في جمادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان يصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم بن قولة « يشمتني » بالفتح المضارع ويروى شمتني بالماضي من الشتم وهو توصيف الشيء بما هو اراء ونقص لاسيما فيما يتعلق بالنيرة والاثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المستدعي للحدوث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسي اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مناه بالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عنه امته بعبارة نفسه قوله « وتكذبني » من باب التعميل ويروى ويكذبني بضم الياء من التكذيب *

٤ - **حدثني قتيبة بن سعيد قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن التمرشي عن أبي الزناد عن الأهرَج عن أبي هريرة** رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لما فضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش إن رحمتي غلبت غضبي**

(بابُ ماجاء في سبعِ اَرْضَيْنِ) *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ ﴾

وقول الله بالحر عطف على قوله في سبع ارضين قوله «الله» مبتدأ والذي خلق خبره قوله «سبع سموات ومن الارض مثلهن» في العدد قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهة الاية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بعضها فوق بعض مثل السموات ليس بينهما فرف وحق ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة . وروى اليه بقي عن ابى الضحى عن مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين في كل ارض نبى كنيكم وآدم كادمكم ونوح كنوكم وابراهيم كابراهيمكم وعيسى كعيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح ومعه شاذ مرة لا اعلم لابي الفضل عليه متابعا وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد بن مجاهد عن ابن عباس قال لو حدثتكم بتفسير هذه الاية لكم ترون كم تكذب بكم بها وقد روى احمد الزمرنى من حديث ابي هريرة مرفوعا ان بين كل سماوة وسما خمسة ايام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض

وارض خمسمائة عام واخرجه اسحاق بن راهويه والبخاري من حديث ابى ذر نحوه . فان قلت روى ابو داود والترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماه احدى او اثنتان وسبعون سنة (قلت) يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار هذه السير وسرعته وفي تفسير النسفي وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة جميعها وقيل انها سبع ارضين متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم قوله « لتعلموا » اللام تتعلق بخالق وقيل ينزل والاول اقرب وان الله تعالى قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء وعلماء صدر من غير انطق القلم اى قد علم كل شيء علمائهم

﴿ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ السَّمَاءِ ﴾

هذه حكاية مصافي سورة الطور وهو (والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع) فقول السقف المرفوع بالرفع مبتدأ وقوله (السماء) خبره وهو تفسيره كذا فسر به مجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي نجيح عنه ويجوز بالجزم على طريق الحكاية عما في سورة الطور سمي السماء سقفا لانها الارض كالسقف للبيت وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كرية لان السقف في اللغة المربعة لا يكون كريا وفيه نظر *

﴿ سَمَكًا بِنَاءَهَا ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (رفع سمكها فسواها) في النازعات وهنا سمكها مرفوع على الابتداء وخبره قوله بِنَاءَهَا ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اى بِنَاءَهَا يعنى رفع بنيانها والسمك بفتح السين المهمة وسكون الميم وهكذا فسر ابن عباس رواه ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي طلحة عنه *

﴿ الْحَبْكُ اسْتَوَاوْهَا وَحُسْنُهَا ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى والسماء ذات الحبك ويجوز في الحبك الرفع على الابتداء وخبره استواوْهَا ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسر به رواه ابن ابي حاتم من طريق عطاء بن السائب عن يزيد بن سويد بن جبير عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزنا ومعنى وقيل واحدا حبك كمال وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار القيم وروى الطبري عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم اخرج الطبري باسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو ان المراد بالسماء هنا السماء السابعة *

﴿ وَأَذْنَتْ سَمِعَتْ وَأَطَاعَتْ ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى اذا السماء انشقت واذنت لربها وحفت ورواه هكذا ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس (واذنت لربها) اى اطاعت ومن طريق الضحاك اى سمعت قال النسفي وحقيقته من اذن الشيء اذا اصغى اليه اذنه للاستماع والسماع يستعمل للاجابة والاجابة كذلك الاذن اى اجابت لربها الى الانشقاق وما اراده منها *

﴿ وَأَلْقَتْ أَخْرَجَتْ مَا فِيهَا مِنَ الْمَوْتَى وَتَحَلَّتْ عَنْهُمْ ﴾

اشار الى قوله تعالى بعد قوله (واذنت لربها وحفت واذا الارض مدت والفت ما فيها وتحت) وحقت اى حق لها ان تطيع والامت اى طاعت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد وهو انزلها وولجها لها ولائها وكل امة فيها حتى تمتد وتبسط ويستوى مظهرها وتحت اى خلت ظابة الخلو حتى لا يبقى في مظهرها شيء فقامت انفس جهدها في الخلو *

﴿ طحاها دحاها ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى «روا الارض وما طحاها ونفس وما سواها» واراد بقوله دحاها تفسير قوله طحاها وهكذا
فسره مجاهد اخرجه عنه عبد بن حميد واخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس والسدي وغيرهما (دحاها) اى بسطها
من الدحو وهو البسط يقال دحايدحو ويدهى اى بسط ووسع ✽

﴿ بالساهرة وجه الأرض كان فيها الحيوان يومئذ وسرهم ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فاذا هم بالساهرة) اى وجه الارض ولعله سمي بها لان يوم الخلاق وسرهم فيها هكذا
فسره عكرمة اخرجه عنه ابن ابي حاتم واخرج ايضا من طريق مصعب بن ثابت عن ابي حازم عن سهل بن سعد في قوله
تعالى (فاذا هم بالساهرة) قال ارض بيضاء عفراء كالخزرة وعن ابن ابي حاتم المراد بها ارض القيامة وقال النسفي قيل هذه
الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال ابو العالية (فاذا هم بالساهرة) بالصقع الذى بين جبل حسيبان وجبل اريحا ✽

٥ - ﴿ حَرَّشْنَا عَلَىٰ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنَا بِحْنِي
ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكَانَتْ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ خُصُومَةٌ فِي أَرْضٍ فَتَخَلَّ عَلَى عَائِشَةَ فَذَكَرَ لَهَا ذَلِكَ فَقَالَتْ يَا أَبَا سَلَمَةَ اجْتَنِبِ
الْأَرْضَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ظَلَمَ قَيْدَ شَيْءٍ طَوْقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ ✽
مطابقة للترجمة في قوله من سبع ارضين وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وابن عليه اسمه اسماعيل بن ابراهيم وعليه اسم
امه وقدم غير مرة ✽ والحديث قد مضى في المظالم في باب اثم من ظلم شيئا من الارض فانه اخرجه هناك عن
ابن ميمر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن ابي كثير الى آخره قوله «قيد شبر» بكسر القاف وسكون
الياء آخر الحروف وهو المقادير قوله «طوقه» على صيغة المجهول ومعنى التطويق ان يحسب الله به الارض
فتصير البقرة المنصوبة منها في عنقه يوم القيامة كالطوق وقيل هو ان يطوق حملها يوم القيامة اى يكاف لامن طوق التقليد
بل من طوق التكليف ✽

٦ - ﴿ حَرَّشْنَا بِشَرِّ بْنِ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مُوَيْمٍ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ بِقَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ ✽
مطابقة للترجمة ظاهرة وبهر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين الممجمة ابن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك
المروزي وسالم يروى عن ابيه عبد الله بن المبارك ✽ والحديث مضى في المظالم في باب اثم من ظلم فانه اخرجه هناك عن
مسلم بن ابراهيم عن عبد الله بن المبارك ✽

٧ - ﴿ حَرَّشْنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْتَنَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ
عَنِ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزَّيْمَانُ قَدِيرٌ
أَمْتَدَارُ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثُ
مُتَوَالِيَاتٍ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمُ وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُهَادِي وَشَعْبَانَ ✽

مطابقة للترجمة تناقى بالنسب لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهنا المذكور انفظ الارض
فقط ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي . وايوب السخيتاني . وابن ابي بكرة عبد الرحمن وابو بكرة
نفيع بن الحارث الثقفي وقدم مضى في كتاب العلم عن ابي بكرة وفي الحج ايضا من هذا الوجه ولكن ياتى نحوه باتمه في آخر

الغازي قوله «الزمان» اسم لقليل الوقت وكثيره واراذه هنا السنة وذلك ان قوله السنة اثني عشر شهرا الى آخره جملة مستأنفة مدينة للجملة الاولى فالعنى ان الزمان في اقسامه الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضع يوم خلق السموات والارض قوله «استدار» يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى اذا طاف حول الشيء واذ عاد الى الموضع الذي ابتدا منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون الحرم الى صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى (انما النسيء زيادة في الكفر) وذلك ليقا تلوا فيه ويعلمون ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل الحرم من شهر الى شهر حتى جماعه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قيل دارت السنة كبريتها الاولى وقال بعضهم انما اخر النبي ﷺ الحجاج مع الامكان ليوافق اصل الحساب فيحج فيه حجة الوداع قوله «كبريته» الكاف صفة مصدر محذوف اي استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات والارض قوله «ثلاث» متواليات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنى الليالي فاعتبر لذلك ثانياثيه ويقال ذلك باعتبار الغرة او الديلة مع ان العدد الذي لم يذ كر معه المميز جاز فيه التذكير والتانيث ويروى «ثلاثة» على الاصل قوله «ذوالقعدة» مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي ذوالقعدة او اولها وذوالقعدة وما بعده عطف عليه قوله «ورجب مضر» عطف على قوله «ثلاث» وليس به عطف على قوله والحج وانما اضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريره اشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله احد من العرب قوله «بين جمادى وشعبان» ذكره تا كيدا وازاحة للريب الحادث فيه من النسيء قال الزحشمي النسيء تاخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا يحلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الانهر الحرم فكانوا يحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الاشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة عشر قال والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة فكانت حجة ابي بكر رضى الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة ❦

٨ - ❦ حديثي حبيب بن اسماعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل انه خاصمته اروي في حق زعمت انه انتقصه لها الى مروان قال سعيد انا انتقص من حقها شيئا شهد اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ شيئا من الارض ظلما فانه يطوفه يوم القيامة من سبع ارضين ❦

مطابقته لدرجة ظاهرة وعييد بضم المين واسمه في الاصل عبد الله الهباري القرشي الكوفي وابو اسامة حماد بن اسامة وهشام بن عروة بن الزبير يروى عن ابيه عروة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بضم النون وفتح الفاء المدوى احد العشرة المبشرة رضى الله تعالى عنهم والحديث من قوله لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره قد مر في المظالم في باب انهم من ظلم شيئا من الارض قوله «اروى» بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو وبالقصر بنت ابي اويس بالسین المهمة قال ابن الاثير لم اتحقق انها صحابية او تابعة قوله «زعمت» اي ادعت انه اي ان سعيد بن زيد انتقصه اي انتقصها من حقها في ارض قوله «الى مروان» يتعلق بقوله خاصمته اي ترافعا الى مروان وهو كان يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عليها فاستجاب الله تعالى دعاءه ومرة انتقصه في المظالم ❦

❦ قال ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه قال قال لي سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ❦

ابن ابي الزناد بكسر الزاي والنون هو عبد الرحمن بن عبد الله مقفى بغدادى اراد البخارى بهذا التعليق بيان انما عروة

سميها وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال بعضهم وقد لقي عروة من هو أقدم من سميها كوالده الزبير وعلى وغيرها
قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته سميها من هذا الوجه

﴿باب في النجوم﴾

أي هذا باب في بيان ما جاء في النجوم *

﴿وقال قتادة ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم اثلاث جملة زينة للسماء
ورجوماً للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها بفكر ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وتكلفت
مالا علم له به﴾

هذا التعليق وصله عبد بن حميد في تفسيره عن يونس عن سفيان عنه زاد في آخره وإن ناسا جهلة بأمر الله قد أحدثوا
في هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا كان كذا ومن سافر بنجم كذا كان كذا ولم يروى ما من النجوم نجم الا وباد
به الطويل والقصير والاحمر والابيض والحسن والسيئ وقال الداودي قول قتادة في النجوم حسن الاول اخطا واضاع
نصيبه فانه قصر في ذلك بل قال ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يمتنع الكفر في ذلك الا في حق من نسب الاختراع
الى النجوم ، وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسماعيل بن عياش عن البجدي بن عبيد الله عن ابيه عن ابي ذر
عن عمر مرفوعا لانسوا عن النجوم . ومن حديث عبد الله بن موسى عن الربيع بن حبيب عن نوفل بن عبد الملك عن ابيه
عن علي رضي الله تعالى عنه نهاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم . وعن ابي هريرة
وابن مسعود وعائشة وابن عباس نحوه . وعن الحسن ان قيس بن ساعدة الايادي هل نظرت في النجوم قال
نعم نظرت فيما يراد به الهداية ولم انظر فيما يراد به الكهانة وفي كتاب الانواء لابي حنيفة المنكر في النجوم من النجوم
نسبة الامر الى السكواكب وانها هي المؤثرة وامامنا نسب التأثير الى خالقها وزعم انه نصيبا اعلاما وصيرها آثارا
لما يحدته فلا جناح عليه *

﴿وقال ابن عباس هشيما متغيرا﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فاصبح هشيما تذروه الرياح) وفسر ابن عباس هشيما بقوله متغيرا ذكره اسماعيل
ابن ابي زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخاري انه اذا ذكر آية او حديثا في الترجمة ونحوها يذكر ايضا
بالتبعية على سبيل الاستطراد ما له ادنى ملازمة بها تكثير اللفظة *

﴿والأب ما يأكل الانعام﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحدثنا غلبا وفا كهاتوا) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا وصله ابن ابي حاتم
من طريق طاسم بن كليب عن ابيه عنه قال الاب ما انبتت الارض مما تأكله الدواب ولا تأكله الناس ومن طريق عطاء
والضحاك الاب كل شيء ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الالف الكهنة *

﴿والانام الخلق﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهذا تفسير ابن عباس ايضا رواه
ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سمالك عن عكرمة
قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وقال الشعبي هو كل ذي روح *

﴿برزخ حاجب﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهما برزخ لا يبينان) فسر بقوله حاجب يعني حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا

تفسير ابن عباس وحاجب الباء الواحدة في قول الاكثرين وفي رواية الستملى والكشميني حاجز بالزاي موضع الباء من
حجر بين الشيتين اذا حال بينهما *

﴿ وَقَالَ مُجَاهِدٌ أَلْفًا مِلْثَقَةً . وَالْغَلْبُ الْمِلْثَقَةُ ﴾

اشار بهذا الى ما روى عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاها) اى مائة وصاله عنه عبد بن حميد من طريق
ابن ابي بيجع ومعنى مائة اى مائة بعضها على بعض والالف جمع لف وقيل جمع لفيف وحكى الكسائى انه جمع الجمع وقال
الطبرى اختالف اهل اللغة في واحد الالف فقال بعض نخاة البصرة لف وقال بعض نخاة الكوفة لف ولفيف وقال الطبرى
ان كان الالف جمعا فواحدة جمع ايضا قول جنة لف وجنات لف قوله والغلب المائة اشارة الى ما فى قوله تعالى (وحدائق
غلبا) وفسر الغلب بقوله المائة وروى ابن ابي حاتم من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما التفت والغلب
ما غلظ وروى من طريق عكرمة عنه الغلب شجرة بالحيل لا يحمل يستظل به *

﴿ فَرَأَى مِهَادًا كَقَوْلِهِ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (وهو الذى جعل لكم الارض فراشا) وفسره بقوله مهادا وبه فسر قتادة والريم بن اسد
وصلة الطبرى عنهما قوله « كقوله ولكم فى الارض مستقر » اى كالمى قوله تعالى (ولكم فى الارض مستقر) اى موضع
قرار وهو بمعنى المهاد *

﴿ نَكِيدًا قَلِيلًا ﴾

اشار بهذا الى ما فى قوله تعالى (والذى خبث لا يخرج إلا نكدا) وفسر النكد بقوله قليلا وكذا اخرج ابن ابي حاتم
من طريق السدى قال لا يخرج إلا نكدا قال النكد الشيء القليل الذى لا ينفع واخرج ابن ابي حاتم ايضا من
طريق على ابن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال هذا مثل ضرب للكافر كالبلد السبخة المألحة التى
لا تخرج منها البركة *

﴿ بَابُ صِفَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِحُسْبَانٍ ﴾

اى هذا باب فى بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان *

﴿ قَالَ مُجَاهِدٌ كَحُسْبَانِ الرَّحَى ﴾

بمعنى الشمس والقمر يجريان بحسبان يعنى بحساب معلوم كجرى الرحى يعنى على حساب الحركة الرجوية الدورية
وعلى وضعها والحسبان قد يكون مصدرا تقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الغفران والكفران والرجحان والنقصان
والبرهان وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقصبان والرهبان وقول مجاهد وصله الفرياني فى تفسيره من
طريق ابن ابي بيجع عنه *

﴿ وَقَالَ غَيْرُهُ بِحِسَابٍ وَمَنَازِلَ لَا يَعْدُونَهَا ﴾

اى قال غير مجاهد فى تفسير الآية المذكورة ان معناها يجريان بحسبان اى بقدر معلوم ويجريان فى منازل لا يعدونها
اى لا يتجاوزان المنازل روى ذلك الطبرى عن ابن عباس باسناد صحيح وروى عبد بن حميد ايضا من طريق
ابى مالك الغفارى مثله *

﴿ حُسْبَانٌ جَمَاعَةٌ حِسَابٍ مِثْلُ شَبَابٍ وَشُهْبَانٍ ﴾

قد ذكرنا الآن ان لفظ حسبان قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا *

﴿ ضُحَاهَا ضَوْهَا ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (والشمس وضحاها) وفسر الضحى بالضوء وصلة عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قال (والشمس وضحاها) قال ضوءها وقال الاسماعيل يريد ان الضحى تقع في صدر النهار وعنده تشد اضائة الشمس وروى ابن ابي حاتم من طريق قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفي تفسير النسي (والشمس وضحاها) اذا اشرفت وقام سلطانها ولذلك قيل وقت الضحى وكان وجهه شمس الضحى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك

﴿أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ لَا يَسْتَرْضُوهُ أَحَدُهُمَا ضَوْءُ الْآخِرِ وَلَا يَنْبَغِي لَهُمَا ذَلِكَ سَابِقُ النَّهَارِ يَتَطَالَبَانِ حَتَّى يَنْسَلَخَ تَخْرُجُ أَحَدُهُمَا مِنَ الْآخِرِ وَتُجْرَى كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار) قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجىء النهار وقال الداودى اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله «ولا الليل سابق النهار» اى يتطالبان حتى ينسلك اى يطلبه حثيثا اى سرعيا قوله «ينسلك منه النهار» اى ينسلك من الليل النهار والسنخ الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهداب والشاة مساوغة والمضى اخر جنا النهار من الليل اخراجا لم يبق معه شئ فاستعير السنخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملق ظله قوله «وتجرى» بالنون من الاجراء قوله «كل واحد منهما» اى من الليل والنهار ولما كان السنخ اخراج النهار من الليل وبالعكس ايضا كذلك عمم البخارى فقال بلفظ احدهما

﴿وَاهِيَةٌ وَهِيَةٌ تَشَقُّهُمَا﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وفسر الوهي بالشفقة وهذا قول الفراء وروى الطبري عن ابن عباس واهية متمزقة ضعيفة

﴿أَرْجَائِهَا مَالَهُمْ يَنْشَقُّ مِنْهَا فَنَمَى عَلَى حَافَتَيْهِ كَمَا وَلِكَ عَلَى أَرْجَاءِ الْبُشْرِ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصور او هو ناحية البشر والرجو ان حافتا البشر واقع في رواية غير الكشهير في فم على حافتيها وكأنه افراد الضمير باعتبار انفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء وروى الطبري عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال والملك على حافات السماء حين تشقق

﴿أَغْطَشَ وَجَنَّ أَظْلَمَ﴾

اشار بقوله اعطش الى قوله تعالى (اغطش ليلا) وبقوله وجن الى قوله تعالى (فلماجن عليه الليل) وفسرها بقوله اظلم فالاول تفسير قتادة اخرجه عبد بن حميد من طريقه والثاني تفسير ابي عبيدة

﴿وَقَالَ الْحَسَنُ كُورَتْ تُكْوَرُ حَتَّى يَذْهَبَ ضَوْؤُهَا﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن البصري معنى كورت تكور حتى يذهب ضوءها ومعنى تكور تلف تقول كورت العمامة تكويرا اذا لففتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعته وقد اخرج الطبري من طريق على بن ابي طاحمة عن ابن عباس اذا الشمس كورت يقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها ومن طريق ابي يحيى عن مجاهد كورت قال اضمحلت

﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ جَمَعَ مِنْ دَابَّةٍ﴾

وصلة عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه

﴿أَتَسَقَّ امْتَوَى﴾

اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا اتسق فسر به قوله استوى وصله عبد بن حميد ايضا من طريق منصور عنه واصل اتسق او اتسق قلبت الواو تاء وادغمت التاء في التاء اى تجمع ضوءه وذلك في الليالى البيض

﴿ يَرْجُوْا مَنَازِلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ﴾

اشار به الى قوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء بروجاً) وفسر البروج بالمازول اى منازل الشمس والقمر وروى الطبرى من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق ابى صالح قال هي النجوم الكبار وقبل هي قصور في السماء واه عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على ارباب السماء فيها الحرس وعند اهل الهيئة البروج غير المنازل فالبروج اثنا عشر والمنازل ثمانية وعشرون فكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل والبروج اثنا عشر والمنازل ثمانية وعشرون او المراد بالمنازل معناها اللغوى لا التى عليه اهل التنجيم

﴿ الْحَرُورُ بِالنَّهَارِ مَعَ الشَّمْسِ ﴾

اشار بهذا الى قوله تعالى (ولا الظل ولا الحرور) وفسر الحرور بانه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن ابى عبيدة وقال الفراء الحرور الحر النائم ليلا كان او نهرا او السوم بالنهار خاصة

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْحَرُورُ بِاللَّيْلِ وَالسُّومُ بِالنَّهَارِ ﴾

رواية بضم الواو ابن العجاج واسمه عبد الله بن ربيعة بن كنيذ بن صخر بن كنيذ بن عميرة بن حى بن ربيعة بن سعد ابن مالك بن سعد التميمي السعدي من سعد تميم البصري هو وابو راجزان مشهوران عالمان باللغة وهما من الطبقة التاسعة من رجال الاسلام وتفسير رواية هذا ذكره ابو عبيد عنه في الجار وقال السدي المراد بالظل والحرور في الآية الجنة والدار اخرجه ابن ابى حاتم عنه

﴿ يُقَالُ يُورِجُ يُكَوِّرُ ﴾

اشار به الى قوله تعالى (يولج الليل في النهار) وفسره بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا يعنى بالراء في رواية ابى ذر ورايت في رواية ابن شبيب يكور بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء لان معنى يكور يانس النهار في الليل وقال ابو عبيدة يولج اى ينقص من الليل فيزيد في النهار وكذلك النهار وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال ما نهض من احد هادخل في الآخر يتفاسان ذلك في الساعات

﴿ وَلِيجَةً كُلُّ شَيْءٍ ادْخَلْتُهُ فِي شَيْءٍ ﴾

اشار بهذا الى لفظ وليجة المذكور في قوله تعالى (ام حسبتم ان تركوا لما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شىء ادخلته في شىء * فوله ان تركوا اى ام حسبتم ايها المؤمنون ان ترككم مهملين ولا تختبركم بامور يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال ولما يعلم الله الى قوله وليجة اى بطلانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ورسوله فاكتفى باحد التسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليعة الحيانة وقيل الخديعة وقبل البطلانة من غير المسلمين وهوان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلا من المشركين يفشون اليهم اسرارهم وقال ابن قتيبة كل شىء ادخلته في شىء ليس منه فانه وليجة

٩ - ﴿ حَرَّشْنَا مُحَمَّدٌ بْنُ يُوسُفَ قَالَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَانُ هُنَ الْأَمْشَسُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّيْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ ذَرٍّ حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ أَتَدْرِي

أَبْنِ تَذَهَبُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّمَا تَذَهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ قَسْتَأْذِنُ
فَيُؤْذَنُ لَهَا وَيُوشِكُ أَنْ تَسْجُدَ فَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا وَتَسْتَأْذِنُ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا يُقَالُ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ
فَطَلَّمُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَمَالَى وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١١٩﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان المدكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عليها وزعم بعضهم ان وجه المطابقة هو
سير الشمس في كل يوم وليلة وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا ان في بعض النسخ ذكر هذا باب صفة الشمس
ثم ذكر الحديث المذكور والفاظ التي ذكرها من قوله قال محمد كحسان الرحي الى هذا الحديث ليست بموجودة
في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب وابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك
ابن طارق التيمي الكوفي وهو يروي عن ابي ذر واسمه جندب بن جنادة وقد اختلف في اسمه واسم ابيه
اختلافا كثيرا اشهرها ما ذكرناه من الحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن الجدي وعن ابي ليم وفي
التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن
اسحاق بن ابراهيم وابي سعيد الاشج وعنه اسحاق ويحيى بن ابوب وعنه عبد الحميد واخرجه ابو داود
في الحروف عن عثمان والقواريري واخرجه الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في التفسير
عن اسحاق بن ابراهيم

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «أتدري» الغرض من هذا الاستفهام اعلامه بذلك قوله «حتى تسجد تحت العرش»
(فان قلت) ما المراد بالسجود اذ لا جهة لها والانتقاد حاصل دائما (قلت) الغرض تشبيهها بالساجد عند الغروب (فان قلت)
يرى انها تنيب في الارض وقد اخبر الله تعالى انها تقرب في عين حمة فاین هي من العرش (قلت) الارضون السبع في ضرب
المثال كقطب الرحي والعرش اعظم ذاته كالرحي فاینها سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك مستفراها (فان
قلت) اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضى ان الذي يسير هو الفلك وظاهر الحديث انها هي التي
تسير وتجرى (قلت) اما لا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصادمة كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحق لا مريفة فيه وكلامهم حدس وتخمين ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يخرج
الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فتسجد ثم ترجع (فان قلت) قال الله تعالى (وكل في فلك يسبحون) اي
يدورون (قلت) دوران الشمس في فلكها لا يستلزم منع سجودها في اي موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان
يكون المراد بالسجود من هو موكل بها من الملائكة (قلت) هذا الاحتمال غير فائىء عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا
مخالف لظاهر الحديث وعدول عن حقيقته وقيل المراد من قوله تحت العرش اي تحت القهر والسلطان (قلت) ما اذا
الغروب من ظاهر الكلام وحقيقته على اننا نقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاذا
سجدت الشمس في اي موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر قوم
سجود الشمس وهو صحيح ممكن (قلت) هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وثبت عنه بوجه
صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شيء من الحيوان والجمادات ان يسجد له قوله «قستأذن» يدل على
انها تعقل وكذلك قوله «تسجد» قال الكرماني (فان قلت) فيم تستأذن (قلت) الظاهر انه في الطلوع من المشرق
والله اعلم بحقيقة الحال انتهى (قلت) لا حاجة الى القيد بقوله الظاهر لانه لا شك ان استئذنها هذا لاجل الطلوع من المشرق
على عادتها فيؤذن لها ثم اذا قرب يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها في الحديث المذكور قوله «ويوشك ان تسجد»
لفظ يوشك من افعال المقاربة وهي على انواع منها موضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب واوشك كما عرف

في موضعه فعل هذا معنى ويوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقد علم ان افعال المقاربة ملازمة لصيغة الماضي الاربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها اوشك قوله «فلا يقبل منها» يعني لا يؤذن لها حتى تسجد قوله «وتستأذن فلا يؤذن لها» يعني تستأذن بالسير الى طالعها فلا يؤذن لها فذلك قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمنه قوله فانما تذهب الى آخره قوله «لمستقر لها» يعني الى مستقرها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت واجل لها لا تمدوه وقيل الى انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابد منازلها في الخروب وقيل لحد لها من سيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرا (لا مستقر لها) وهي قراءة ابن مسعود اى لاقرار لها فهي جارية ابدا (ذلك) الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي يكل الفطن عن استخراجها وتنجيح الانعام في استنباط ما هو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علما بكل معلوم (فان قلت) روى مسلم عن ابي ذر قال سالت رسول الله ﷺ عن قول الله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) قال مستقرها تحت العرش (قلت) لا ينكر ان يكون لها استقرار تحت العرش من حيث لا ندركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا نكذبه ولا نكفيه ان علمنا لا يحيط به

١٠ - **حدثنا** مسدد **قال** حدثنا عبد العزيز بن المختار **قال** حدثنا عبد الله الداناج **قال** حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** الشمس والقمر مذكوران يوم القيامة

مطابقة للترجمة ظاهرة لان تكرر الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن فيروز الداناج بالدال المهملة وتخفيف النون وفي آخره جيم ويقال بدون الجيم ايضا وهو معرب ومعناه المسالم وهو بصري قوله «مذكوران» اى مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اى يلفان ويجمعان وفي رواية كعب الاحبار يحام بالشمس والقمر ثورين يكروران في النار يوم القيامة اى يلفان ويلقيان في النار والرواية ثورين بالهاء المثلثة كانهما يمسحان وقال ابن الاثير وقد روى بالثور وهو تصحيف وقال الطبري باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه يهودية يريد ادخالها في الاسلام الله اكرم وجل من ان يعذب على طاعته المبر الى قوله تعالى (وسخر لكم الشمس والقمر دائمين) يعني دوامهما على طاعته فكيف يعذب عبيدين اثني الله عليهما انتهى (قلت) قد روى عن ابي هريرة وانس ايضا مثل ما روى عن كعب اما حديث ابي هريرة فقد قال الخطابي وروى في هذا الحديث زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهي ما حدثنا ابن الاعرابي حدثنا عباس الدوري حدثنا يونس بن محمد حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج شهدت اباسلمة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الشمس والقمر ثوران يكروران في النار يوم القيامة» قال الحسن وما ذنبهما قال ابو سلمة انا حدثك عن رسول الله ﷺ وانت تقول ما ذنبهما فسكت الحسن واما ما روى عن انس فقد رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن يزيد بن قاضي عن انس مرفوعا «ان الشمس والقمر ثوران عقيران في النار» وفي كره ابو مسعود الدمشقي في بعض نسخ اطرافه مؤمنا ان ذلك في الصحيح وذكر ابن وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم القيامة ثم يذقان في النار فيكونان في نار الله الكبرى وقال الخطابي ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما بذلك ولكنه تبكيتهما لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا ان عبادتهم لها كانت باطلة وقيل انهما حلقا من النار فاعيدافهما ويرد هذا القول ما روى عن ابن مسعود مرفوعا «تكلم ربنا بكلمتين صبرا احدهما شمسا والاخرى قمرا وكلاهما من النور ويمادان يوم القيامة الى الجنة» وقال الامام عيسى لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار ملائكة وغيرهالتكون لاهل النار عذابا وآلة من آلات العذاب

١١ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُو أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ الْقَاسِمِ قَالَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا**

مطابقته للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والكسوف الذي يعرض للقمر من صفاتهما * ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراد ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن ابيه القاسم بن محمد ابن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث قدمه في اول ابواب الكسوف فانه اخرجه هناك عن اصبع عن ابن وهب الى آخره نحوه وقدم الكلام فيه هناك قوله «فصلوا» اي صلاة الكسوف *

١٢ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ هَاطِلِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَّالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ**

مطابقته للترجمة من حيث ما ذكرنا في الحديث السابق * والحديث مضى بانهم واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره *

١٣ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ هُفَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي هُرُودَةُ أَنَّ هَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ قَامَ فَكَبَّرَ وَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ سَبِّحْ اللَّهَ لِمَنْ حَمِيدُهُ وَقَامَ كَمَا هُوَ فَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً وَهِيَ أَدْنَى مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ أَدْنَى مِنَ الرُّكُوعَةِ الْأُولَى ثُمَّ سَجَدَ سَجُودًا طَوِيلًا ثُمَّ قَعَلَ فِي الرُّكُوعَةِ الْآخِرَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ سَلَّمَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَكُمْ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَافْزِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ**

مطابقته للترجمة مثل مطابقته ما قبله * والحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفيرة عن الليث الى آخره نحوه قوله «فافزعوا» اي التجهؤا الى الصلاة وذكر الله *

١٤ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا**

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولاهم الكوفي وقيس بن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدرى وقال الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبد الله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم بالزاي يروي عنه ايضا لكن الروايات

متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبه لآب عبد الله * والحديث مضي في باب لا ينكشف الشمس لموت احد
ولا حياته والله اعلم *

﴿ باب ماجاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾

اي هذا الباب في بيان ماجاء الى آخره *

﴿ قاصفاً تَقْصِفُ كُلَّ شَيْءٍ ﴾

اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شيء يعني
تاتي عليه وقال ابو عبيدة هي التي تقصف كل شيء اي تحطم وروى الطبري من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف
التي تفرق هكذا ورواه طه لعل ان ابن جريج لم يدرك ابن عباس *

﴿ لَوَاقِحَ مَلَأَتْ مَلَقِحَةً ﴾

اشار به الى لفظ لواقح في قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقح وفسر اللواقح بالملاقح جمع ملاقحة وهو من النوادر يقال
الفتح الفحل الناقه والريح السحاب ورياح لواقح وقال ابن السكيت اللواقح الحوامل وعن ابى عبيدة الملاقح جمع ملاقحة
وملاقح مثل ما قال البخاري وانكره غيره فقال جمع لاقحة ولواقح على النسب اي ذات اللقاح والعرب تقول للجنوب
لاقح وحائل وللشمال حائل وعقيم وقال ابن مسعود لواقح تحمل الريح الماء فتلقح السحاب وتربيه فيدرج كقدر الملقحة
ثم عطر وقال ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتربيه وقال عبد الله بن عمر الرياح ثمانية اربع عذاب واربع
رحمة فالرحمة النائحات والذاريات والمرسلات والمبشرات واما العذاب فالعاصف والقاصف وهما في البحر والهمر صر
والعقيم وهما في البر *

﴿ اعصارٌ رِيحٌ عاصفٌ تهبُّ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ كَمُودٍ فِيهِ نَارٌ ﴾

اشار بهذا الى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى فاصابها اعصار فبه نار وعن ابن عباس هي الريح الشديدة وقيل ريح
عاصف فيها - موم وقيل هي التي يسميها الناس الزوامة وعن الضحاك الاعصار ريح فيها برد شديد والذي قاله البخاري
اظهر لقوله تعالى (فيه نار) وهو تفسير ابى عبيدة *

﴿ صِرٌّ بَرْدٌ ﴾

اشار به الى تفسير لفظ صر في قوله تعالى (ريح فيها صر) قال ابو عبيدة الصر شدة البرد *

﴿ نُشْرًا مَنفَرَقَةً ﴾

فسر نشرا الذي في قوله تعالى (وهو الذي يرسل الرياح لنشرا بين يدي رحمة) الذي وصفه برحمة بقوله منفرة وهو
جمع لشور وعن عاصم كانه جمع نشرو عن محمد اليماني هو المطر *

١٥ ... ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكْتُ عَادًا بِالْبُورِ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ريح الرحمة . والحكم فتحتين هو ان عتبة والحديث مضي في الاستسقاء في باب قول
النبي ﷺ نصرت بالصبا فانه اخرجه هناك عن مسلم عن شعبة الى آخره *

١٦ - **حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ هَاشِمَةَ عَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا**
قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى مَخِيلَةً فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ وَدَخَلَ وَخَرَجَ وَتَغَيَّرَ
وَجْهُهُ فَإِذَا أَمْطَرَتِ السَّمَاءُ سُرِّيَ عَنْهُ فَعَرَفْتُهُ هَاشِمَةُ ذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا ذَرَى أَمَلُهُ كَمَا قَالَ
قَوْمٌ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمُ الْآيَةُ ﴿﴾

مطابقة للترجمة من حيث انه مشتمل على ذكر الريح والمطر الذي يأتي به الريح . ومكي بن ابراهيم بن بشر بن فرقد
الحنظلي الباعثي ولفظ مكي على صورة النسب واسمه وليس هو منسوب الى مكة وقد وهم الكرماني فقال مكي نسبة الى مكة وقال في
موضع آخر كالمسبوق الى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه
الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الاسود البصري واخرجه النسائي فيه عن محمد بن يحيى بن ايوب المروزي **قوله** مخيلة
بفتح الميم وكسر الحاء المعجمة وسكون الياء اخر الحروف وهي السحابة التي يحال فيها المطر **قوله** وتغير وجهه خوفا ان
لصيب امته عقوبة ذنب العامة كما اصاب الذين قالوا هذا عارض ممطرنا الآية . (فان قلت) كيف يلتئم هذا مع قوله (وما كان
الله ليعذبهم وان كانت فيهم) قلت الآية زالت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله ﷺ ورفع لدرجة حيث لا يعذب امته وهو
فيهم ولا يعذبهم ابصارهم يستفرون بعد ذهابه ﷺ . واستنبطت الصوفية من ذلك ان الايمان الذي في القلوب ايضا يمنع من
تعذيب انبيائهم كما كان وجوده فيهم ما نعامه **قوله** « فاذا امطرت السماء » قد مر الكلام في امطر ومطر في باب الاستسقاء وفي
رواية ابى ذر بدون الالف قوله « سري عنه » على صيغة المجهول اى كشف عنه ما خالطه من الوجع يقال سررت الثوب وسرته
اذا اخلقته وسررت الخيل عن الفرس اذا زرعته عنه والشديد للعبادة قوله فعرفته هاشمة من التعريف اى عرفت النبي ﷺ
ما كان عرض له قوله عارضا وهو السحاب الذي يعترض في افق السماء

باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم

اى هذا باب في ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيده هو مخفف عن ملاك كالمشاكل جمع شمل والحاق التاء
لثانيتها لجمع وتركت الهمزة في المفرد للاستئصال وقال الفراء هو ما خوذ من الالوكه وهي الرسالة وقيل هو ما خوذ من الملك
بفتح الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقيل من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فملك الموت
قبض الارواح وملك اسرافيل الصور وكذا سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهمزة ولا اصل له على هذا القول في الهمزة
وهذا جاء الملك جمعا كما في قوله تعالى (والملك على ارجائها) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تفرد على التشكيل باشكل مختلفة
مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو نطق وعقل مقدس عن ظلمة الشهوة وكدورة الغضب (لا يصون الله ما امرهم
وبفعلون ما يؤمرون) طماهم التسبيح وشرابهم التقديس وانهم يذكرون الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة
لاصلاح مهنوعاته واسكان سمواته

﴿ وَقَالَ أَنَسٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَدُونُ
 الْيَهُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ﴾

هذا التعليق فطمة من حديث وصلة البخاري في كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن حميد عن
انس وسياتي تحقيقه ان شاء الله تعالى

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّا لَنَسَحُنُ الصَّادِقُونَ الْمَلَائِكَةَ ﴾

هذا التعليق رواه الطبراني مرفوعا عن عائشة يلاحظ ما في السماء الدنيا موضع قدم الاعلى ملك ساجدا وقائم فذلك قوله

وانا لنحن الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثني ابي قال حدثني عمي قال حدثني ابي عن ابيه عن ابن عباس زيادة
الملائكة صافون تسبح لله عز وجل *

١٧ - **حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ** قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا ح وَ قَالَ لِي خَلِيفَةُ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ
ابْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَمِيدٌ وَ هِشَامٌ قَالَا حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ
صَمْعَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدِينَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقَظَانِ
وَ ذَكَرَ بَنِي رَجُلٍ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ فَأَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مُلِئَ حِكْمَةً وَ لِيْمَانًا فَشَقُّ مِنَ النَّحْرِ إِلَى
مَرَاقِ الْبَطْنِ ثُمَّ غَسَلَ الْبَطْنَ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ثُمَّ مُلِئَ حِكْمَةً وَ لِيْمَانًا وَأَتَيْتُ بِدَابَةِ أَيْضَ دُونَ الْبَقْلِ
وَفَوْقَ الْحِمَارِ الْبِرَاقُ فَأَنْطَلَقْتُ مَعَ جِبْرِيلَ حَتَّى أَتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ
وَمَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ الْمَجْبِيءُ جَاءَ فَأَتَيْتُ عَلَى
آدَمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَ نَبِيٍّ فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ
قِيلَ مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ الْمَجْبِيءُ
جَاءَ فَأَتَيْتُ عَلَى هَيْدَسَى وَ يَصْبِي فَقَالَا مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَ نَبِيٍّ فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الثَّالِثَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا
قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ
الْمَجْبِيءُ جَاءَ فَأَتَيْتُ يُوسُفَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ قَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَ نَبِيٍّ فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ قِيلَ
مَنْ هَذَا قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ
قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ الْمَجْبِيءُ جَاءَ فَأَتَيْتُ عَلَى إِدْرِيسَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي وَ نَبِيٍّ
فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ الْخَامِيَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ
قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ الْمَجْبِيءُ جَاءَ فَأَتَيْنَا عَلَى هَارُونَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخِي
وَ نَبِيٍّ فَأَتَيْنَا عَلَى السَّادِسَةِ قِيلَ مَنْ هَذَا قِيلَ جِبْرِيلُ قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ الْمَجْبِيءُ جَاءَ فَأَتَيْتُ عَلَى مُوسَى فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ
مِنْ أَخِي وَ نَبِيٍّ فَلَمَّا جَاوَزْتُ بَكِّي فَقِيلَ مَا أَبْكَاكَ قَالَ يَا رَبِّ هَذَا الْغُلَامُ الَّذِي بُعِثَ بِهِدِي
يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلُ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي فَأَتَيْنَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ
قِيلَ مَنْ مَعَكَ قِيلَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ مَرْحَبًا بِهِ وَ لَنِعْمَ الْمَجْبِيءُ جَاءَ فَأَتَيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ ابْنِ وَ نَبِيٍّ فَرَفَعَنِي إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ فَسَأَلَ جِبْرِيلُ فَقَالَ هَذَا
الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ يُصَلِّي فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا إِلَيْهِ آخِرَ مَا عَلَيْهِمْ
وَرُفَعْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فَإِذَا نَبَتْهَا كَأَنَّهُ قِلَالٌ هَجَرَ وَ وَرَقُهَا كَأَنَّهُ آذَانُ الْغَنِيِّولِ فِي أَصْلِهَا أَرْبَعَةٌ
أَنْهَارٌ نَهْرَانِ بَاطِنَانِ وَ نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ فَسَأَلَ جِبْرِيلُ فَقَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ

النَّيْلُ وَالْفَرَاتُ ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَى خَمْسُونَ صَلَاةً فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ مُوسَى فَقَالَ مَا صَنَعْتَ قُلْتُ فُرِضَتْ
عَلَى خَمْسُونَ صَلَاةً قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِالنَّاسِ مِنْكَ عَالَجْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ وَإِنَّ أُمَّتَكَ
لَا تَطِيقُ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّهُ فَرَجَعْتُ فَسَأَلْتُهُ فَجَعَلَهَا أَرْبَعِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ ثُمَّ ثَلَاثِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ
فَجَعَلَ عَشْرِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ عَشْرًا فَأَنْدَبْتُ مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَجَعَلَهَا خَمْسًا فَأَنْدَبْتُ مُوسَى فَقَالَ
مَا صَنَعْتَ قُلْتُ جَعَلْتُهَا خَمْسًا فَقَالَ مِثْلَهُ قُلْتُ سَأَلْتُ وَبَخِيرْتُ فَنُودِيَ لَأَنِّي قَدْ أَمَضَيْتُ فَرِيضَتِي وَخَفَعْتُ
عَنْ عِبَادِي وَأَجْزَيْتُ الْحَسَنَةَ عَشْرًا ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة لأن فيه ذكر جبريل صريحاً وهو من الكروبيين وهم سادة الملائكة يؤذون كرجاله ﴿ وهم تسعة
الاول هدية بضم الهاء وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابي الاسود القيسي البصري ويقال هدايا . الثاني
هام بن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة . الثالث قتادة بن دعامة . الرابع خليفة
ابن خياط ابو عمرو والعصفرى . الخامس يزيد بن زريع ابو معاوية العيصى البصرى . السادس سعيد بن ابى عروبة
واسمه مهران البشكرى . السابع هشام بن ابي عبد الله الدستوائى . الثامن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه . التاسع
مالك بن صعصعة الاصبارى رضى الله تعالى عنه (ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره) اخرجه البخارى مقطوعاً
في اربعة مواضع بعضها في بدء الخلق عن هدية وخليفة وبصري في الانبياء عن هدية ايضاً وفي بعض النسخ عن عباد بن
ابى يعلى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى عن ابن ابي عدى وعن ابي موسى عن معاذ واخرجه الترمذى في التفسير
عن محمد بن نشار وابن ابي عدى واخرجه النسائى في الصلاة عن يعقوب بن ابراهيم الدورق وعن اسمعيل
ابن مسعود وغيرهم ﴿

(ذكر معناه) قوله « عن قتادة (ح) وقال في خليفة » كلمة اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث
وقيل الى الحائل بين السندين وانما قال قال الى خليفة ولم يقل حدثني اشعاراً انه سمع منه عند المذاكرة لاعلى طريق
التحميل والتبليغ قوله « عند البيت » اى الكعبة وقد مر في اول كتاب الصلاة في رواية ابي ذر انه قال فرج عن سقف
بيتى والتوفيق بينهما هو ان الاصح كان له ^{صلى الله عليه وسلم} معراجاً او دخل بيته ثم عرج بين الثائم واليقظان وظاهر حديث
ابى ذر الذى مضى في اول كتاب الصلاة انه كان في اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق لما في مسند احمد عن
ابن عباس انه كان في اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بان كان الاسراء مرتين او اكثر ولا شك في ان كان
واحد فالحق انه كان في اليقظة بحسبه لانه قد انكره قريش وانما ينكر ان كان في اليقظة اذ الرؤيا لا ينكر ولو تابعه منه .
وقال القاضي عياض اختلفوا في الاسراء الى السموات فقيل انه في المنام والحق الذى عليه الجمهور انه اسرى بحسبه فلت
اختلفوا فيه على ثلاث مقالات . فذهب طائفة الى انه كان في المنام مع انما فهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى
وحق والى هدايتهم معاوية وحكى عن الحسن والشهور عنه خلافه واحتجوا في ذلك بما روى عن عائشة رضى الله
تعالى عنها ما فقد جسده رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} وبقوله بينا انادىتم ويقول انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكرا القصة وقال
في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام . وذهب معظم السلف الى انه كان بحسبه وفي اليقظة وهداهو الحق وهو قول
ابن عباس فيما صححه الحاكم وعدد في الشفاء عشرين نفساً قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر
المناخرين من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والمتكلمين . وذهب طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس والى
السماء بالروح والصحيح انه اسرى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى (سبحان الذى اسرى بعبده)
اذ لو كان مناماً لقال بروح عبده ولم يقل بعبده ولا يدل عن الظاهر والحقيقة الى التاويل الا عند الاستحالة وليس في الاسراء

بجسده وحال بقظته استحالة وقال ابن عباس هي رؤيا عين رآها لارؤيا منام واما قول عائشة ما قد جسده فلم يحدث عن مشاهدتها لانها لم تكن حينئذ زوجة ولا في سن من يضبط واعلم الم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غير هافلاير جمع خبرها على خبر غير ها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وماروى شريك عن انس انه كان نائما فها زيادة مجهولة وقد روى الحافظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وثابت البناني وقنادة عن انس ولم يات احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قوله وذكر اى رسول الله ﷺ قوله فانيت على صيغة المجهول قوله بطست الطست مؤنثة وجمعها طستوس وجاء بكسر العلامه وقال طست بتشديد السين قوله على صيغة المجهول من الماضى والتذكير باعتبار الاناء وفي رواية الكشميني ملائى وفي رواية غيره ملائى فالخامس ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة وايمانا قال الكرماني هما ميمان والافراغ صفة الاجسام قلت كان في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سببا لهما وقال الطيبي اعلمه من باب التمثيل او تمثل له المعاني كما تمثل له ارواح الانبياء الدارجة بالصور التي كانوا عليها قوله «شق من النحر الى مراق البطن» النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء وتشديد القاف وهو ما سهل من البطن ورق من جلده واصله مراقق وسميت بذلك لانها موضع رقة الجلد وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجري مجراه فان السيل في ذلك التسليم دون التعرض بصرفه الى وجهه بقوله مكلف ادعائه لتوفيق بين المنقول والمعقول تبرء عما يتوهم انه محال ونحن بحمد الله لانرى المدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به على القدرة . واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صفوه فلم ان الشق كان مرتين قوله وانيت بدا بآيضا اى قال ايض ولم يقل بيضاء لانه اعاده على المعنى اى بمركوب او براق قوله البراق مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو براق ويجوز بالجر على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة التي ركبها ﷺ تلك الليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل سمي به لشدة صفائه وتلاؤ لونه ويقال شاة براقه اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيحتمل التسمية به لكونه ذا لونهين وذكر ابن ابي حنبل في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق ليس بذكرو ولا انثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه كذنب الغزال وقال ابن اسحاق البراق دابة ابيض وفي غنديه جناحان يحفز بهما رجليه يضع حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب التحريز هي دابة كانت الانبياء عليهم الصلاة والسلام يركبونها وقال الطيبي وهذا الذي قاله يحتاج الى نقل صحيح ثم قال اعلمهم حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطه بالحلقة التي تربط بها الانبياء البراق واظهر منه حديث انس في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احدا كرم على الله منه . وعن قتادة ان رسول الله ﷺ لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الا نستحي بالبراق مما تصنع فوالله ما ركبتك عبد الله قبل محمد اكرم على الله منه قال فاستحي حتى ارفص عرقا ثم فرحتي ركبته * وقال ابن بطال في سبب نعمة البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام . وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لحمد ﷺ حين شمس به البراق لملك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعني الذهب فاخبر النبي ﷺ انه مامسها الا انه مر بها فقال تبأ لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي * وسمع العبد الضعيف من بعض مشايخه الثقات انه انما شمس ليعمله الرسول ﷺ بالركوب عليه يوم القيامة فلما وعد له ذلك قرعته وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمل ﷺ على البراق رد ياله ثم رجما ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اطرف ما يستدل به على الاراداف وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زال اعن ظهر البراق حتى رجما واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك الليلة بيت لحم قوله حتى اتينا السماء الدنيا لم يذكر فيه مجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى (سبحان الذي اسرى عبده) الآية ذكر اهل السير والمفسرون

انه لما ركب البراق اتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام ولما فرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما يتوهمه بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة **قوله** قيل من هذا وفي رواية ابى ذر التميمي مضى في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح فهذا يدل على ان السموات ابوابا وحفظتها موكلين بها يتوفيه اثبات الاستيذان وانه ينبغي ان يقول انازيدنا **قوله** قال جبريل يعني قال انا جبريل **قوله** قال محمد اى قال جبريل معنى محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه الواضع خزان ابواب السماء **قوله** وقد ارسل اليه الواصل الطيب وليس مراده الاستفهام عن اصل البنية والمراسلة فان وفي رواية اخرى وقد بعث اليه الامراء وصعدوا السموات قال الطيبى وليس مراده الاستفهام عن اصل البنية والمراسلة فان ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبيا والاول اظهر لان امر نبوته كان مشهورا في المسكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها ووقف للاستفتاح والاستيذان وقيل كان سؤالهم للاستعجاب بما انعم الله عليه اول الاستبشار بمروجه اذ كان من اليين عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان ياذن الله له ويامر ملائكته باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد بمن لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء **قوله** مرحبا به اى بمحمد ومعناه لقي رحبا وسعة وقيل معناه رحب الله به مرحبا فحمل مرحبا موضع الترحيب فعلى الاول انتصابه على المفوضية وعلى الثانى على المصدرية قوله ولنعم المحيى جاء الخصوص بالممدوح مخذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فله نعم المحيى محييه قال المالكى فيه شاهد على الاستفهام بالصلة عن الموصول والصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هو المحيى والى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه موصول او موصوف بجاء والتقدير نعم المحيى الذى جاء او نعم المحيى جاء وكونه موصولا اجود لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه نكرة **قوله** «فانبت على ادم فسلمت عليه» وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اى على الانبياء الذين اقيم في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن ونى كل واحد من البنوة والنبوة ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع الى كماله ظاهر الابطال ففسرها فقوله فانبت على ادريس وكان في السماء الرابعة قيل هذا معنى قوله ورفعه مكانا عليا قال ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقيل رفعا في المنزلة والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعه مكانا عليا الجنة . (فان قلت) اذا كان في الجنة فكيف اقيه في السماء الرابعة (قلت) قيل انه لما اخبر بمروجه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى السموات وما فوقها استاذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه في السماء الرابعة اتفاقا لا قصدا **قوله** «مرحبا من اخ ونبي» . (فان قلت) كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ وهو جند لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت له قاله تطلقا وتأدبا والانبياء احوه **قوله** «فلما جاؤت بكى» قالوا كان بكاءه **قوله** «لاجل الرقة لقومه والشفقة عليهم حيث لم ينفعوا بمتابته انتفاع هذه الامة بمتابته نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهي ذلك فان الحمد في ذلك العالم منزوع عن عوام المؤمنين فضلا عن اختاره الله لرسالته واصطفاه لمكاملته قوله «يارب هذا الغلام» لم يرد موسى عليه السلام بذلك استقصا رشا نه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى العارى الشاب والمراد منه استقصا مدته مع استكثر فضائله وامته اسم سواد من امته . وقال الخطابي قوله «الغلام» ليس على معنى الاضراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منه الله تعالى عليه مما اتاه من النعمة والتحفه من الكرائم من غير طول عمراته مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن - لاما مادام فيه بقية من القوة وذلك في اتمهم مشهورة قوله «فانبت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابى ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قيل في التوفيق بينهما بان يقال له وجب في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السابعة وكذلك اختلف في موسى **قوله** هل هو في

«جعل عشر صلوات قوله» فأنبت موسى عليه السلام «أى فى الموضع الذى أقيمت فيه فقال موسى أيضا مثله قوله» جعلها خمسا «أى خمس صلوات قوله» فقال ما صنعت «أى فقال موسى عليه السلام ماذا صنعت فيما رجعت وهذه هي المراجعة الأخيرة قوله» قلت جعلها خمسا «أى خمس صلوات قوله» فقال سلمت بخير «أى فقال النبى ﷺ لموسى عليه السلام سلمت بتشديد اللام من التسليم يعنى سلمت له ما جعله من خمس صلوات فلم يبق لى مراجعة لآنى استحيت من ربى كما مضى فى حديث أنى ذر فى أول كتاب الصلاة من قوله «ارجع الى ربك قلت استحيت من ربى» يعنى من تعدد المراجعة قوله «فنودى» أى جاء النداء من قبل الله تعالى أنى قد مضيت فريضتى أى انفذت فريضتى بخمس صلوات وخففت عن عبادى من خمسين الى خمس واجزى الحسنة عشرا فيحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات . (فان قلت) كيف جازت هذه المراجعة فى باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام (قلت) لانهما عرفا ان الامر الاول غير واجب قطعاً ولو كان واجباً قطعاً لما قبل التخفيف به وبه جواز النسخ قبل وقوعه به

«وقال همام عن قتادة عن الحسن بن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ فى البيت المعمور» أى قال همام بن يحيى الذى مضى فى رواية الحديث المذكور الذى روى عنه هبة فى السند الاول وأشار بهذا الى انهما فصل فى سياقة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء وروى اصل الحديث عن قتادة عن أنس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن أنى هريرة وأما سعيد بن أنى عروبة وهشام الدستوائى اللذان مضيا فى الطريق الثانى للحديث المذكور فانهما قد ادرجا قصة البيت المعمور فى حديث أنس وقال بعضهم رواية همام موصولة هنا عن هبة عنه وهو من زعم انهما معاً فقد روى الحسن بن سفيان فى مسنده الحديث بطوله عن هبة واقصر الحديث الى قوله فرفع الى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن بن أبي هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ولا يحدون فيه واخرجه الامام عيسى بن الحسن بن سفيان وابى يعلى والبقوى وغير واحد كأنهم عن هبة مفصلاً انتهى (قلت) فظاهر التعليق واخراج غيره اياه موصولا لا يستلزم ان يكون ما أخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولا وهذا ظاهر لا يخفى قوله «عن الحسن بن أبي هريرة» قال يحيى بن معين لم يصح للحسن سماع من أبى هريرة ففيل ليحيى قد جاء فى بعض الاحاديث قال حدثنا ابو هريرة قال لبس شىء وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بالفظ عن فيحتمل ان يكون بالواسطة

١٨ - «حدثنا الحسن بن الربيع قال حدثنا أبو الأخوص عن الأعشى عن زيد بن وهب قال هب الله ﷻ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون عاقبة مثل ذلك ثم يكون مضمعة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع كلمات ويقال له اكتب عمله ووزقه واجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة إلا ذراعاً فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فينته ويكن النار إلا ذراعاً فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة»

مطابقته للترجمة فى قوله ثم يبعث الله ملكاً لان فى الحديث ذكر الملك وفى الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى وساداتهم الا كابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل . ومنهم الروح قال الله تعالى (يوم يقوم الروح) ومنهم الحفظة . ومنهم الملائكة الموكلون بالطعام والنبات والرياح والاحباب .

ومنهم ملائكة القبور . ومنهم سياحون في الارض يتبعون مجالس الذكر . ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون ومقرئون
ومنهم ملائكة تقذف الشياطين بالشهاب . ومنهم حملة العرش . ومنهم موكلون بصخرة بيت المقدس . ومنهم موكلون
بالمدينة . ومنهم موكلون بتصوير النخاف . ومنهم ملائكة يبلغون السلام الى النبي ﷺ من امته . ومنهم من يشهد
الحروب مع المجاهدين . ومنهم خزائن ابواب السماء . ومنهم الموكلون بالنار . ومنهم ملائكة يسعون الزبانية . ومنهم
من يقرسون اشجار الجنة . ومنهم من يصوغون حلل اهل الجنة . ومنهم خدم اهل الجنة . ومنهم من نصفه نلج ونصفه نار وقد
ذكر البخاري في احاديث الباب منهم جماعة كما ترجم

(ذكر رجاله) وهم خمسة : الاول الحسن بن الربيع ضد الحريص بن سليمان البجلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم
بضم الباء الموحدة وسكون الواو وبالراء قال ابو حاتم كنت احسب الحسن مكسور العنق لاجنائه حتى قيل انه لا ينظر
الى السماء حياء من الله تعالى . الثاني ابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بني خنيفة الكوفي . الثالث
سليمان الاعمش . الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي ﷺ فقبض النبي ﷺ وهو
في الطريق . الخامس عبد الله بن مسعود وهؤلاء كلهم كوفيون وقيل هذا الحديث رواه جماعة منهم سفيان بن عيينة عن
الاعمش الى قوله شقي اوسعيد كلام رسول الله ﷺ وما بعده كلام ابن مسعود وقد رواه عبد الرحمن بن حميد الرازي
عن الاعمش فاقصر من المتن على المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب ففصل كلام ابن مسعود
من كلام رسول الله ﷺ ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبد الله والنبي ﷺ بيده ان الرجل يعمل بعمل
اهل الجنة الحديث . واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله ﷺ
الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشقي اوسعيد فوالذي لا اله غيره ان احداكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون
بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احداكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون
بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا في القدر
عن ابى الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن عثمان
ابن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم وعن ابن مسعود الاشجعي عن عبد الله بن ماذن واخرجه ابو داود عن حفص بن عمرو
ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد وعن محمد بن بشار وعن علي بن حجير واخرجه ابن ماجه في السنة
عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضيل والي معاوية وعن علي بن ميمون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من
زهاد القدرية ولا اعتبار لانكاره

(ذكر معناه) قوله «وهو الصادق المصدوق» اي الصادق لقوله وفيها ياتي من الوحي والمصدوق ان الله تعالى
صدقه في وعده وقل الكرمانى المصدوق اي من جهة جبريل عليه السلام او المصدق يعنى تشديد الدال المفتوحة
وقال الطبري الاولى ان تجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتعم الاحوال كلها وان يكون من عادته وادبه ذلك فما احسن
موقعه هنا قوله «يجمع» على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع ان النطفة اذا وقعت في الرحم واد الله ان يخلق منها بشرا
طار في اطراف المرأة تحت كل شجرة وظفر فتتمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها قوله «اربعين
يوما» هذه الاربعين الاولى النطفة فيها تحرك في اطراف المرأة ثم تصير دما فغالبه تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد
وهذا في الاربعين الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اي مثل الاول اربعين يوما قوله «ثم تكون مضنة» وهي قطعة من
اللحم قدر ما يمتنع وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعنى مثل الثاني اربعين يوما (فان قلت) ان الله قادر
على ان يخلق في الجاهل الحكمة في هذا المقدار قلت فيه حكم وفوائد . منها انه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام لانها لم
تكن متادة بذلك وبما تملك فجعل اول النطفة لتعاقبها مدة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة . ومنها انها قدرة
الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث قبلهم في تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحليها بالعقل والسمامة

مزيينا بالفهم والخطانة . ومنها ارشاد الناس وتبيينهم على كل قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علة ومصنعة مهياة لتفجح الروح فيه يقدر على صيرورته ترابا ونفخ الروح فيه وحشره في الحشر للحساب والجزاء **قوله** «تم يبعث الله ملكا» اي بعد انتهاء الاربعةين الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر باربع كلمات يكتبها وهي قوله ويقال له اي للملك المرسل اكتب عمله ورزقه واجله وشقي او سعيد وكل ذلك بما افنصت حكمته وسبقت كلفه قوله «وشقي او سعيد» كان من حق الظاهر ان يقال يكتب سعاداته وشقاوته وعمل حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شقي او سعيد قوله «ثم ينفخ فيه الروح» اي بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح . وفي صحيح مسلم ان احداكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مصفة مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر باربع كلمات الحديث وهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح ولغظ البخاري يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلة ثم تقتضي تاخير كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعةين الثالثة . وقال النووي والاحاديث الباقية تقتضي ان يكتب عقيب الاربعةين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن له ويكتب معطوف على قوله يجمع في بطن امه ومعطفاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مصفة مثله ويكون قوله ثم يكون علة مثله ثم يكون مصفة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القرآن والحديث الصحيح وفي كلام العرب . وقال القاضي وغيره والمراد بارسل الملك في هذه الاشياء امره بها وانصرف فيها بهذه الافعال والا فقد صرح في الحديث بانه موكل بالرحم وانه يقول يارب هذه مطقة يارب هذه علة وقال القاضي وقوله في الحديث الذي روى عن انس واذا اراد ان يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انثى شقي ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك بعد المصفة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى تاخير او لا بحال الملك مع المطقة ثم اخبر ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علة كان كذا وكذا ان قلب في رواية يرسل الملك بعد مائة وعشرين يوما وفي رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم اربعين او خمسة واربعين ليلة فيقول يارب اشقي ام سعيد وفي رواية ادمر بالنطفة ثنتين واربعين ليلة بعت الله اليها ما كفصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفي رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع في الرحم اربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وفي رواية ان ملكا موكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق شيئا ياذن له لبضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية انس رضي الله تعالى عنه ان الله قد وكل بالرحم ملكا فيقول اي رب نطفة اي رب علة اي رب مصفة هذا الجمع بين هذه الروايات قلت الملك مراعاة لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علة هذه مصفة في اوقاتها وكل وقت يقول فيه ما صارت اليه ولتصرفه وكلامه اوقات

احدها حين يخلقها الله نطفة ثم نقلها علة وهو اول علم الملك بانه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولد وذلك عقيب الاربعةين الاولى ثم يند يكتب رزقه واجله وعمله وشقاوته وسعادته ثم الملك تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكر او انثى وذلك عما يكون في الاربعةين الثالثة وهي مدة المصفة وقبل انقضاء مدة هذه الاربعةين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثنتين واربعين ليلة بعت الله اليها ما كفصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ثم قال يارب اذكر ام انثى فيقتضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يارب اجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك وذكر رزقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حمل على ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير عقيب الاربعةين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعةين الثالثة وهي مدة المصفة كما قال الله تعالى (واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) الى قوله لحما ثم يكون للملك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح عقيب الاربعةين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر **قوله** «حتى ما يكون» حتى هي الناصبة وما نافية ولفظة يكون منصوب بحتى وما غير كافة لهما من العمل **قوله** «الاذراع» المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اي ما يبقى بينه

ورين ان يصلها الا كن بقى بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله «فيسبق عليه» الفاء لانه يقب تدل على حصول سبق بالامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اى ينلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بالامهلة فمعد ذلك يعمل بعمل اهل الجنة او اهل النار قوله «فيعمل بعمل اهل النار» وفيه حذف تقديره فيدخلها وكذلك معد قوله بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسبئات امارات وليست بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابى الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله وعمله واثره ومضجعه يعنى قبره فانه مضجعه على الدوام (وما ندرى نفس باى ارض تموت) *

١٩ - **حدثنا محمد بن سلام** قال اخبرنا محمد بن ابراهيم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني موسى بن عقيب عن نافع قال قال ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن جريج قال اخبرني موسى بن عقيب عن نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادى جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض مطابقة لترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام. ومحمد بن سلام باللام المشددة ومحمد بن فتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة ابن يزيد من الزيادة مرفى الجملة وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابو عاصم الضحاك بن محمد النبيل واورد البخارى هذا الحديث من طريقين احدهما وصول وهو الى قوله وتابعه والثاني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى اخره وقد وصله في الادب عن عمرو بن علي عن ابى عاصم وساقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد يماق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان اباطصم من شيوخي يروى عنه كثيرا في الكتاب وقال الطوفي ذكر البخارى الحب في كتابه ولم يذكر البغض وهو في رواية غيره واذا ابغض عبدا نادى جبريل عليه الصلاة والسلام انى ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في اهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضوه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الاسماعيلي من طريق روح بن عباد عن ابن جريج قوله «ويوضع له القبول في الارض» يعنى عندنا كثر من يعرفه من المؤمنين وبقي له ذكر صالح ويقال معناه يلقى في قلوب اهلها محبة ما يحب من متين عليه وفيه ان كل من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية *

٢٠ - **حدثنا محمد بن سلام** قال حدثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا الايث قال حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضي في السماء فتسرق الشياطين السمع فتسمعه فتروحيه الى الكهان فيكذبون مائة مائة كذبة من عند انفسهم *

مطابقة لترجمة في قوله الملائكة ومحمد هو الذي ذكر محمدا هو محمد بن يحيى الذهلي قاله القسائي وقال ابو ذر بعد ان ساقه محمد هذا هو البخارى وقال بعضهم هذا هو الاربيج عندي فان الاسماعيلي وابا نعيم لم يجدا الحديث من غير رواية البخارى فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخارى لما صا مخرجه عليهما انتهى (قلت) عدم وجدان الاسماعيلي وابى نعيم

الحديث لا يستلزم ان يكون محمدنا البخاري وهذا ظاهر لا يخفى على احد ولم يجز للبخاري العادة بان يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكروا رجال الصحاحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبد الله الذهلي النيسابوري في فصل افراد البخاري فيمن اسمه محمد وقال روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد ينسبه الى جدي به والسبب في ذلك ان البخاري لما دخل نيسابور شذبه عليه محمد بن يحيى الذهلي في مشقة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه * وابن ابراهيم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابي مريم بن ابي جعفر هو عبيد الله بن ابي جعفر واسمه يسار القرشي ومحمد بن عبد الرحمن ابو الاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف الثاني مديوني واوله هو محمد بن عبد الرحمن قوله «العنان» بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى السجاب قوله «فقد ذكر» اي الملائكة الامور الذي قضى في السماء وجوده وعدمه قوله «فقد سترق» تفعل من السرق اي تستمع مرقعة يقال استسرق السمع اي استسرق مستخفا قوله «الى الكهان» بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذي يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار وفي المنزلة المابعث النبي ﷺ وحرس السماء بطلت الكهانة *

٢١ - **حدثنا أحمد بن يونس** قال حدثنا **ابراهيم بن سعيد** قال حدثنا **ابن شهاب** عن **أبي سلمة** والأغر عن **أبي هريرة** رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الأول فالأول فإذا اجلس الإمام طرأ الصلوات وجاءوا يستمعون الذكر *

مطابقته للترجمة في قوله «ملائكة» واحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس البربري الكوفي وابراهيم بن سعيد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وابو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف والأغر بفتح الهمزة والفين المعجمة وتشديد الدال اسمه سلمان ابو عبد الله الجهمي مرام المدني كذا وقع في رواية الاكثرين الاغر ووقع في رواية الكشي بنى الاعرج بالعين المهملة وبالجم في اخره والاول اشهر واخرج النسائي من وجه اخر عن الزهري عن الاعرج وحده والحديث مرفي كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتهم منه انه اخرجه هناك عن ادم عن ابن ابي ذئب عن الزهري عن ابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك

٢٢ - **حدثنا علي بن عبد الله** قال حدثنا **سفيان** قال حدثنا **الزهري** عن **سعيد بن المسيب** قال مر عمر في المسجد وحسان ينشد فقال كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابي هريرة فقال انشدك بالله اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارجب عنى اللهم ايده يروح القدس قال نعم *

مطابقته للترجمة في قوله يروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عبيدة قوله «في المسجد» اي النبوي والواو في وحسان لاجال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقدم في باب الشعر في المسجد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سمع حسان بن ثابت يشهد بابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي ﷺ يقول يا حسان ارجب عن رسول الله اللهم ايده يروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله «اسمعت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «ارجب عني» اي قل جواب هجو الكفار عن جهتي *

٢٣ - **حدثنا حفص بن عمر** قال حدثنا **شعبة** عن **عدي بن ثابت** عن **البراء** رضي الله عنه

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **لِحَسَّانِ أَهْجِهِمْ أَوْ هَاجِهِمْ وَجَبْرِيلُ مَعَكَ**

مطابقته للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث أخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المغازى عن حجاج بن منهال وأخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابى بكر بن نافع وعن بندار عن عندر وأخرجه النسائى في القضاء عن حميد بن مسعدة وفي المناقب عن احمد بن حفص قوله «أهجمهم» امر من هجا بهم جواو هو نقيض المدح قوله «أو هاجهم» شك من الراوى من المهاجاة ومعناه جازهم به جواهم قوله «وجبريل معك» يعنى يؤيدك ويعينك عليه به

٢٤ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَهْبِ بْنِ جَبْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو قَالَ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ هِلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى خُبَّارِ سَاطِجٍ فِي سِكَّةٍ بَنَى غَنَمٌ زَادَ مُوسَى مَوْكِبَ جَبْرِيلَ**

مطابقته للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسماعيل التبوذنى وجريرو هو ابن حازم والنصر الازدى البصرى واسحاق هو ابن راهوبه ووهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم المذكر وروى هذا الحديث من طريقين الاول عن موسى بن جرير عن حميد بن أنس والثانى عن اسحاق بن وهب بن جرير عن ابيه عن حميد بن هلال بن هبيرة المدنى البصرى والحديث أخرجه البخارى ايضا في المغازى عن موسى بن اسماعيل ايضا قوله «فى سكة بنى غنم» السكة بكسر السين المهملة وتشديد الـ كاف الزقاق وبني غنم بفتح الغين المعجمة وسكون النون بطن من الخزر ج و هم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم ابو ايوب الانصارى واخرون وقال بعضهم و هم من زعم ان المراد هنا بنى غنم حى من بنى تغلب بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الغين المعجمة فان اولئك لم يكونوا يومئذ بالمدينة انتهى قالت اراد بهذا الخط على الكرمانى فان القائل به هو الكرمانى قوله «زاد موسى» هو موسى بن اسماعيل المذكر و اراد بهذا ان موسى زاد فى الماتن هذه الزيادة وقد اوصلا البخارى فى المغازى عنه قوله «موكب جبريل» عليه الصلاة والسلام قال الكرمانى هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ومحذوف ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرمانى يروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل للزينة موكب وكذلك جماعة القريسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسرون رفق وهم ايضا القوم الركوب للزينة والتنزه وذكره فى باب موكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري فى باب موكب به

٢٥ - **حَدَّثَنَا قُرَّةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ يَأْتِي الْمَلِكَ أَحْيَانًا فِي مِثْلِ صَلَافَةِ الْجَرَسِ فَيَنْتَهَمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَيَّ وَيَتَمَثَّلُ لِي الْمَلِكُ أَحْيَانًا رَجُلًا فَيُسْكَأُنِي فَأُعِي مَا يَقُولُ**

مطابقته للترجمة في قوله «الملك فى الموضعين» وفروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابى المغيرة ابو القاسم الكندى الكوفي وهو من افراده والحديث مر فى اول الكتاب فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الى آخره قوله «وفيههم» بالهاء أى يقطعهم

٢٦ - **حَدَّثَنَا آدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي**

هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أُنْفِقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَعَتْهُ خَزَنَةُ الْجَنَّةِ أَيْ قُلْ هَلُمَّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ذَاكَ الَّذِي لَا تَوِيَّ هَلَيْتِهِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ ❦

مطابقته للترجمة في قوله خزنة الجنة فانهم الملائكة والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب فضل النفقة فانه اخرجه هناك عن سعد بن حفص عن شيبان عن يحيى عن ابي سلمة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله «زوجين» اي درهمين او دينارين قوله «اي قل» اي يا فلان قوله «لا توي» بفتح التاء المشاة من فوق اي لاهلاك ❦

٢٧ - ❦ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ هَذَا جَبْرِيلُ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ تَرَى مَا لَا أَرَى تُرِيدُ النَّبِيَّ ﷺ ❦

مطابقته للترجمة في قوله هذا جبريل . وهشام هو ابن يوسف الصنعاني الباني قاضيا ومعمرا بفتح الميمين هو ابن راشد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستئذان عن محمد بن مقاتل وفي الادب وفي الرقاق عن ابي اليمان وفي فضل عائشة عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه الترمذي في المناقب عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في عشرة النساء وفي اليوم والليلة عن عمرو بن منصور وعن محمد بن حاتم وعن احمد ابن يحيى قوله «يا عائشة» وروى ياعاش بالترخيم فيجوز في الشين الضم والفتح قوله «يقرأ» من الثلاثي ويروى يقرأ بضم الياء من المزيد وفيه منقبة عظيمة لعائشة رضي الله تعالى عنها . (فان قلت) هلا واجها جبريل كما واجه مريم عليها السلام قالت وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام لامر اب نصب جبريل ليعلمها بكونه قبل كونه لتعلم انه يكون بالقدره فتسكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة لكونها في وحدة فقال لا تحرن في قدح حمل ربك تخشعك سر يا فـ كان خطاب الملك لها في الحالتين تسكن ولا تنزعج ❦ وجواب اخر ان مريم كانت حالية من زوج فواجهها بالخطاب وام المؤمنين احترمت لسيد الامة كما احترم الشارع قهرم عمر رضي الله تعالى عنه الذي رآه في المنم خوقان الغيرة وهذا المبلغ في فضل عائشة لاسيما اذا احترمها جبريل عليه الصلاة والسلام الذي لاشهوة له حفظا لقلب زوجها سيد الامة كان عما قبل فيها في الافك ابعده ❦ وجواب آخر انه خاطب مريم لكونها انبية على قول وعائشة لم يندكر عنها ذلك ❦ وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرى الملك ولا يراه من معه ❦ وفيه زيادة عائشة في الرد على سلام جبريل عليه الصلاة والسلام بقوله ورحمة الله وبركاته وهي سنة قاله ابن عباس وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول في ابتداء السلام وورده سواء السلام عليكم ❦ وفيه جواز سلام الاجنبي على الاجنبية اذا لم يخش ترتب مفسدة والاولى تركه في هذا الزمان ❦

٢٨ - ❦ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرِّجٍ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ ذَرِّجٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَجَبْرِيلَ أَلَا تَزُورُنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا قَالَ قَرَأْتُ . وَمَا تَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا الْآيَةَ ❦

مطابقته للترجمة في قوله لجبريل عليه الصلاة والسلام وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء وتقديم في التيمم ويحيى بن جعفر بن اعين ابر زكريا البخاري البكندي وهو من افراده وعمر بن ذر

يروى عن ابيه ذر بن عبد الله الحمداني الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي نعيم ايضا وفي التوحيد عن خالد بن يحيى وفي بدء الخلق ايضا عن يحيى عن وكيع واخرجه الترمذي في التفسير عن الحسين ابن حريث وعن عبد بن حميد واخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسماعيل وعن ابراهيم بن الحسن وقال الترمذي حديث حسن قوله «حدثنا عمر» بصيغة الجمع وكلمة «ح» بعده للتحويل قوله «وحدثني» بصيغة الافراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله «الا تروننا» كلمة الالهة المعرض والتعريض ويجوز ان تكون للتمني قوله «فنزلات» اي نزلت الاية التي اولها (وما تنزل الا بالامر ربك) الى اخره *

٢٩- **حدثنا اسماعيل قال حدثني سليمان عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقراني جبريل على حرف فلم أزل أستزيد حتى انتهي إلى سبعة أحرف**

مطابقته للترجمة في قوله جبريل عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن ابي اويس وسليمان بن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن سعيد بن عفير واخرجه مسلم في الصلاة عن حملة عن عبد بن حميد قوله «على حرف» اي على اربعة وقيل الحرف الاعراب وقيل الكيفيات قوله «فلم أزل أستزيد» اي اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكايل عن شماله فنظر الى ميكايل كالمستشير فلم يزل يشير اليه استزده حتى قال سبعة احرف كما شاف كف فلهذا قيل ان المرء في القرآن كفر وانه لا ينبغي ان يقول احد بله في القرآن ليس هو هكذا ولا يقال ان بعض القرآن خير من بعض قوله «الى سبعة احرف» اي سبعة لغات من لغة العرب يعني انها مفرقة في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناها ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه على انه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة احواله مالك يوم الدين وعبد الطاغوت ومما بين ذلك قول ابن مسعود اني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين فافروا كما علمتهم انما هو كقول احدكم هلم وتعال واقبل ته وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها *

٣٠- **حدثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلما رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة**

مطابقته للترجمة في قوله جبريل في الموضعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قد مر في اول الكتاب فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس الى آخره *

وعن عبد الله قال حدثنا معمر بهذا الاثر نحوه

عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه احمد بن يونس والآخر معمر *

وروى أبو هريرة وفاطمة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل كان يدارسه القرآن

(۱۸۲ - ج ۱۵ عمدة القاری)

باب إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء فوافقت

أحدهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه

أي هذا باب يذكر فيه إذا قال الإمام إلى آخره قالوا ليس قد كر هذا الباب هنا وجه لأن جميع أحاديث هذا الباب في ذكر الملائكة وهو متصل بالباب السابق ولهذا لا يوجد هذا في كثير من النسخ وكذلك يقع في رواية أبي ذر ذكر هذا الباب قوله (آمين) مقصور وممدود ومعناه استجب قوله (فوافقت أحدهما) أي إحدى كلمتي آمين واخذ هذه الترجمة من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا قال الإمام (غير المنصوب عليهم ولا الضالين) فقولوا آمين فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه (رواه البخاري من حديث أبي صالح عنه وروى ابن ماجه من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال (إذا أمن الإمام فأمنوا فإن الملائكة تؤمن فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه)

٣٤ - حدثنا محمد بن أحمد قال أخبرنا محمد بن أحمد قال أخبرنا ابن جريج عن اسماعيل بن أمية أن نافعاً حدثه أن القاسم بن محمد حدثه عن عائشة رضي الله عنها قالت حشوت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة فيها تمثيل كأنها نمرقة فجاء فقام بين البابين وجعل يتغير وجهه فقلت ما تأبى رسول الله قال ما بال هذه الوسادة قالت وسادة جملة تلك لئلا يجمع عليهم أقال أما علمت أن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة وأن من صنع الصورة يذهب يوم القيامة يقول أحيوا ما خلقتم

مطابقه للترجمة أعني باب ذكر الملائكة في قوله أن الملائكة وكذا المطابقة بين أحاديث هذا الباب كلها وبين هذه الترجمة في ذكر الملائكة ومحمد هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن يزيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج وعن قريب مضى هكذا هؤلاء الثلاثة على نسق واحد واسماعيل بن أمية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي القرشي السكي والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب البروع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فإنه أخرجه هناك عن عبد الله ابن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة إلى آخره قوله (وسادة) بكسر الواو وهي الخدة وجمعها وسائد والتمثيل جمع التمثال وهو وإن كان في الأصل للصورة المطلقة فلراد منه هنا صورة الحيوان قوله (كأنها نمرقة) لفظ الراوي عن عائشة والنمرقة بضم النون والراء وبكسرهما وبغير هاء وقال الجوهري النمرق والبرقة وسادة صغيرة وربما سموا الطائفة التي فوق الرجل نمرقة عن أبي عبيد ويجمع على نمارق قوله (فقام بين البابين) ويروى بين الناس قوله (وجعل من أعمال المقاربة) وهي على ثلاثة أقسام منها ما وضع للدلالة على المشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل كان إلا أنه يجب أن يكون خبره جملة وهما كذلك قوله (فقلت ما لنا) ويروى فقالت ما لنا يعني ما فعلنا حتى تغير وجهك قوله (ما بال هذه النمرقة) أي ما شأنها فيها تمثيل قوله (قال أما علمت) أي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله (يقول) أي يقول الله ويروى فيقال قوله (أحيوا) بفتح الهمزة وباقي الكلام مر هناك

٣٥ - حدثنا ابن مقار قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله ابن عبد الله أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت أبا طلحة يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة تماثيل

وجه مطابقة هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل المروزي المجاور بمكة وهو من افراده
وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمّر بفتح الميمين هو ابن راشد وابوطاحه هوزيد بن سهل الانصاري وقال
الدارقطني وافق معمّر هناعن الزهري جماعة وخالفهم الاوزاعي فرواه عن الزهري عن عبد الله عن ابي طلحة ولم يذكر
ابن عباس ورواه سالم ابو النضر عن عبيد الله بن خور ورواية الاوزاعي وفي النسائي عن معقل عن الاوزاعي كرواية الجماعة وقال
هذا هو الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن عبيد الله قال حدثني ابوطاحه
فذكره وروى الترمذي من حديث اسحق بن موسى الانصاري حدثنا من حديث مالك عن ابي النضر عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة انه دخل على ابي طاحه الانصاري يعودوه فوجد عنده سهل بن حنيف قال فدعا ابوطاحه السنانا فنزع ثوبه
تحتة فقال له سهل لم تنزعه قال لان فيه تصاوير وقال فيها النبي ﷺ ما قد علمت قال سهل اولم يقل الاما كان يقا
في ثوب فقال بلى ولكنه اطيب انفسى هذا حديث حسن صحيح قلت في رواية مالك هذه ما يقتضى الاتصال
بين عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وبين ابي طاحه فانه دخل على ابي طاحه وسمعه منه وهكذا في رواية محمد بن اسحق
عن سالم ابي النضر عنه عند النسائي وفي رواية الستة ما خلا بادا ودمن رواية الزهري ايضا ادخل ابن عباس بين عبيد الله
ابن عبد الله وبين ابي طاحه فهل الحكم للرواية الزائدة او للرواية الناقصة فاخترنا بين الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح
فيها بالاتصال واختار النسائي الزائدة لانه روى كليهما ورجح الزائدة

ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي
عن ابراهيم بن موسى وعن اسماعيل بن ابي اويس وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعن
عمر والباقد وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعن اسحق
ابن ابراهيم وعبد بن حميد واخرجه الترمذي في الاستئذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حميد
واخرجه النسائي في الصيد عن قتبية واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن
يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة

ذكر منناه قوله (فيه كلب) قال ابن التين يريد كلب دار قال واراد بالملائكة غير الحفظة وكذا
قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في
بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما يحرم اقتناؤه من السكلاب والصور واما ما لبس بحرام من كلب الصيد او الزرع او المشية
والصورة التي تمنع في البسط والوسائد وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام في كل
كل وكل صورة ثم قيل سبب المنع من دخول الملائكة كونها مصيبة فاحشة وكونها مصاهاة خلق الله وفيها ما يعبد من
دون الله وامتناعهم من الدخول في بيت فيه كلب لكثرة كاله الجاسات ولان بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضد لهم
ولقب رائحة السكب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة ولا لها ينهي عن اتخاذها مما لم يؤذن فيه فموجب
متخذها بحرامته دخول الملائكة بيته وصلاته فيه واستغفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت
كل هذه في السكب لا يشق المليل ولا يروى القليل وهذا التحذير اسوا حالا من السكب مع انه ما ورد فيه شيء وفي
النجاسة هو نجس منه لانه نجس العين بالنص بخلاف السكب فان في نجاسة عينه خلافا قوله «ولا صورة تماثيل» من
اضافة العام الى الخاص

٣٦ - حدثنا أحمد قال حدثنا ابن وهب قال أخبرنا عمرو أن بكير بن الأشج حدثه
أن بسر بن سعيد حدثه أن زيد بن خالد الجهني رضى الله عنه حدثه ومع بسر بن

سعيد بن عبد الله الخولاني الذي كان في حجر ميمونة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا زيد بن خالد أن أبا طلحة قال حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل بيتا فيه صورة قال بشر فمرض زيد بن خالد فمدناه فاذا نحن في بيته يستتر فيه تصاوير فقلت لعبيد الله الخولاني ألم يحدثنا في التصاوير فقال إنه قال إلا رقم في ثوب أسمىته قلت لا قال بلى قد ذكره

أحمد هو أبو صالح المصري وحزم به أبو نعيم وقال الكرمانى أحمد بن صالح أو ابن عيسى التستري وذكره في رجال الصحيحين أحمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدث عنه البخارى في غير موضع من الجامع واختلفوا في أحمد هذا فقال قوم أنه أحمد بن عبد الرحمن ابن أخى ابن وهب وقال آخرون أنه أحمد بن صالح أو أحمد بن عيسى وقال أبو أحمد الخافض النيسابورى أحمد بن وهب هو ابن أخى ابن وهب وقال أبو عبد الله بن منده كلما قال البخارى في الجامع حدثنا أحمد بن وهب فهو ابن صالح المصري ولم يخرج البخارى عن أحمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا وإذا حدث عن أحمد بن عيسى نسبه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره بفتح العين هو ابن الحارث المصري وبكر بضم الباء الموحدة مصر بكر بن الأشج بالشين المعجمة وبشديد الجيم وقد مر في الوضوء وسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من أهل المدينة وزيد بن خالد الجهني من مشاهير الصحابة وعبيد الله الخولاني هو عبيد الله بن الأسود ويقال ابن الأسود الخولاني ربيب ميمونة زوج النبي ﷺ والحديث أخرجه البخارى أيضا في اللباس عن قتبية عن الليث وأخرجه مسلم في اللباس عن قتبية به وعن أسحق بن إبراهيم وأخرجه أبو داود فيه عن قتبية به وعن عثمان بن أبى شيبة وعن وهب بن بقية وأخرجه النسائي في الزينة عن أسحق بن إبراهيم وعن عيسى بن حماد قوله (الرقم) أصل الرقم الكتابة والصورة غير الرقم وقال ابن الأثير الرقم النقش والوشم قوله (الاسمعة) كلمة الافتح الحمزة واللام الخفيفة ومعناها ههنا الاستفهام عن النفي قوله (قلت لا) أى لم اسمعه قال بلى سمعته قد ذكره أى الحديث *

٣٧ - **حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو بن سالم عن أبيه** قال وعد النبي ﷺ جبريل فقال إنا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب

يحيى بن سليمان أبو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وعمره بفتح العين وبالواو كذا وقع في رواية الأكثرين وظن بعضهم أنه عمرو بن الحارث وهو خطأ لأنه لم يدرك سالما والصواب عمر بضم العين وبشير واو وهو عمر ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشيحي وكذا وقع في اللباس عن يحيى بن سليمان بهذا الإسناد قوله « وعد النبي » بالنصب وجبريل بالرفع فاعله يعنى وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن ينزل فلم ينزل فساله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال أنا لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب *

٣٨ - **حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن معمر بن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فإنة من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه**

إسماعيل بن أبي أويس وسعى بضم السين المهملة وفتح الميم نشد بداليه آخر الحروف مرلى أبى بكر بن عبد الرحمن

ابن الحارث بن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا وولك الحمد وقدم الكلام فيه هناك *

٣٩ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا دَامَتِ الصَّلَاةُ تُخَوِّسُهُ وَالْمَلَائِكَةُ تَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ مَا لَمْ يَقُمْ مِنْ صَلَاتِهِ أَوْ يُحْدِثَ** ﴿

محمد بن فليح يروي عن أبيه فلاح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك غلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفي باب الحديث في المسجد قوله (ما لم يقم من صلاته) أي من وضع صلاته الذي صلى فيه قوله (أو يحدث) أي أو ما لم يحدث *

٤٠ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ صَمَوَانَ بْنِ يَعْنَى عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ قَالَ سُفْيَانُ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ** ﴿

سفیان هو ابن عيينة وعمره هو ابن دينار وعطاء هو ابن أبي رباح وصفوان يروي عن أبيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهمل والمهمل وفتح اللام بالقصر ابن أمية التميمي ويعرف بابن منية وهي أمه ويقال حديثه والحديث أخرجه البخاري أيضا في صفة النار عن قتيبة وفي التفسير عن حماد بن المنهال وأخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة وأبي بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم وأخرجه أبو داود في الحروف عن أحمد بن حنبل وأحمد بن عبد الله وأخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتيبة وفي التفسير أيضا عن إسحاق بن إبراهيم قوله « يا مالک » وهو اسم خازن النار قوله « قال سفیان » أي قال سفیان وهو ابن عيينة الراوي قوله « في قراءة عبد الله » هو عبد الله بن مسعود قوله « يا مالک » مرخم حذف الكاف منه ويحوز في اللام الضم والكسر *

٤١ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَتْهُ أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ كَانَ أَشَدَّ مِنْ يَوْمِ أُحُدٍ قَالَ لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكَ مَا لَقِيتُ وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ إِذْ هَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ بَالِ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ فَأَنْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِ فَلَمْ أَسْتَقِمْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ النُّعَالِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَعَابَةِ قَدْ أَظْلَمَتْنِي فَمَظَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ فَنَادَانِي فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِيَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ فَنَادَانِي مَلَكَ الْجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ ذَلِكَ فِيمَا شِئْتَ إِنَّ شِئْتَ أَنْ أَطْبِقَ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ﴿**

الحديث أخرجه البخاري أيضا في التوحيد عن عبد الله بن يوسف أيضا وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي الطاهر ابن السرح وحرمله بن يحيى وعمر بن سواد وأخرجه النسائي في التبعوت عن أبي الطاهر به قوله « يوم أحد »

هو يوم غزوة احد كانت في سنة ثلاث من الهجرة قوله «يوم العقبة» هي التي تنسب اليها جرة العقبة وهي بنى قوله
 «اذ عرضت نفسي» اي حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشرين من المبعث وانه كان بعد موت ابي طالب
 وخديجة رضي الله تعالى عنها وذ كرموسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب ان النبي ﷺ لما مات ابو طالب توجه
 الى الطائف رجاء ان يؤوه فعمد الى ثلاثة نفر من ثقيف وهم ساداتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسمود بن عمرو فعرض
 عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتهك منه قومه فردوا عليه اقبح رد قوله «علي بن عبد ياليل» بالياء اخر الحروف وكسر
 اللام وسكون الياء اخر الحروف وفي اخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتحفيف اللام وفي اخره لام واسم عبد ياليل
 كنانة ويقال مسمود وفي الجملة للسكابي عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف بن ثقيف
 والمذكور هنا انه ﷺ عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذي في المغازي ان الذي كلمه هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب
 ان عبد كلال اخوه لا ابيه وكان ابن عبد ياليل من ا كبار اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حميد في تفسيره من طريق
 ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى (على رجل من القرية بين عظيم) قال زلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد ياليل الثقيفي وعن
 ابن سعد كانت اقامة النبي ﷺ في الطائف عشرة ايام وذ كر ابن اسحاق وابن عقبة ان كنانة بن عبد ياليل وقدم مع وفد
 الطائف سنة عشر فاسلموا وذ كر ابو عمر في الصحابة كذلك وذ كر المدايني ان الوفا سألوا الا كنانة فخرج الى الروم
 ومات بها بعد ذلك والله اعلم بقوله «على وجهي» متعلق بقوله انطلقت اى على الجهة المواجهة لى قوله «بقرن الثعالب»
 جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقرب مكة وقال النووي هوميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم
 ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف
 على يوم وليلة منه كقوله ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القاسمي من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع
 ومن فتحها اراد الطريق الذي يتفرق منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله «ملك الجبال» اى بعث الله اليك ملك الجبال
 وهو الملك الذي سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله «ذلك» مبتدا وخبره محذوف اى ذلك كما قال جبريل او كما
 سمعت منه والمبتدا محذوف اى الامر ذلك قوله «فيما شئت» كلمة مافية استفهامية وجزاء قوله (ان شئت مقدر) اى ان
 شئت فعلت قوله «ذلك فيما شئت ان شئت» كذا هو في رواية ابي ذر عن شيخه وروى عن الكشميهني مثله الا انه
 قال شئت وروى الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ البخاري فقال يا محمد ان الله بعث اليك ملكا وانا
 ملك الجبال لتامرني بامرله فاشئت ان شئت قوله «ان اطبق» اى بان اطبق وان مصدرية تقديره فعلت باطباء
 الاخشين عليهم والاشخبان بالخاء والشين المجمعين هاجبا لمكة ابو قيس والذي يقابله فيقمان وقال الصغاني بل هو
 الجبل الاحمر الذي بشرف على قيعمان وهم من قال ثور قت الذي قال الاخشبان ابو قيس وثور هو الكرمانى وسميا بذلك
 لصلابتهما وغلظ حجارتهما يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام عارى اللحم والمراد من قوله ان اطبق عليهم ان يلتقيا
 على من بمكة فيصيران كطابق واحد عليهم قوله «بل ارجو» كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني انا ارجو
 قوله «ان يخرج الله» بضم الياء من الاخراج قوله من يعبد الله في محل النسب لانه مفعول يخرج قوله «يعبد الله»
 اى بوحده قوله «لا يشرك به شيئا» تفسيره

٤٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ** قَالَ **حَدَّثَنَا أَبُو هَوَانَةَ** قَالَ **حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ الشَّيْبَانِيُّ** قَالَ **سَأَلْتُ زُرَّ**
ابْنَ جُبَيْشٍ عَنْ **قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى** قَالَ
حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ رَأَى جِبْرِيلَ لَهُ سِتْمِائَةٌ مَجْنَحٌ

ابو عوانة بفتح العين الوصاح بن عبد الله البشكري وابو اسحق الشيباني اسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز
 الكوفي وزر بكسر الزاي وتشديد الراء ابي حبيش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء اخر الحروف وفي

آخره شين معجمة الاسدي الكوفي مات سنة اثنين وثمانين قوله (قاب قوسين) اي قدر قوسين قوله «حدثنا ابن مسعود»
اي عبد الله بن مسعود يروي قال لي ابن مسعود قوله «انه» اي ان النبي ﷺ وسياتي الكلام في سورة والنجم مبسوطا
ان شاء الله تعالى

٤٣ - ﴿ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى قَالَ رَأَى زَفْرًا أَخْضَرَ سَدًّا أَفْقَ السَّمَاءِ ﴾
الاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي وعلقمة بن يزيد وعبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير
عن قبيصة عن سفيان واخرجه الترمذي في التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي
قوله « زفرًا » هو ثياب خضر تبسط دل الكرمانى ويحتمل ان يكون المراد من الرفراف اجنحة جبريل عليه
الصلاة والسلام كما تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها

٤٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ ابْنِ مَوْيَنَ أَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَهْظَمَ وَلَيْكِنْ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ فِي صُورَتِهِ وَخَلْقِهِ سَادًّا مَا يَنْ الْأُفْقِ ﴾

محمد بن عبد الله شيخه من اولاده ومحمد بن عبد الله بن المنقذ بن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري البصري وابن عون
هو عبد الله بن عوف بن اربطبان ابو عون المزي البصري والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم
قوله « فقد اهظم » اي دخل في امر عظيم ومفعوله محذوف قوله « في صورته » اي في هيئته وحق بقته قوله « وخلق »
اي خلقته التي خالق عليها قوله « سادا » نصب على الحال من جبريل اي مطبقا بين افق السماء وقال احمد باسناده عن
ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته وله ستانة جناح كل جناح منها قد
سد الافق بسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما لله به عليهم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جبريل ان ياتيه في صورته التي خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تاتي
وقال بلى فظهر له في ستانة جناح سد الافق جناح منها فاشاهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر اعظيها فصعق وذلك
معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وفدثت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان ياتي النبي ﷺ في صورة دحية
الكلبي وتارة كان ياتيه في صورة اعرابي واتاه مرتين في صورته التي خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند سدرة
المنتهى وجبريل هو امين الوحي وحازن القدس ويقال له الروح الامين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة
وهي جبر عبد وابل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبد الله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها في التاريخ الكبير في فضل خلق
الملائكة ثم اعلم ان انكار عائشة رضى الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها رواية اذ لو كان معارواية فيملاذ كونه وانما اعتمدت
على الاستنباط من الايات وهو مشهور قول ابن مسعود وعن ابي هريرة مثله وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه
راه بعينه روى ذلك عنه بطرق وروى ابن مردويه في تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه في حديث طويل وفيه
فلما اكرمى ربي برؤيته بان اثبت بصري في قلبي اجذب بصري لنوره نور العرش وروى اللالكائي من حديث حماد
ابن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رايت ربي عز وجل ومن حديث ابي هريرة قال رايت
ربي عز وجل الحديث وفيه كراين اسحاق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس يسأله هل رأى رسول الله ﷺ ربه فقال
نعم والاشهر عنه انه راه بعينه وروى عنه ان الله تعالى اخضع موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام واهم عليه
الصلاة والسلام بالحلة ومحمد بالروية وقال الماوردي قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة
والسلام فرآه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازي وابواليث السمرقندي هذه الحكاية عن كعب

وحكى عبدالرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد راى محمد ربه وحكى النقاش عن احمد انما اقول بحديث ابن عباس بعينه راى حتى انقطع نفس احمد وقال الاشعري وجماعة من اصحابه انه راى يبصره وعينى راسه وقال كل اية اويتها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها نبينا ﷺ وخص من بينهم بتفصيل الرؤية * فان قلت قال الله تعالى (لا تدركه الابصار) وقال (ان ترانى) قلت المراد بالادراك الاحاطة ونفى الاحاطة لا يستلزم نفى نفس الرؤية وعن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقيل لا تدركه ابصار الكفار وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وليس فى الشرع دليل قاطع على استحالة الرؤية ولا امتناعها اذ كل موجود فرؤيته جائزة غير مستحيلة واما قوله ان ترانى فعناه فى الدنيا وذكر القاضي ابو بكر ان موسى عليه السلام راى ربه فلذلك صعد وان الجبل راى ربه فلذلك صار دكا استبطه من قوله (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) ثم قال (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) فرام الجبل فصار دكا وراه موسى عليه السلام فصعد *

٤٥ - **حدثني محمد بن يوسف قال حدثنا أبو اسامة قال حدثنا زكريا بن أبي زائدة عن ابن اشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضى الله عنها فابن قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل ولما أتاه هذيه المرأة في صورته التي هي صورته فسدت الأفق ***

محمد بن يوسف هذا هو ابو احمد البخارى البيكندى وقد جزم به ابو على الجيساني وابو اسامة حماد بن اسامة وابن اشوع بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو وفى اخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب الى جده والشعبي عامر بن نراحيل ومسرون بن الاجدع والحديث اخرجه مسلم فى الايمان عن محمد بن عبد الله ابن نمير عن اب اسامة نحوه **قوله** «فابن» قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فله معنى قوله ثم دنا فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلقا عليها لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تلك الصورة الحلقية الا هذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب *

٤٦ - **حدثنا مؤمنى قال حدثنا جبرير قال حدثنا أبو رجاء عن صفرة قال قال النبي ﷺ رأيت الليلة رجلا من أنبيائي قال الذى يؤقى النار مالك خازن النار وأنا جبريل وهذا ميكائيل *** موسى هو ابن اساميل التبوذكى وجبرير بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدى البصرى وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبد الله الطاردي البصرى ادرك زمن النبي ﷺ ولم يره واسلم بهمد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر من ذلك والحديث مضى فى كتاب الجنائز فى باب مجرد بهد باب ما قيل فى اولاد المشركين مطولا بهين هذا الاستناد به

٤٧ - **حدثنا مسدد قال حدثنا أبو هوانة عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأتت فباتت غصبان عليها ففنتها الملائكة حتى تصبح ***

ابو هوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو حازم بالخاء المهملة والزأى سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا فى النكاح عن محمد بن بشار واخرجه مسلم فى النكاح عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب

وعن ابي سعيد الاشج وعن زهير بن حرب واخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن عمرو والرازي واخرجه في الملائكة عن محمد بن العلاء *

﴿ تَابِعَهُ شُعْبَةُ وَأَبُو حَمَزَةَ وَابْنُ دَاوُدَ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ ﴾

اي تابع ابو عوانة شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخاري في التكايح باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها قال حدثنا محمد بن يشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة الى اخره نحوه سواء قوله «وابو حمزة» اي وتابعه ابو حمزة وهو محمد بن ميمون السكري قوله «وابن داود» اي وتابعه ابن داود وهو عبد الله الحريزي بالخاء المعجمة وبالراء ووصل متابعه مسدد في مسنده الكبير قوله «وابو معاوية» اي وتابعه ابو معاوية وهو محمد بن خازم بالمعجمة بن ووصل متابعه مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشج قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا جرير عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا دعا الرجل امراته الى اخره نحوه غير ان في قوله فلم تاته موضع فابت في رواية البخاري رحمه الله *

٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثُمَّ قَرَّرَ عَنِّي الْوَحْيُ فَبَيْنَمَا أَنَا أُمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ فَرَأَيْتُ بَصْرِي قَبْلَ السَّمَاءِ فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِمَاةٍ قَاعِدٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَجِئْتُ مِنْهُ حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَجِئْتُ أَهْلِي فَقُلْتُ زَمَلُونِي زَمَلُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ أَلَيْسَ فِي قَوْلِهِ وَالرَّجْزُ فَاهْجُرْ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَالرَّجْزُ الْأَوْتَانُ ﴾

رواه هذا الحديث قدمه وأعيده مرة على نسق واحد ومترقين ايضا والحديث قدمه بشرحه في اول الكتاب قوله «فجئنت منه» على صيغة المجهول من الخاء بالحيم والهمزة وبالناء المثلثة اي رعبت وفيه لغة اخرى جئنت نشاء بن مثلثتين ومعناه هويت اي سقطت قوله «والرجز الاوتان» تفسير منه بان المراد من الرجز في قوله (والرجز فاهجر) الاوتان وهو جمع وثن وهو ماله حنة من خشب او حجر او فضة او جوهر وكانت العرب تنصها وتعبدها *

٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَمٍّ نَبِيَّكُمْ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِي مُوسَى رَجُلًا آدَمَ طَوَّالًا جَمَدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ مَنُوءَةَ وَرَأَيْتُ عِيسَى رَجُلًا مَرْبُوعًا مَرْبُوعًا انْخَلَقَ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ سَمِطَ الرَّأْسِ وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالْجَبَلِ فِي آيَاتٍ أَرَاهُنَّ اللَّهُ لِيَأْتَهُ فَلَا نَكُنُ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ ﴾

غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون لقب محمد بن جعفر ابي عبد الله البصري صاحب الكرايس قوله «وقال لي خليفه» هو ابن خياط هو شيخ البخاري وأشار هذا الى انه جمع بين روايتي شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد ابن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ سعيد بن ابي عروبة وابو العاليتين بالمهمة اسمهم رفيع بضم الراء

وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة الرياحى بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة البصرى وابو العالية الآخر يروى ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالبراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء وكان يرى التبل وهو ايضا بصرى * والحديث اخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن ابي ابي عن غندر عن شعبة نحو الاول واخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن المنقر وعن محمد بن ابي بكر كلاهما عن غندريه وعن عبد بن حميد عن بونس بن محمد عن شيان عن قتادة اتم من الاول ثم

﴿قوله كرمناه﴾ قوله «آدم» من الادمية وهى في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من ادمية الارض وهى لونها وبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام والادمية في الابل البياض مع سواد المقلتين يقال بعير آدم بين الادمية وناقية ادماء قوله «طوال» بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل قوله «جمد» اى غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجمدة فى صفات الرجال يكون مدحا واما قالمح معناه شديد الاسر والخلق اوب يكون جمدة الشعر وهو ضد السبط لان السبوة اكثرها في شعورهم واما اللهم فهو القصير المتردد الخلق وقال الداودى لا ارى جمدا يحفظ الا ان الطوال لا يوصف بالجمودة وقال ابن التين هذا كلام غير صحيح لان الطول لا ينافيه بل يكون الطويل جمدا وسبطا قوله «شنوءة» بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وفتح الهمزة قيل هو من فحطان وقال الكرماني شنوءة اسم قبيلة بطن من الازد طوال القامات وقال ابن هشام شنوءة هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نضر بن الازد وانما قيل ازد شنوءة لشعثان كان بينهما وهو البغض والنسبة اليه شنوى وجه تشبيه موسى عليه الصلاة والسلام برجال شنوءة في الطول والسمرة قوله «مربوطا» اى لا قصيرا ولا طويلا قوله «مربوع الخلق» بفتح الخاء اى معتمدا على الحلقة ماثلا الى الحرة قوله «سبط الراس» بكسر الراء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووى فتحها وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف كما في الكتف وقال واما الجمدة في صفة موسى عليه السلام فلاولى ان يحمل على جمودة الجسم وهى كتنازه واجتماعه لاجمودة الشعر لانه جاء في رواية ابي هريرة انه رجلي الشعر قوله «والدجال» بالنصب اى ورايت الدجال قوله «في آيات» اى في آيات اخرى اراها الله اياه اى النبي ﷺ قوله «علا تكن في مرية» بكسر الميم وهو الشك قال النووى هذا استشهداد من بعض الرواة على انه ﷺ لقي موسى عليه الصلاة والسلام وقال الكرماني الظاهر انه كلام رسول الله ﷺ والضمير راجع الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين *

﴿قال انس وأبو بكر عن النبي ﷺ تحرس الملائكة المدينة من الدجال﴾

تعليق انس رضى الله تعالى عنه وصله البخارى في اخر الحج في فصل المدينة في باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن المنذر عن الواسع عن عمرو عن اسحاق عن انس الحديث وتعليق ابي بكر نفع ابن الحارث وصله ايضا في هذا الباب عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكر عن النبي ﷺ الى آخره ثم

﴿باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة﴾

اى هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخلوقة وموجودة الا ان * وفيه رد على المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخاف يوم القيامة والجنة البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالنفاد اغصانه والتركيب دائر على معنى الستر وكانها تتكاثفها وتظللها سميت بالجنة التى هي المرة من مصدر جنة اذا ستره كنهها سترة واحدة لفرط التماها وسميت دار التواب جنة لما فيها من الجنان *

﴿قال أبو العالية مطهرة من الحيض والبول والبراق﴾

ابو العالية هو رفيع الرياحي وقد ذكر في الباب الذي قبله وأشار بذلك إلى تفسير لفظ مطهرة في قوله تعالى (ولهم فيها الزواج مطهرة) ووصله ابن أبي حاتم من رواية مجاهد وزاد ومن المتى والولد وفي رواية قتادة من الأذى والاثم قوله «والبزاق» ويقال بالصاد بصاق أيضا

﴿كَلَّمَا رُزِقُوا أُوتُوا بِشَيْءٍ ثُمَّ أُوتُوا بِآخَرٍ قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ أَوْ يَتَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾
 أشار بقوله كلما رزقوا إلى قوله تعالى (كلما رزقوا منهم من ثمرة رزقوا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها) قوله «أوتوا باخر» أي بثمر اخر واستفيد التكرار من لفظ كلما فإذا أوتوا باخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وفسره بقوله أوتينا من قبل قال ابن التين هو من أوتيته إذا أعطيته وهكذا رواية الأكرين وفي رواية الكشميهني أتينام أتينته بالقصر يعني جنته وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القليلة وجهان أحدهما رواه السدي في تفسيره عن مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من الصحابة (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) قالوا انهم أوتوا بالثمرة في الجنة فلما نظروا إليها قالوا هذا الذي رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد ابن أسلم والآخر ما قاله عكرمة (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) قال معناه مثل الذي كان بالأمس وهكذا قال الربيع ابن أنس قال مجاهد يقولون ما أشبهه به وقال ابن جرير وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى (وأوتوا به متشابها) *

﴿وَأُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا يُشْبِهُ بَعْضُهُ بَعْضًا وَيَخْتَلِفُ فِي الطَّعْمِ﴾

فسر قوله تعالى (وأوتوا به متشابها) بقوله يشبه بعضها بعضها وهكذا قال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية ولكنه قال في الطعم بالافراد وهو أيضا رواية في الكتاب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عامر بن يساف عن يحيى بن أبي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكثبان المسك ويطوف عليهم الولدان بالفواكه ويا كلونها ثم يؤتون بمثلها فيقول لهم أهل الجنة هذا الذي آتيناهمونا آتفاه فيقول لهم الولدان كلا وان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى (وأوتوا به متشابها) وقال ابن جرير في تفسيره بأسناده عن السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس في قوله متشابها يعني في اللون والمرأى وأيس يشبه في الطعم وقال عكرمة وأوتوا به متشابها يشبه ثمر الدنيا عيران ثمر الجنة أطيب وقال سفيان الثوري عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا في الأسماء وفي رواية ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن أبي حاتم من رواية أبي معاوية كلاهما عن الأعمش به *

﴿فَطَوَّفُوهَا يَبْقُظُونَ كَيْفَ شَاءُوا. دَانِيَةً قَرِيبَةً﴾

أشار بهذا إلى تفسير قوله تعالى (فطوفوا فيها) وفسر فطوفوها بقوله يقطفون كيف شاءوا قال الكرماني كيف فسر القطوف بقطفون قلت جعل فطوفوها دانية جملة واحدة وأخذ لازمها وروى عبد بن حميد عن طريق أسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال في قوله فطوفوها دانية يتناول منها حيث شاء وروى ابن أبي حاتم عن طريق الثوري عن أبي اسحق عن البراء أيضا ومن طريق قتادة قال دنت فلا يرد أي يسهل عنهم ولا شوك *

﴿الْأَرَاثِلُ السَّرُورُ﴾

أشار به إلى الأراك في قوله (متكئين فيها على الأرائك) وفسر هاب قوله السرور وكذا أفسره عبد بن حميد عن طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الأرائك السرور في الحجال والأرائك جمع أريكة قال ابن فارس الحجلة على السرير لا تكون إلا كذا وعن ثعلب الأريكة لا تكون إلا سريرا مستخدما في قبة عليه شوار ومخدة قلت الشوار بضم الشين المعجمة

و تخفيف الواو متاع البيت والحجلة بالتحريك بيت له قبة يستر بالثياب ويكون له ازوار كبار *

﴿ وقال الحسن النضر في الوجوه والسرور في القلب ﴾

اشار بتفسير الحسن البصري الى ما في قوله (وقام نضرة وسرورا) راوله (فوقاهم الله ذلك اليوم) اي فوقى الله الابرار شر ذلك اليوم الذي يخافونه من شدائده وقيام اي اعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وهو اثر النعمة وحسن اللون والبهاء وسرورا في القلوب واثر الحسن رواه عبد بن حميد من طريق مبارك بن فضالة عنه *

﴿ وقال مجاهد سلسيلا حديدية الجرية ﴾

اشار بتعليق مجاهد وتفسيره هذا الى ما في قوله تعالى (عينا فيها تسمى سلسيلا) قوله « عينا » بدل من قوله زنجبيلا فيما قبله قوله « فيها » اي في الجنة وقال الزجاج اي يسقون عينا فيها تسمى سلسيلا لسلامة انحدارها في الحلق وسهولة مساقها وقال ابو العالية ومقاتل بن حيان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في الطريق وفي منازلهم تنهم من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان والسلسيل في اللغة وصف لما كان في غاية السلاسة يقال شراب سلسيل وسلسال وقد زيدت الياء فيه حتى صار خماسيا ودل على غاية السلاسة وتعليق مجاهد واصله سعيد بن منصور وعبد بن حميد باسنادها عنه قوله « حديدية » بالحاء والدالين المهملات اي شديدة الجرية اي الجريان وقال عياض رواها القابسي جريدة بالحيم والراء بدل الدال الاولى وفسرها بالينة ورد عليه بان ما قاله لا يعرف *

﴿ غول وجع البطن ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون) وفسر الغول بوجع البطن وهذا التفسير مروى عن مجاهد وعن ابن عباس وقتادة صداع *

﴿ ينزفون لا تذهب عقولهم ﴾

فسر ينزفون بقوله لا تذهب عقولهم عند شرب خمر الجنة وهذا التفسير مروى عن ابن عباس وغيره وقرئ ينزفون بكسر الزاي وفيه قولان احدهما من انزف الرجل اذا نفذ شرابه والاخر يقال انزف اذا سكر واما انزف اذا ذهب عقله من الشرب فمشهور مسنوع *

﴿ وقال ابن عباس دهاقا ممتلئا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى وكاسا دهاقا وفسر الدهاق بقوله ممتلئا ووصله الطبري عن ابي كريب حدثنا مروان ابن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لعلامة اسقى دهاقا قال جاء بها الغلام ملأى فقال ابن عباس هذا دهاق وروى ايضا عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله كاسا دهاقا قال ملأى *

﴿ كواعيب نواهد ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى وكواعب اتراب وفسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه والدواهد جمع ناهد وهي التي بدانها يقال نهدا نهدا اذا ارتفع عن الصدر وصار له حجم والا تراب جمع ترب بالكسر وهو القرن *

﴿ الرحيق الخمر ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (رحيق مختوم) وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبري من طريق علي بن

ابن طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى رحيق مختوم قال المختوم بالمسك وقيل الرحيق الخبال من كل شئ موقال مجاهد
يشربها اهل الجنة صر فا وقال سعيد بن جبير و ابراهيم النخعي ختامه اخر طعمه *

﴿التَّسْنِيمُ يُعَلِّمُو شَرَابَ أَهْلِ الْجَنَّةِ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ومزاجهم من تسنيم) وفسره بقوله يعلمو شراب اهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال التسنيم يعلمو شراب اهل الجنة وهو صر ف المخر بين ويمزج لاصحاب اليمن وقال الجوهري التسنيم اسم ماء في الجنة سمي بذلك لانه جرى فوق الغرف والقصور *

﴿خَتَامُهُ طِينُهُ مَسْكَ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى رحيق مختوم وفسر المختوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن ابي حاتم من طريق مجاهد في قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفي طريق ابن الترداه في قوله ختامه مسك قال هو شراب ابيض مثل الفضة يختصون به اخر شراهم *

﴿لَهُمَا خِطَا تَانِ فَيَا ضَتَانِ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فيمما عينا تان فضاختان) وفسر الضاختان بقوله فيا ضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه والنضخ في اللغة تالمعجة اكثر من المهملة *

﴿يُقَالُ مَوْضُونَةٌ مَنْسُوجَةٌ وَمِنْهُ وَصَيْنُ النَّافَةِ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى على سرر موضونة وفسر الموضونة بالمنسوجة اي المنسوجة بالذهب وقيل بالخواهر واليوافيت رواء ابن ابي حاتم عن عكرمة وروى ايضاً من طريق الضحاك في قوله موضونة قال الوضين التشبيك والسميح يقول وسطها مشبك منسوج قوله «ومنه» اي ومن هذا وضين الناقة وهو البطن اذا نسج بعضه على بعض مضاعفاً

﴿وَالْكُوبُ مَا لَا أَدْنَى لَهُ وَلَا عُرْوَةٌ. وَالْأَبَارِيقُ ذَوَاتُ الْأَدَانِ وَالْعُرَا﴾

اشار به الى تفسير ما في قوله تعالى (يا كواكب و اباريق) والا كواب جمع كوب وفسره بقوله والكوب مالا اذن له ولا عروة وقيل الكوب المستدير لا عرى له ويجمع على كواب ويجمع الا كواب على كواب وروى عبد ابن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الابرين ليس له عروة والاباريق جمع ابريق على وزن افعيل او فاعيل *

﴿عُرْبًا مُنْقَلَةً وَاحِدُهَا عُرُوبٌ مِثْلُ صَبُورٍ وَصَبِيرٍ يُسَمِّيَهَا أَهْلُ مَكَّةَ الْعَرَبَةِ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ الْغَنَجَةَ

وَأَهْلُ الْبَرَقِ الشُّكْلَةَ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فجملناهن ابكرا عرابا اترابا) وفسر عرابا بقوم مثقلة اي مضمومة الراء قيل مرادهم بالتثقيب الضم وبالتخفيف الاسكان (قلت) ليت شعري هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله «واحدتها» اي واحدة العرب بضم الراء عروب مثل صبور في المفرد وصبر بضم الباء في الجمع وذكر النسي في تفسيره في قوله تعالى (فجملناهن ابكرا) عدا رعي عر ما عا شق محبات الى اقواجهن جمع عروب وقال الحسن العروب الملقاة وقال عكرمة غنجة وقال ابن زيد شكلة بلغة مكة فموجة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفمل وحزم الفراء بان العروب الغنجة قوله «العربة» بفتح العين وكسر الراء وفتح الباء واخرج الطبري من طريق نعيم بن حذلم في قوله تعالى (عربا) قال العرب الحسنة التبعيل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة حسنة التبعيل انها لعربة ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكي قال العرب التي تشتهى زوجها قوله «الغنجة» بفتح الغين المعجمة وكسر النون وبالجميم من الغنج وهو التكسر

والتدال في المرأة وقد نجت وتفتحت قوله «الشكلة» بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف ذات الدال *

﴿ وَقَالَ مُجَاهِدٌ رَوْحُ جَنَّةٍ وَرَخَاءُ وَالرَّيْحَانُ الرِّزْقُ ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم) وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرفق وقال الفرابي حسد ثنا ورفاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله (فروح) قال جنة (وريحان) قال رزق واخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم عن ورقاه بسنده بلفظ (فروح وريحان) قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبد بن حميد في تفسيره حدثنا شابة عن ابن ابي نجيح عن مجاهد (فروح وريحان) قال الرزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد السلام بن حرب عن يث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب وليسيم وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الحياة التي لا موت معها وعن الحسن الريحان ريحاننا هذا به

﴿ وَالْمَنْضُودُ الْمَوْزُ وَالْمَخْضُودُ الْمَوْقَرُ حَمَلًا وَيُقَالُ أَيْضًا لَا شَوْكَ لَهُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماه مسكوب) الآية وفسر قوله وطلح منضود بانه الموز وقال عياض ووقع هنا تخليط والصواب والطلح الموز والمنضود الموقر حلا الذي نضد به مضه على بعض من كثرة حمله واستصوب بعضهم ما قاله البخاري وفي ضمنه رد على عياض والصواب ما قاله عياض لان المنضود ليس اسم الموز وانما هو صفة الطلح وقال النسفي في تفسيره طلع شجر موزوع عن السدى شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وقال النسفي ايضا حكى ان رجلا قرأ عند علي رضي الله تعالى عنه (وطلح منضود) فقال علي وما شان الطلح انما هو طلع منضود ثم قرأ (طاهاهاضيم) فقيل انما في المصحف بالحاء افلا نحولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلح بالموز ولكنه شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء ابو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل هو شجر ام غيلان وله نوار كثير طيب الرائحة (قلت) وعلى كل تقدير في معنى الطلح فالمنضود صفة وليس باسم ومعناه مترا كم قد نضد بالحل من اسفله الى اعلاه وايسر له ساق بارزة وقال مسروق اشجار الجنة من عروقها الى افنانها ثمر كانه قوله «والمنضود» بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن *

﴿ وَالرُّبُّ الْمُحَبِّاتُ إِلَى أَزْوَاجِهِنَّ ﴾

قد ذكر العرب عن قريب وفسر هاهنا بقوله منقولة وقالوا احدهما عروب وقد مر الكلام فيه بما فيه الكفاية *

﴿ وَيُقَالُ مَسْكُوبٌ جَارٌ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (وماه مسكوب) وفسره بقوله جار واراد به انه موى الجرى كانه يسكب سكباً *

﴿ وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (وفرش مرفوعة) بفتح قوله (وفاكهة كثيرة لامة طوعة ولا يمنوعة) وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية يقال بناء مرفوع اي عال وروى ابن حبان والترمذي من حديث ابن سبيد الخدرى في قوله (وفرش مرفوعة) قال ارتفعها خمسمائة عام *

﴿ لَقَوْمًا بَاطِلًا تَائِبًا كَذِبًا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيها نقوا ولا تائيبا) وفسر اللهو بالباطل والتائيم بالكذب وكذا روى الفرابي عن مجاهد *

﴿ أَفَنُحْنُ أَغْصَانُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ذواتا افنان) وفسر الافنان بالاغصان وكذا فسر عكرمة وفي تفسير النسفي الافنان جمع فتن وهو من قولهم افتن فلان في حديثه اذا اخذ في فتن وعن مجاهد افنان اغصان واحدها فتن وعن عكرمة ظل الاغصان على الحيطان وعن الحسن ذواتا افنان ذواتا ظلال وخص الافنان بالذكر لانها الغصنة التي تشعب من فروع الشجرة لانها التي تورق وتثمر فنها تمتد الظلال ومنها تجتني التمار *

﴿ وَجَنَى الْجَنَّةِ دَانٍ مَا يُجْتَنَى قَرِيبٌ مِنْهَا ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنة دان) وفسر جنى بما يجتنى ودان بقوله قريب منها وفي تفسير النسفي وجنا الجنة ثمرها دان قريب بناه القائم والقاعد واتانم به

﴿ مَدْهَامَتَانِ سَوْدَاوَانِ مِنَ الرَّيِّ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فباي آ لا ربك انكذبان . مدهامتان) يعني ومن دون الجنة الاولى الموعودتين (المن خاف مقام ربه جنتان) اخريان (مدهامتان) وفسر هاب قوله سوداوان من الري وكذا روى عن مجاهد وفي تفسير النسفي مدهامتان ناعمتان سوداوان من ريها وشدة خضرتهما لان الحضرة اذا اشتدت قربت الى السواد والدمية السواد الغالب *

٥٥ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا الْإِثْبُ بْنُ سَمْعٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَإِنَّهُ يُعْرَضُ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْقَدَاقِ وَالْعَشِيٍّ فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ ﴾

شرح البخاري يذكر في هذا الباب خمسة عشر حديثا مطابقت كلها للترجمة في ذكر الجنة وفي بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا في اول كل حديث وهذا الحديث قد تقدم في كتاب الجنائز في باب الميت يعرض عليه مقعده بالقداة والعشي فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهم ومعنى الكلام فيه هناك به

٥١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمُ بْنُ زَرِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاهُ عَنْ هِزْرِ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اطَّلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْقُرَاءَ وَاطَّلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ ﴾

ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زهير بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وسكون الياء اخر الخروف البصري واو رجاء اسمه عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله عليه وسلم واسلم بعد فتح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق عن ابى الوليد ايضا عن سلم بن زهير وفي السكاح عن عثمان بن الهيثم واخرجه الترمذي في صفة جهنم عن ابن بشار واخرجه النسائي في عشرة النساء وفي الرقاق عن قتبية وعن بشر بن هلال وعمران ابن موسى وفيه الاختلاف على ابى رجاء فان مسلما رواه من حديث الثقي عن ابى رجاء عن ابى عباس ومن حديث ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذي وكلا الاسنادين ليس فيهما ما قال يحنمل ان يكون ابو رجاء سمع منهما جميعا ورواه البخاري في السكاح من حديث عوف عن ابى رجاء وقال الترمذي وقد روى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابى رجاء عن عمران بن حصين ورواه النسائي من حديث يزيد بن عبد الله ومحمد بن عبد الله وهو متابع لابى رجاء عن عمران ولم يقله « اقل سا كى الجنة النساء » وفي

لفظه «عامة اهل النار النساء» وفي النسائي من حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كدمد هذا الغراب
مع هذه الغراب وفي الاخبار لللكائي من حديث عبد الرحمن بن شبل مرفوعا «ان الفساق هم اهل النار» ثم فسره
بالنساء فلو ايا رسول الله السن امهاتنا واخواتنا وبناتنا قال بلى «ولكن اذا اعطين لم يشكروا واذا ابتلي لم يصبروا» وقال
المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن العشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكني الجنة لما يذنب عليهن الهوى
والميل الى عاجل زينة الحياة الدنيا ولتقصان عقولهن فيضعفن عن عمل الآخرة والتأهب لها ليلين الى الدنيا والتزين
بها واكثرهن ممرضات عن الآخرة سريمات الانخداع اراغبين من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن
يدعوهن الى الآخرة واما الفقراء فلما كانوا فاقدي المال الذي يتوسل به الى المماضي فازوا بالسبق (فان قلت)
فقد ظهر فضل الفقير فلم استعاذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه (قلت) انما استعاذ من شرفنته كما استعاذ من شرفنته
الغنى (فان قلت) ليس في الجنة عزب واكل رجل زوجان فكيف يكون وصفين بالقلة في الجنة وبالكثرة في النار (قلت)
ذكر الحكيم الترمذي وغيره ان الاكثر يكون النساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيمن فعل كونه زوجين
لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة *

٥٢ - **حدثنا سعيده بن أبي مرجم** قال حدثنا الليث قال حدثني عقيّل عن ابن شهاب قال
أخبرني سعيده بن المسيّب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بيّنا نحن عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذ قال بيّنا أنا نائم وأبنتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقالت لئن هذا
القصر فقالوا إمام بن الخطاب قد كرت غيرته فقلت مديرا فبكي عمر وقال أهلك
أغار يا رسول الله *

أخرج البخاري هذا الحديث ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن سعيدين ابى مرجم ايضا وأخرجه ابن ماجه عن
محمد بن الحارث المصري عن الليث وقال الترمذي عن ابى هريرة ان النبي ﷺ قال «رايت في الجنة قصرا من ذهب
فقلت لمن هذا قال لأمير بن الخطاب» قال ومعنى هذا الحديث اني دخلت البارحة الجنة يعني رايت في المنام كاني دخلت الجنة هكذا
روى في بعض هذا الحديث ويروى عن ابن عباس انه قال «رؤيا الانبياء حق» وقد روى احمد بن حنبل حديث معاذ رضي الله
تعالى عنه قال «ان عمر من اهل الجنة» وذلك ان النبي ﷺ كان ما راى في بطنه ومثاله سواء وانه قال «بيّنا أنا
في الجنة اذ رايت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لأمير بن الخطاب قوله «رايتني» اي رايت نفسي قوله «فاذا امرأة»
كلمة اذا المفاجأة قوله «توضؤ» قال الكرماني توضؤ من الوضوء وهي الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من
الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوهاه وانما سقط الكاتب منه بعض الحروف فصار يتوضؤ لالتباس ذلك في الخط
لانه لا عمل في الجنة لا وضوء ولا غيره والشوهاه بالشين المعجمة قال ابو عبيد الله المرأة الحسناء والشوهاه واسمه القم
والعصبر القم وقال ابن الاعرابي الشوهاه القبيحة وقال الجوهري فرس شوهاه صفة مخمودة ويقال يراد بها سعة اشد اقها
ورد عليه القرطبي وقال الرواية الصحيحة «توضؤ» ووضوء هذه المرأة اماما هولت زاد حسنا ونورا لانها تزين وستحيا
ولا قدرنا اذا الجنة منزلة عن القدر وقال ابن التين وذكروا عن الشيخ ابي الحسن انه قال هذا فيه ان الوضوء موصل الى هذا
القصر والتميم قوله «هذ كرت غيرته» بالفتح معسدر فو لك غار الرجل على اهل من فلان وهي الحمية والانفة يقال رجل
غيور وامرأة غيور وجاء امرأة غير اموصيفة غيور بالمبالغة *

٥٣ - **« حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍاءَ الْجَوْنِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ الْأَشْمَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ خَلِيقَةَ دُرَّةٍ مَجْجُوفَةٌ طُولُهَا فِي السَّمَاءِ ثَلَاثُونَ مِيلًا فِي كُلِّ زَاوِيَةٍ مِنْهَا قَلْعٌ مِنْ أَهْلِ لَا يَرَاهُمْ إِلَّا آخِرُونَ »**
قال أبو عبد الصمد والحارث بن هبيرة عن أبي عمرو أن سِتُون مِيلًا »

همام بن شداد الميماني بن يحيى بن دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالذون وأبو بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الأشمري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه ابن بردة والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المنثي وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بندار وأخرجه النسائي في التفسير عن بندار به مختصرا قوله « الخيمة » بيت مربع من بيوت الأعراب قوله « درة مججوفة » كذا في رواية الأكرمين وفي رواية السرخسي والستمي « در مججوف طولة » ويروى « من لؤلؤة » ومججوف بالماء وفي رواية السمرقندي بالياء الواحدة وهي المثقوبة التي قطع داخلها قوله « ثلاثون ميلا » والميل ثلث الفرسخ وروى عن ابن عباس « الخيمة درة مججوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصرع من ذهب » وعن أبي الدرداء « الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا » وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث أن نوع النساء المشتمل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله « قال أبو عبد الصمد » واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمي البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله « والحارث بن عبيد » أبو قدامة بضم القاف الأيادي بفتح الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالدال المهملة يعني روى هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد فقلنا ستون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعلق أبي عبد الصمد وصله البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المنثي عنه وتعلق الحارث وصله مسلم ولفظه أن لا بعد في الجنة خيمة من لؤلؤة مججوفة طولها ستون ميلا

٥٤ - **« حَدَّثَنَا الْحُسَيْنِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُهَيْبَانُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَالًا عَيْنَ رَأَتْ وَلَا أُذُنَ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ فَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ فَلَا تَهْلِكُمْ نَفْسٌ مَا أَخْفَى أُنْهُمُ مِنْ قُرْقَةٍ أَهْبَيْنِ »**
الحديث تكرره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان بن عيينة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمر وهذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالبا لا يكون الا لشي حاصل قوله « ما لا عين رأت ما لا سامع سمع » او موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فافاد الاستنراق والمعنى ما رأت العين كلهن ولا عين واحدة منهن والاسلوب من باب قوله تعالى (ما الظالمين من حميم ولا شفيع بطاع) فيحمل على نفي الرؤية والعين معا ونفي الرؤية لحسب أي لا رؤية ولا عين ولا رؤية وعلى الأول القرص منه نفي العين وانما ضمت اليه الرؤية ليؤذن بان انتفاء الموصوف امر محقق لا نزاع فيه ويبلغ في تحققه الى ان صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه قوله « ولا خطر على قلب بشر » هو من باب قوله تعالى (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) وقوله * لا حب بهتدي بمناره * أي لا قلب ولا خطر ولا خطر ولا خطر فملى الأول ليس لهم خطر فحمل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات أي اذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا فاب كقوله تعالى (ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب والى السمع) (فان قلت) لم خص البشر هنا دون القرينين السابقين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون بشانه ويخطرونه بالهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانها نفت العلم والحديث نفي طريق حصوله قوله « فاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ » قال الداودي هو من قول أبي هريرة

وردد عليه ابن التين وقال الظاهر خلافه وان من قوله **قوله** «قرة عين» قال الرخصى قوله تعالى «فلا تعلم نفس ما أخفى لهم» لا تعلم النفوس كاهن ولا نفس واحدة منهم ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل أى نوع عظيم من الثواب أخره الله تعالى لا واثك وإخماه عن جميع خلائفه لا يملكه إلا هو مما تقر به عيونهم ولا مز يدعى هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى ويقال أقر الله عينك ومعناه أبرد الله تعالى دمعته لأن دمة الفرح باردة حكاه الأصمعى وقال غير معناه ببلغك الله أمركك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف إلى غيره

٥٥ - **قوله** «مقاتل بن مقاتل» قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا معمر بن همام بن نبي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفقون فيها ولا يخطون ولا يتغوطون آيتهم فيها الذهب أمشاطهم من الذهب والفضة ومجاميرهم الألوة ورشعهم المسك وليكل واحد منهم زوجتان يرى من سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلافاً بينهما ولا تبافض قلوبهم قلب واحد يستبشرون الله بكرة وهشياً

عبد الله هو ابن المبارك والحديث أخرجه الترمذى في صفة الجنة أيضاً عن سويد بن نصر عن ابن المبارك أيضاً قال حديث صحيح **قوله** «أول زمرة» أى جماعة **قوله** «تالج» أى تدخل من ليج بليج ولو جاقوله «صورتهم على صورة القمر ليلة البدر» أى فى الأضواء وسيأتى فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من أمى سمون الفاضى وجوههم أضواء القمر ليلة البدر ويحى ههنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم تشد كوكب أضواءه **قوله** «لا يصفقون» من البصاق ولا يخطون من الخبط ولا يتغوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج من السيلين جميعاً واذ فى صفة آدم لا يبولون ولا يتفلون وبأى الرواية الثانية ولا يسقمون وفى رواية مسلم من حديث جابر كل أهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون طامهم ذلك جشاهم كريح المسك وفى رواية النسائي من حديث زيد بن أرقم قال جابر كل من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنة ياكلون ويشربون قال نعم إن أحدكم يملأ على قوة مائة رجل فى الأكل والشرب والجماع قال الذى ياكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة أذى قال تكون حاجة أحدهم شحاً فيفيض من جلودهم كرشح المسك وقال الطبرى السائل ثعلبة بن الحارث **قوله** «آيتهم الذهب» وفى الرواية التى تاتى والفضة وقال فى الأمشاط عكس ذلك فكانها كتفى فى الموضعين بذكر أحدهما عن الآخر **قوله** «أمشاطهم» جمع مشط وهو مثل الميم والافصح ضمها **قوله** «ومجاميرهم» جمع بحيرة وهى المنخرة سميت بحيرة لأنها يوضع فيها الحمر ليفوح بها ما يوضع فيها من البخور ومجاميرهم مبتدأ والالوة خبره وفيه منه نفس العود ولكن فى الرواية الثانية وفود مجاميرهم الألوة فعلى هذا يكون المضاف هنا محذوفاً وقال الكرماني فى الجنة نفس الحمرة هى العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وعودهم الألوة فإذا كان الألوة عوداً يكون الحمل غير صحيح لأن الحمول يكون غير الموضوع وقال الطبرى المجامر جمع بحيرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذى يتبخر به وأعماله الجرم قال والمراد فى الحديث هو الأول وفائدة الإضافة أن الألوة هى الوقود نفسه بخلاف المتعارف فإن وقودهم غير الألوة وقيل المجامر جمع والألوة مفرد فلا مطابقة بين المبتدأ والخبر وإيجاب أن الألوة جنس وهو يضم الحمزة وفتحها وضم اللام وتشديد الواو وهو العود الذى يتبخر به وروى بكسر اللام أيضاً وهو مذهب وحكى ابن التين كسر الحمزة وتخفيف الواو والهمزة أصلية وقيل زائدة (فان قلت) أن رائحة العود إنما تفوح بوضعها فى النار والجنة لا نار فيها قلت يحمل أن يشتمل بشير نار ويحتمل أن يكون نار لا ضرر فيها ولا أحرار ولا دخان وقبل تهوى بشير أشمال وبشابه ذلك ما رواه الترمذى من حديث ابن مسعود مرفوعاً أن الرجل فى الجنة ليستهى الطير فيختر بين يديه مشوا (فان قلت) أى حاجة لهم إلى المشط وهم مردوشة وهم لا ينسخ أى حاجة لهم إلى

البعور وريحهم أطيب من المسك قلت نعيم أهل الجنة من كل شرب وكسوة وطيب ليس عن الم جوع أو ظما أو عرى أو تن أو ما هي لذات مترادفة ونعيم متوالية والحكمة في ذلك أنهم ينعمون بنوع ما كادوا يتعمون به في دار الدنيا وقال النووي مذهب أهل السنة أن نعم أهل الجنة على هيئة تنعم أهل الدنيا إلا ما يهمل من التفاضل في اللذة ودل الكتاب والسنة على أن نعيمهم لا يقطع له قوله «ورشحهم المسك» أي عرفهم كالسك في طيب الرائحة قوله «زوجتان» أي من نساء الدنيا أو يؤيد هذا ما رواه أحمد بن وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا في صفة أدنى أهل الجنة منزلة وإن له من الحور العين ثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا وقال الطبري الظاهر أن النسبة بمعنى قوله زوجتان للتكرير لا لتحديد كقوله تعالى (فارجع البصر كرتين) لأنه قد جاء أن الموأحد من أهل الجنة المدد الكثير من الحور العين قلت فيه نظر لا يخفى وقيل يجوز أن يكون يراد به نحو ليلى وسعدى كأن المراد تلبية بعد تلبية وليس المراد نفس الثنية أو يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة طوبى والأخرى قصيرة أو أحدهما كبيرة والأخرى صغيرة قيل استدلل أبو هريرة بهذا الحديث على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال (فإن قلت) ما رضى قوله ﷺ في حديث الكسوف «رايتكن أكثر أهل النار» قلت أجاب بأنه لا يلزم من أكثرية نساء في النار نفى أكثرية نساء في الجنة (فإن قلت) يشكل على هذا قوله ﷺ في الحديث الآخر اطاعت في الجنة فرايت أقل ما كنيتها النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب أن هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالنساء وهي لغة كثرت في الحديث والأشهر خلافاً وبه جاء القرآن وهو الأوضح مع أن الأصمى كان يكر التاء واسكن رد عليه أو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله «يرى مخ سوفهم من وراء اللحم» المخ بصم الميم وتشديد الحاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظام واللحم والخلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض سا مائة من وراء سبعين حلة حتى يرى خما وفي رواية أحمد بن رواحة أن سعيد ينظر وجهه في خدنها اسمى من المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكله من فيمن الحسن يجوز أن تكون للتعميل وإن تكون ببيان قوله «لا اختلاف بينهم» أي بين أهل الجنة ولا تباغض أصنافهم ومطافئها من الكدورات قوله «فلوهم» مرفوع على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الأكثرين وفي رواية المستمل واحد مرفوع على أنه صفة لقلب وأصله على التشبيه حدث أدناه أي لقلب رجل واحد قوله (يسبحون الله بكرة وعشي) هذا التسبيح ليس عن تكليف وإلزام وقد فسره جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس ووجه التشبيه أن نفس الإنسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله منه ففعل تسبيحهم تسبيحاً وسببه أن قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وتعالى وأمتلات بحبه ومن أحب شيئا أكثر من ذكره (فإن قلت) لا بكرة ولا عشي إذ لا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارها أو دائماً لا يندون به قاله السكرماني قلت إذا المذوابة دائماً يبقى قوله بكرة وعشي بلا فائدة والظاهر أن تسبيحهم يكون في هذين الوقتين (فإن قلت) كيف يعرفون هذين الوقتين لا ليل ولا نهار قلت مدققان تحت العرش ستارة معققة تطوى وتشر على يدهم ملك إذا طواها يعلمون أهم لو كانوا في الدنيا كان هذان هما وإذا أسبها يعلمون أنهم لو كانوا في الدنيا كان ليلاً وإنصاب بكرة وعشي على الظرفية *

٥٦ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شعيب قال حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على إثرهم كأشد كوكب إضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لئلا يرى منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى من ساقها من وراء أحدهما من الحسن يسبحون الله بكرة وعشي لا يسقمون ولا يتخطأون ولا يهضمون آنيتهم الذهب والفضة وأمشاطهم الذهب وقود مجامرهم الألوة قال أبو اليمان يعني المود ورسخهم المسك

أت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا المضاعفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب فقلت ياربى لا تبلغ هذا امتى قال يكملون من الاعراب ممن لا يصوم ولا يصلى ثم قال السكلا باذى يختلف الناس فى الامة من هم فقال قوم اهل الملة وقال اخرون كل مبعوث اليه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فمنهم من بعث اليه ودعى فلم يجب كاهل الاديان من اهل السكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدا ومنهم من دعى فاجاب ولم يتبع من جهة استعمال ما لزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى ما دعى اليه من التوحيد والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجوزا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليسوا من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى ما دعى واستعمل ما امر به وهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الاعراب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة فهؤلاء ليسوا من امة على معنى الاتباع ومعنى يكملون من الاعراب يعنى من هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة قوله « لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم » معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والالم يدخل الا آخر آخر اهل الزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه دور ومعية والممنوع دور التقديم والغرض منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله « وجوههم كالقمر ليلة البدر » جملة حالية وقعت بلا واو

٥٨ - **حدثنا** عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا يونس بن محمد قال حدثنا شيبان عن قتادة قال **حدثنا** انس رضي الله عنه قال اهدي للنبي صلى الله عليه وسلم حبة سديس وكان ينهى عن الحرير فمحب الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده لتأديل سعيد بن معاذ في الجنة احسن من هذا

عبد الله بن محمد الجعفي هو المعروف بالسندى وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي مات فى سنة ثمان ومائتين وشيبان بن عبد الرحمن النحوى وكان مؤدبا لبني داود بن على ااصله بصرى وسكن الكوفة والحديث مضى فى كتاب الهبة فى باب قبول الهدية من المشركين ومر الكلام فيه هناك

٥٩ - **حدثنا** علي بن عبد الله قال **حدثنا** سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعيد الساعدي قال قال رسول الله ﷺ موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها

على بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وابو حازم سامة بن دينار قوله « خير من الدنيا وما فيها » قال الداودي يعنى في الحسن والهجعة وقال غيره يعنى انه دائم لا يفنى فكان افضل مما يفنى (فان قلت) لم خص السوط بالذكر (قلت) لان من شأن الرا كبا اذا اراد النزول في منزل ان باقى سوطه قبل ان ينزل معه اهل ذلك المكان الذي يريد له لئلا يسبقه اليه احد

٦٠ - **حدثنا** روح بن عبد المؤمن قال **حدثنا** يزيد بن زريع قال **حدثنا** سعيد عن قتادة قال **حدثنا** انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها

روح بفتح الراء ابن عبد المؤمن ابو الحسن البصرى المقرئ وهو من افراده وليس له في البخارى سوى هذا الحديث الواحد ويريد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افراده واخرجه الترمذى من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخره وان شتم فاقروا (وظل محدود)

٦١ - **حدثنا محمد بن مينا** قال **حدثنا فليح بن سليمان** قال **حدثنا هلال بن علي** عن **عبد الرحمن بن أبي عمرة** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** قال **إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة** واقرؤا **إن شئتم** وظل **تمدود** وأقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب **﴿**

صدر هذا الحديث مثل حديث أنس المذكور قبله وفيه زيادة وهي قوله واقرؤا إلى آخره وقال الجاهلي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث عتبة بن عبد السلمي مرفوعا «شجرة طوبى تشبه الجوزة» قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال «لو رحلت جذعة الحائط باصلها حتى تنكسر ترقوتها هرما» وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الا وفيها غصن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهي فيها» قوله «في ظلها» اي راحتها ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما قال انابي ظلك اي في كنفك وانما احتيج الى هذا التاويل لان الظل المتعارف امامه واية حر الشمس واداءها وليس في الجنة شمس وانما هي انوار متوالية لا حرقها ولا قر بل لدات متوالية ونعم متتابعة قوله «ولقاب قوس» اللام فيه مفتوحة لاننا كبدا القاب والقاب كالقادو القيد بمعنى القدر وعينه واو *

٦٢ - **حدثنا ابراهيم بن المنذر** قال **حدثنا محمد بن فليح** قال **حدثنا ابي عن هلال** عن **عبد الرحمن بن أبي عمرة** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** صلى الله عليه وسلم قال **أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كأحسن كوكب دري في السماء لضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تبغض بينهم ولا تتحاسد إكسل امرئ زوجتان من الحور العين يرى منح سوقين من وراء العظم والعظم** **﴿**

هذا احد الطارق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب * الاول رواه عن محمد بن مقاتل * والثاني رواه عن ابي الهيثم وهذا الثالث رواه عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحاق الحزامي عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان ابن ابي المفيرة عن هلال بن علي قوله «دري» فيه لغات ضم الدال وتشد بدال او بالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال هموزا ايضا وهو الكوكب العظيم الراق وسمى به لبياضه كالدر وقيل لصفوته وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كان الدر ارفع الجواهر *

٦٣ - **حدثنا حماد بن عمار** قال **حدثنا شعبة** قال **حدثني عدي بن ثابت** أخبرني قال **سمعت البراء** رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** قال **لما مات ابراهيم قال إن له مرضعا في الجنة** **﴿**

هذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله «مرضعا» انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شأنها الارضاع اعم من ان تكون في حالة الارضاع *

٦٤ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله** قال **حدثني مالك بن أنس** عن **صفوان بن سليم** عن **عطاء بن يسار** عن **أبي سعيد الخدري** رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** صلى الله عليه وسلم قال **إن أهل الجنة يتراءون أهل الأرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدري العابر في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم** قالوا **يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يدخلونها غيرهم**

قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين ﴿١﴾

عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأديني وصفه أبو بكر بن سليمان بضم السين وفتح اللام المديني وعطاء بن يسار ضد الميكن * والحديث أخرجه مسلم في صفة الجنة أيضاً عن عبد الله بن جعفر وعن هرون بن سعيد كلاهما عن مالك قوله «عن صفوان» وفي رواية مسلم «أخبرني صفوان» ووهب بن يوسف بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن أسلم بدل صفوان ذكره الدارقطني في الغرائب قوله «عن أبي سعيد» وفي رواية فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة أخرجه الترمذي وصححه ابن خزيمة ونقل الدارقطني في الغرائب عن الذهلي أنه قال لست أرفع حديث فليح يجوز أن يكون عطاء بن يسار حدث به عن أبي سعيد وعن أبي هريرة قوله «يترابون» على وزن يتفاعلون من باب التفاعل أي يرون ويتفكرون وفي معنى السكف كافي قول أبي البحتري تراهيما الهلال أي تكلفنا النظر إليه لزام لا وفي رواية مسلم يرون وهذا يدل على أن باب التفاعل هنا ليس على ياء قوله «الغرف» بضم العين وفتح الراء جمع غرفة وهي العملية قوله «الغابر» بالغين المعجمة والباء الموحدة كذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية الموطأ العابر بالياء آخر الحروف ومعناه الداخل في الغروب ومعنى العابر بالياء الموحدة الذهاب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب ونمى بقى وفي رواية الأصل بالعين المهملة والراء في معناه البعيد وفي رواية الترمذي العارب بالعين المهملة والراء قوله «في الافق» قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطيبي فان قلت ما دئدة تقييد الكواكب بالدرج ثم بالغابر في الافق قلت لا يبدان بانه من باب التمثيل الذي وجهه منتزع من عدة امور متوهمة في المشبه شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكواكب المستضيئة الباقى في جانب الشرق والغرب في الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصبح هذا المعنى في الجانب الشرقي ثم على هذا التقدير كقوله «متقدما» سيما ورعا ثم وعلمته تبنا وما باردا * أي طاعا في الاق من المشرق وغارا في المغرب فان قلت ما فائدة ذكر المشرق والغرب وهما قليل في السماء أي في كبدها قلت لو قيل في السماء لكان القصد الاول بيان الرفعة وبيان من البعد وفي ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد وبيان من الرفعة وبيان من البعد وفي ذكر المشرق والغرب وهما قليل في السماء لانهم لم يستفهموا وانما اخبروا ان تلك المنازل الانبياء عليهم السلام لا يغيرهم فجواب هذا يقتضي ان تكون بل التي للاضراب عن الاول واجباب المعنى لئلا ياتي هكنا تسو مع فيها فوضعت بلى موضع بل قوله «رجال» مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هم رجال آمنوا بالله أي حق ايمانهم وصدقوا المرسلين أي حق تصديقهم والافسكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رسوله *

باب صفة أبواب الجنة ﴿٢﴾

أي هذا باب في بيان صفة أبواب الجنة قال بعضهم هكدا ترجم بالصفة وله اراد بالصفة العدد والتسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة وارادة العدد ففيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهرى عددت الشيء عدا احصيته والامم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشيء واما ذكر الصفة وارادة التسمية فتعسف جدا لانه لا تكتفي فيه حتى يدل عن التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره أبواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية ابواب فيلحق الترجمة وذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة الباب الذي يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت هي الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذي فيه فيروون فلا يحصل لهم العطش بعد ذلك ابدأ فقلت الاسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما *

﴿ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ أَتَقَى زَوْجَيْنِ دُهِىَ مِنْ بَابِ الْجَنَّةِ ﴾

روى هذا التمليق مسنداموصولا في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخرج عن ابراهيم بن المنذر عن معمر بن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رسول الله ﷺ قال من اتقى زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابى هريرة وفيه فمن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث

﴿ فِيهِ هُبَادَةٌ هُنَّ النَّبِيُّ ﷺ ﴾

اي في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه و اشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن جنادة بن ابى امية عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ قال من شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ايها شامور روى الطبراني في معجمه من حديث ابن سلام عن ابى امامة عن عبادة بن الصامت ولفظه عليكم بالجهد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والغم

٦٥ - ﴿ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنْ فِى الْجَنَّةِ ثَمَانِيَّةُ أَبْوَابٍ فِىهَا بَابٌ يُسَمَّى الرِّيَّانَ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بن مضر الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة بن دينار والحديث من افراده قال الداودى هذا الحديث يبين قوله تعالى (وفتحت ابوابها) لان الواو انما تأتي بعد سبعة وقال الكوفيون الواو ائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تفيد معنى العطف فلا يجوز ان تزداد قوله «الريان» اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فابدات الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروي ريا ورياد وروى ايضا مثل رضى ورويت الحديث بالفتح رواية قوله «لا يدخله الا الصائمون» مجازاة لهم لما كان يصيبهم من العطش من صيامهم والله اعلم

﴿ بَابُ صِفَةِ النَّارِ وَأَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ ﴾

اي هذا باب في بيان صفة النار يعنى نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرمانى ما ملخصه ان النسقى لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخة شيء من ذلك وامثال هذه مما سمعته الفريرى عن البخارى عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى بوضع هذا الجامع فقد انما لا وجدناها في موضوعه رسول الله ﷺ من جهة اقواله وافعاله واحواله فينبى ان لا يتجاوز البحث عن ذلك

﴿ غَسَّاقًا يُقَالُ غَسَّقَتْ هَيْئُهُ وَيَقْسِقُ الْجُرْحُ وَكَانَ النَّسَاقُ وَالنَّسَقُ وَاحِدًا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (الاحيما وغساقا) قوله «يقال غسقت عينه» اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهري غسقت عينه اذا اظلمت وغسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الغساق الماء البارد المتين يخفف ويهدد وقرأ أبو عمرو بالتشديد والكسائي بالتخفيف وقيل الغساق قيسح غلظ قاله عبد الله بن عمرو وقال ابن دريد هو صديد ثم تصهر ثم النار فيجمع صديد ثم فيسحقونه وقال ابن فارس النسايق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل بارد يحرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى (الاحيما وغساقا) الحميم الماء الحار والنسايق ما همى وسال وفي حديث الترمذى والحاكم عن ابى سعيد مرفوعا (لو ان دلو من غساق يهراق الى الدنيا لاذن ابن اهل الدنيا) قوله «كان النسايق والنساق واحد» هكذا

في رواية الاكثرين العسق بفتح السين وفي رواية ابى ذر السيق على وزن فعيل وقد تردد البخاري في كون العساق والعسق واحدا وليس بواحد فان العساق ما ذكرناه من المعاني والعسق الظلمة يقال عسق يغسق عسوقا فهو غاسق اذا اظلم واغسق مثله *

﴿ غَسِيلَيْنِ كُلُّ شَيْءٍ غَسَلَتْهُ فَخَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ فَهُوَ غَسِيلَيْنِ فَعَلَيْنِ مِنَ الْغَسْلِ مِنَ الْحَرْحِ وَالْذَّبْرِ ﴾
اشار به الى ما في قوله تعالى (ولا طعام الا من عسلين) وقد فسر به بقوله كل شيء الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديد اهل النار قوله « فعلين » اي وزن عسلين فعلين والنون والياء فيه زائدان قوله « والذبر » مفتوح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات فان قلت بين هذه الالية وبين قوله تعالى (ليس لهم طعام الا من ضرير) معارضة ظاهرة اقلت جمع بينهما بان الضرير من الغسلين او هم طائفتان فطائفة يجازون بالطعام من عسلين بحسب استحقاتهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضرير كذلك والله اعلم

﴿ وقال عِكْرَمَةُ حَصَبُ جَهَنَّمَ حَطَبٌ بِالْحَبَشِيَّةِ : وَقَالَ غَيْرُهُ حَاصِبًا الرِّيحُ الْعَاصِيفُ وَالْحَاصِبُ مَا تَرْمِي بِهِ الرِّيحُ وَمِنْهُ حَصَبُ جَهَنَّمَ يُرْمَى بِهِ فِي جَهَنَّمَ هُمْ حَصَبُهَا وَيُقَالُ حَصَبٌ فِي الْأَرْضِ ذَهَبٌ وَالْحَصَبُ مَشْتَقٌّ مِنْ حَصْبَاءِ الْحِجَارَةِ ﴾

تعالى عكرمة وصله ابن ابي حاتم من طريق عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي حاتم عن ابى سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سمران عن عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اراد بها حبشية الاصل سمعتها العرب فكلمت بها فصارت حينئذ عربية والافليس في القران غير العربية وقال الخليل حصب ماهية الموقود من الحطب قال لم يربأ لذلك فليس بحصب وروى الفراء عن علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما انهما قرآها « حطب » بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس انه قراها بالضاد المعجمة قال وكأنه اراد انهم الذين تسجر بهم النار لان كل شيء هيئت به النار وهو حصب قوله « وقال غيره » اي غير عكرمة حاصبا اي في قوله تعالى (او يرسل عليكم حاصبا) هو الريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله « والحاصب » ما ترمى به الريح لان الحصب الرمي ومنه حصب جهنم يرمى به فيها ويقال الحاصب العذاب قوله « هم حصبها » اي اهل النار حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهري الحصباء الحصى وحصب الرجل احصبه بالكسر اي رميته بالحصباء *

﴿ صَدِيدٌ قَيْحٌ وَدَّمَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ويسقي من ماء صديد) وفسره بالقيح والدم وكذا فسر ابو عبيدة *

﴿ حَبَّتْ طَفِيفَتٌ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (كلما خبت) وفسره بقوله طففت بفتح الطاء وكسر الفاء يقال طففت النار نطفاطفا وهو من باب علم يعلم من المهموز وانطامات واما اطامتها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لها ما وعلا الحمر ما دخبت فان طفي معظم الحمر يقال حدث وان طفي كذا يقال حدث *

﴿ تَوْرُونَ تَسْتَخْرِجُونَ : أَوْرَيْتُ أَوْقَدْتُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (افرأيهم النار التي تورون) وفسرها بقوله تستخرجون واصله من وري الزند بالفتح يرى ورايا اذا خرجت ناره وفيه انه اخري وري الزند يرى بالكسر فيها واوريته انا وكذا وريته تورية واصل

تورون تورون نقلت ضمة الياء الى الراء وحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن قمعون *

﴿لَمَقُونِ الْمَسَافِرِينَ وَالْقِيُ الْقُفْرُ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (تذكره ومتاهل المقوين) وفسر المقوين بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المهرل القواء وهو الموضع الذي لا احديقه وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين المسافرين ومن طريق الصحاح وفائدة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اي المستحقين اي المسافرين والحاضر ويقال للمقوين من لازادله وقيل المقوى الذي له مال وقيل المقوى الذي اصحابه وابله اقوياء وقيل هو من معه دابة قوله «واقى» بكسر القاف وتشديد الياء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون الفاء وفي آخره راه وهو مفازة لانبات فيها ولا ماء ويجمع على قفار *

﴿وَقَالَ ابْنُ هَبَّاسٍ صِرَاطُ الْجَحِيمِ سَوَاءُ الْجَحِيمِ وَوَسَطُ الْجَحِيمِ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فاهدوهم الى صراط الجحيم) وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فاطلع فرأاه في سواء الجحيم) قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله *

﴿لَشَوْبًا مِنْ تَحِيمٍ يُخْلَطُ طَعَامُهُمْ وَيُسَاطُ بِالْجَحِيمِ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ثم ان لهم عليها شوبا من حمم) وفسره بقوله يخلط الى اخره والشوب الخلط قال ابو عبيدة تقول العرب كل شيء خلطته بغيره وهو شوب قوله يساط على صيغة المجهول اي يخلط ومنه المسواط وهو الخشب التي يحرك سها مافيه التخليط وهو بالسكين المهملة *

﴿زَفِيرٌ وَشَهيقٌ صَوْتٌ شَدِيدٌ وَصَوْتٌ ضَعِيفٌ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فنفى النار لهم فيها زفير وشهيق) وفسر الزفير بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ه ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابي العالية قال الزفير في الحق والشهيق في الصدور ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير واخره شهيق وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد الصوت الشديد من الحمار *

﴿وَرَدًا هِطَاشًا﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ونسوق الجرمين الى جهنم وردا) وفسر الورد بالمعاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد ورواه قطعة اغناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر ورد والنقدير عندهم حوى وردو يحكى انه يقال للواردين الماء ورد يقال ورداى وراد كما يقال قوم زور اى زوار * فان كانت النسي يرد الماء يتافى المعطش قلت لا يلزم من الورد الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون المعطش ويرفع لهم جهنم سراج ماء فيقال الا تردون فيردونها فيتساقطون فيها *

﴿غَيًّا خُسْرَانًا﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فسوف يلقون غيا) وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود الغي واد في جهنم والغني فسوف يلقون حر الغي وعنه واد في جهنم بعد القهر خبيث الطعام *

﴿وَقَالَ جِبْرَاهِيمُ يَسْعَى رُونَ قَوْقُدُ بِهِمْ النَّارُ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (ثم في النار يستعرون) وفسره بقوله نوقد بهم النار كأنهم يصيرون وقودا نار وفي رواية الاكثرين نوقد لهم وفي رواية ابي درهم بالياء *

﴿ وَنَحَاسٍ الصُّفْرُ يُصَبُّ عَلَى رُؤُسِهِمْ ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس) وفسر النحاس بالصفير يصب على رؤوس اهل النار من الكفار واخر عبد بن حميد عن طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار قال قطعة من نار حمراء ونحاس قال بذاب الصفير فيصب على رؤوسهم قلت الصفير بالنحاس الحيد الذي يعمل منه الآنية

﴿ ذُوقُوا بِأَثَرِ وَأَوْجَرَ يُرَا وَلَيْسَ هَذَا مِنْ ذَوْقِ الْفَهْمِ ﴾

اشار بهذا الى مافي قوله تعالى (وذوقوا عذاب الحريق) وفسره بقوله باشر والى آخره وغرضه ان الدوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق الفهم وهذا من الحزان يستعمل الدوق وهو ما يتعلق بالاجسام في المعاني كما في قوله تعالى ايضا (فذاقوا وبال امرهم)

﴿ مَرَجٌ خَالِصٌ مِنَ النَّارِ مَرَجَ الْأَمِيرِ رَعِيَّتُهُ إِذَا خَلَّاهُمْ يَهُزُّوْا بِعَصَمِهِمْ عَلَى بَعْضٍ مَرِيَجٍ مُلْتَبِسٍ مَرَجُ النَّاسِ اخْتَلَطَ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ مَرَجَتْ دَابَّتُكَ تَرَ كُنْهَا ﴾

اشار بقوله مارج الى مافي قوله تعالى (وخلق الجن من مارج من نار) ثم فسره بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وخلق الجن من مارج من نار) ما من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهب قوله (مارج الامير رعيته) يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله (مريج) اشار به الى مافي قوله تعالى (يا امر مريج) وفسره بقوله ملتبس وانه قولهم مارج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط واما مارج بالفتح فمعناه ترك وخلي ومنه قوله تعالى (مارج البحر ين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر وفي تفسير النسي مارج البحرين يعني ارسل البحر ين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان لا يتجاوزان احدهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالمجاز جمولا يختلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يبغيان على الناس بالفرق وقال الحسن مارج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله (مارجت دابتك) بفتح الراء معناه تركها وفي الصحاح مارجت الدابة امر جها بالضم مرحا اذا ارسلتها تترعى

٦٦ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُهَاجِرٍ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهَبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَقَالَ أُتْرِدُ ثُمَّ قَالَ أُتْرِدُ حَتَّى فَاءَ الْفَتْحِ يَعْنِي لِيَتَلَوَّلَ ثُمَّ قَالَ أُتْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من فيح جهنم واه الويلد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهاجر يلفظ اسم الماعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يمد في الكوفيين ورديد بن وهب ابو سليمان الحمدا في الكوفي خرج الى النبي ﷺ وقبض النبي ﷺ وهو في الطريق وابوذر جندب بن جنادة والحديث مصفى في كتاب الصلاة في باب الايراد بالظاهر في شدة الحر قوله « حتى فاء الى » يعني حتى وقع الظل تحت التلول

٦٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَرْسَفَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أُتْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من فيج جهنم وسفيان بن عيينة والاعمش بن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه *

٦٨ - **حدثنا أبو اليمان** قال أخبرنا شبيب عن الزهري قال **حدثني أبو سلمة** بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **اشتكت النار** إلى ربها فقالت رب أكل بقضي بعضاً فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما تجدون في الحر وأشد ما تجدون من الزمهرير *

مطابقته للترجمة في قوله النار فإن المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لأن جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان وللفظ جهنم يشملهما وعلى غير ذلك من أنواع العذاب أعادنا الله من ذلك برحمته ورجاله على هذا النسق قد ذكرنا غير مرة والحديث قدمه في الصلاة في الباب المذكور أنفا وفيه دلالة على أن الله تعالى يخلق فيها أدراكا وقيل إن الجنة والنار اسمع الخلوقات وإن الجنة إذا ساهلها عبادت على دعائه والنار إذا استعجر منها أحد امت على دعائه *

٦٩ - **حدثني عبد الله بن محمد** قال حدثنا أبو عامر هو القدي حدثناهمام عن أبي جمرة الضبي قال كنت أجالس ابن عباس بمكة فأخذني الحمى فقال **أبرؤ دها عنك بما زمرم فإن رسول الله** **ﷺ** قال الحمى من فيج جهنم فأبرؤوها بالماء أو قال بما زمرم شك همام *

مطابقته للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله بن محمد هو المسندي وأبو عامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقف وهمام بالشديد وهو ابن يحيى البصري وأبو جمرة بالجيم والراء نصر بن عمر ابن الضبي والحديث أخرجه النسائي في الطب عن الحسن بن اسحاق وفيه جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر إذا علت وأسله وأوى وهذا من الطب النبوي الذي لا يشك في حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذي يخالف هذا وأما له نفي فلا يلتفت إليه

٧٠ - **حدثني عمرو بن عباس** قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن أبيه عن عتبة بن رفاع قال أخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فأبرؤوها عنكم بالماء *

مطابقته للترجمة في قوله من فور جهنم وعمرو بن عباس بالباء الموحدة المشددة أبو عثمان البصري وعبد الرحمن بن مهدي وسفيان هو الثوري يروي عن أبيه سعيد بن مسروق وعبادة بفتح العين المهملة والباء الموحدة الخنفة ويعبد الالف باء آخر الحروف ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الأوسى الأنصاري الحارثي والحديث أخرجه البخاري أيضا في الطب عن مسند وأخرجه مسلم في الطب عن هناد وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي بكر بن نافع ومحمد بن المتق ومحمد بن حاتم وأخرجه الترمذي والنسائي فيه عن هناد به وأخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قوله (من فور جهنم) أي من شدة حرها وقار أي جاش *

٧١ - **حدثنا مسدد عن يحيى** عن عبيد الله قال **حدثني نافع** عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فأبرؤوها بالماء *

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن مسدد القفال وعبيد الله بن عمر والحديث أخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب وعمر بن المتق وفي هذا الباب روى أبو يعقوب من حديث أبي عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عادت

٧٢ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ نَارُكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ كَافِيَةً قُلْتُ فَفَضَّلْتُ عَلَيْهَا بِسَبْعَةِ مِائَتَيْنِ جُزْءًا كَلِمَتَانِ مِثْلُ حَرْفَا ۝ ﴾

٧٣ - ﴿حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُمْبَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ سَمِعَ عَطَاءَ يُخْبِرُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ﴾

ذ كره هدا هنا مع انه ذ كره في باب ذ كر الملاذ كطابقة قوله يا مالك لترجمة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذ كر هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبد الله يا مال بالترخيم كاذ كرناه *

٧٤ - **حدثنا علي** قال حدثنا **سفيان** عن **الأعمش** عن **أبي وائل** قال قيل **لا سامة لو** أتيت **فلانا** فكلمته قال **إنكم لترون أني لا أكلمه إلا أسمعكم إنني أكلمه في السر دون أن أفتح بابا لا أكون أول من فتحه ولا أقول لرجل إن كان علي أميرا أنه خير الناس بعد شيء سمعته من رسول الله ﷺ قالوا وما سمعته يقول قال سمعته يقول **يجاه بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون أي فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر** قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وإنما كنتم عن المنكر وآتية**

مطابقة لترجمة من حيث ان فيه ذ كر النار التي هي جهنم وعلى هو ابن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والاعمش هو سايان وابو وائل هو شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في المتن عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وابو بكر وابن نمير واسحاق والى كريب خستهم عن ابى معاوية وعن عثمان عن جرير

ذكر معناه قوله **لو أتيت** جواب لو محذوف وهي التمنى فلا يحتاج الى جواب قوله **ولا نانا** اراد به عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قوله **فكلمته** أي فيما يقع من الفتنة بين الناس والسمي في اطفاء ذائرتها فانه الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شأن اخيه لانه الوليد بن عتبة لما شهد عليه بما شهد وقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان قوله **إنكم لترون أني لا أكلمه** أي إنكم لتظنون أني لا أكلمه قوله **إلا أسمعكم** أي أني لا أكله إلا بحضوركم وأنتم تسمعون واسمكم بضم الهمزة من الاسماع ويرى الاسمكم بصيغة المصدر قوله **أي أكلمه** أي في السر دون أن أفتح بابا من ابواب الفتنة حاصله أكله طالبا لمصلحة لا تنهيها للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم لان فيه تشييعا عليهم يؤدي الى اقتران الكلمة وتشديد الجماعة قوله **لا أكون أول من فتحه** أي أول من فتح بابا من ابواب الفتنة قوله **أن كان** بفتح الهمزة أي لان كان قوله **فتندلق أفتابه** أي تنصب معاوذة من جوفه وتخرج من دبره والاندلاق بالدال المهملة والقاف الخروح بالسرعة ومنه دلق السيف والسلق اذا خرج من غير سل والافتاب جمع فئب بالكسر وهي الامعاء والقئب مؤنثة وتصغر قتيبة ومنه سمي الرجل قتيبة قوله **أي فلان** يعني يا فلان ما شأنك أي ما حالك التي أنت فيها قوله **الست** الهمزة فيه للاستعظام على سبيل الاستخبار قوله **بالمعروف** وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من الحسنات والمقدمات وهو من الصفات العالية أي امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما يوحى الشرع وحرمة وكره فهو منكر فيه الادب مع الامراء والخلق بهم وعظيم سرور تبليعهم قول الناس فيهم ليكموا عنه هذا كاه اذا امكن فان لم يكن الوعظ سرافله جملته علانية لئلا يضيق الحق لما روى طارقي بن شهاب قال قال رسول الله عليه الصلاة **افتح بابا للحماد كلفه حق عنده سلطان جائر** واخرجه الترمذي من حديث ابي سعيد باسناد حسن قول الطبري منه اذا امن على نفسه او اذن بالحق من البلاد والاقبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة بن وقالوا نرون الواجب على من رأى منكرا من ذى سلطان ان يسكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر

وابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۛ وقال اخرون الواجب ان ينكر قلبه وينفى بان امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما لها كم عنه الا انه يجب عند الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المکر من لا يفعل ذنبك ۛ وقال جماعة من الناس يجب على متعاطي النکاس ان ينهى جماعة الجلّاس ۛ وفيه وصف جهنم بأمر عظیم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا «يؤتى بهنم يوم القيامة لها سبعون ألف رمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها» وابن وهب عن زيد بن اسلم عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا «فيئناهم يجرونها اذ شردت عليهم شرده فلو لا انهم ادركوها لاحرقتم من في الجمع» ۛ

﴿رَوَاهُ عُثْمَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ﴾

ای روى الحديث المذكور غندروهو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الأعمش وهذا التعليق وصله البخاري في كتاب الفتن *

بابُ صِفَةِ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ ۛ

ای هذا باب في بيان صفة ابليس وفي بيان جنوده والكلام في صفة حقيقة امره على انواع ۛ الاول في اسمه هل هو مشتق اولا فقال جماعة هو اسم اعجمي ولهذا منع من الصرف للعجمة والعجمة وقال ابن البارى لو كان عربيا لصرف كا كليل وقال الطبري انما لم يصرف وان كان عربيا لقلة نظيره في كلام العرب وشبهوه بالعجمي وهذا فيه نظر لان كون فلة نظيره في كلام العرب ليس علة من العلة المانعة الاسم من الصرف وقال قوم هو اسم عربي مشتق من ابليس اذا يش وقال الجوهرى ابليس من رحمة الله اذا يش ومنه سمي ابليس وكان اسمه عزازيل قيل من ادعى انه عيسى فقد علط وجهه ما ذكرناه ولكن روى الطبري عن ابن ابي الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان عند الملائكة عزازيل ثم ابليس بعد وهذا يؤيد قول من ادعى انه عربي وعن ابن عباس ان اسمه الحارث ۛ واما كنيته فقيل كانت كنيته ابامرة وقيل ابو العمر وقيل ابو كردوس *

النوع الثاني في بيان اصل خلقه روى الطبري من حديث حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التؤمة وشريك عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من الجن وكان ابليس منها وعن ابن عباس سمى قبيلة الجن لانهم حزان الجنة وعن ابن عباس قال ابليس حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وخلقوا الملائكة كلهم من النور غير هذا الحي وعن الحسن البصري انه من الشياطين ولم يكن من الملائكة قط واحتج بقوله تعالى (الا ابليس كان من الجن) وقال مقاتل لا من الملائكة ولا من الجن بل هو خلق منفردا من النار كما خلق آدم عليه الصلاة والسلام من الطين وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين يعملون في الارض السافرة بعض الملائكة قد ذهب به الى السماء ويقال كان نوع من الجن يسكن الارض وكان فيهم الملك والنبوة والدين والشرعة فاستمروا على ذلك مدة ثم طغوا وفسدوا ووجدوا الربوبية وسفكوا الدماء فارسل الله اليهم جندا من السماء فقاتلوا معهم قتالا شديدا فطردهم الى جزائر البحر واسروا منهم خلقا كثيرا وكان فيهم اسر عزازيل وهو اذذاك صبي ونشأ مع الملائكة وتكلم بكلامهم وتعلم من علمهم واخذ يسوسهم وطالت ايامه حتى صار رئيسا فيهم حتى اراد الله تعالى خلق ادم واتفق له ما اتفق ۛ وروى عكرمة عن ابن عباس انه قال ابليس اصل الجن والشياطين وهو ابو الكل وروى معاهد عنه انه قال الجن ابوا الجن كلهم كما ان ادم ابو البشر *

النوع الثالث في حده وصفته ۛ اما حده هذا ذكره الماوردي في تفسيره هو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو ابو الشياطين وقدر كبتهم الشهوات مشتق من الابلاس وهو الياس من الخير ۛ واما صفته فاقاله الطبري كان الله قد حسن خلقه وشرفه وكرمه ولم يترك على سماء الدنيا والارض وجعله مع ذلك من خزائن الجنة فاستكبر على الله تعالى وادعى الربوبية ودعا من كان تحت يده الى طاعته وعبادته فسخه الله شيئا نارا جيا وشوه خلقه وسلبه ما كان يحوله واعنه

وطرده عن سماواته في العاجل ثم جعل مسكنه ومسكن شيعته واتباعه في الآخرة نار جهنم انتهى وكان يقال له طابوس
 الملائكة لحسنه ثم مسخه الله تعالى وقال عبد الملك بن أحمد بإسناده عن ابن عباس قال كان إبليس يا يحيى بن زكريا
 عليهما الصلاة والسلام طمعا أن يقتله وعرف ذلك يحيى منه وكان يأتيه في صور شتى فقال له احب أن تأتيني في صورتك
 التي أنت عليها فأتاه فيها فاذا هو مشوه الخلق كربه المنظر جسده حسد خنزير ووجهه وجه فرد وعينه مشقوقتان
 طولوا أسنانه كلها عظم واحد وليس له حية ويداه في منكبيه وله يدان آخران في جانيه واصابعه خلقت واحدة
 وعليه لباس الجوس واليهود والنصارى وفي وسطه منطقة من خلود السباع فيها كيزان معلقة وعليه جلاجل وفي يده
 جرس عظيم وعلى رأسه بيضة من حديدة معوجة كالخطاف فقال يحيى عليه السلام ويحك ما الذي شوه خلقك فقال
 كنت طابوس الملائكة فمضيت الله فسحق في اخس صورة وهي ما ترى قال شاهد هذه الكيزان والشهوات في آدم قال فما هذه
 الجرس قال صوت المعازف والنوح قال شاهد الخطاطيف قال اخطف بها عقولهم قال فإين تسكن قال في صدورهم
 وأجرى في عروقهم قال ما الذي يصممهم منك قال بنفس الدنيا وحب الآخرة *

النوع الرابع في أولاده وجنوده وروى مجاهد عن ابن عباس أنه قال بلغنا أن لابليس أولادا كثيرين واعتماده على
 خمسة منهم شهر والاعور ومسوط وداسم وزلمبور وقال مقاتل لابليس ألف ولد بنكح نفسه وولدو بيض كل يوم
 ما أراد ومن أولاده المذهب وخنزب وهفاف ومرة والولان والمقاضي وجعل كل واحد منهم على أمر ذكرته في تاريخي
 الكبير ومن ذريته الاقص وهامة بن الاقص ويلزون وهو الموكل بالأسواق وامه طرطية ويقال بل هي حاضنتهم
 ذكره النقاش قالوا باضت ثلاثين بيضة عشرة بالشرق وعشرة بالمغرب وعشرة في وسط الأرض وأنه خرج من كل
 بيضة جنس من الشياطين كالفاريت والفيلان والحيات واسماؤهم مختلفة كلهم عدو لبني آدم أعادنا الله من شرهم وله جنود
 يرسلهم إلى اضلال بني آدم وقد روى ابن حبان والحاكم والطبراني من حديث أبي موسى الأشعري مرفوعا قال إذا أصبح
 إبليس يبعث جنوده فيقول من أضل مسلما البسته التاج الحديث وروى مسلم من حديث جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول عرش إبليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده أعطاهم فتنة *

﴿وقال مجاهد يُقْدَفُونَ يَرْمُونَ دُحُورًا مَطْرُودِينَ﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصل) وفسر يقذفون بقوله
 يرمون ودحورا بقوله مطرودين كأنه جعل المصدر بمعنى المفعول جمعا وقد فسره عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع
 عن مجاهد كذلك *

﴿واصيب دائم﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى (ولهم عذاب واصل) وفسر الواصب بقوله دائم وقد ذكره البخاري وما بعده
 اتفاقا واستطرادا *

﴿وقال ابن عباس مَدْحُورًا مَطْرُودًا﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى (فتلقى في جهنم ماوما مدحورا) ووصل هذا التعليق الطبري من طريق علي ابن أبي
 طلحة عنه وال مدحور مفعول من السحر وهو الدفع والابعاد من فوالك دحر نه ادحره دحرا ودحورا وفي تفسير عبد بن
 حميد عن قتادة دحورا قدفا في النار *

﴿يُسْقَى مَرِيَّةً أَمْتَرَدًّا﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى (وإن يدعون إلا شيطانا مريدا) وقد مر بدا بقوله متمردا *

﴿بَشَكَهُ قَطْعُهُ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى (ولا امرهم فليتكن اذان الانعام) اى ليقطعن وفسر بشكه بمعنى قطعه وقال قتادة بمعنى البحيرة وهي اذا نتجت خمسة ابعطن وكان اخرها ذكر ا شقوا اذنها ولم ينفقوا بها والتقدير ولا امرهم ببتيك اذاهن وليتكسها *

﴿ واستقرز استخيف بخيلك الفرسان والرجل الرجالة واحدها راجل ﴾

مثل صاحب وصاحب وتاجر وتاجر

اشار به الى مافى قوله تعالى (واستقرز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم ارجلك) وفسر قوله استقرز بقوله استخيف ويريد بالصوت الغناء والمزامير وفسر الرجل بالفرسان وفسر الرجل بفتح الراء وسكون الجيم بالرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم ثم قال واحد الرجالة راجل ومثله بقوله صاحب وصاحب فان صاحب جمع صاحب والتاجر بفتح التاء المشاة من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس كل خيل سارت في مصبة وكل رجل مشى فيها وكل ما اصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيرهم مشاركتهم في الاموال والبحيرة والسائبة وفي الاولاد عند الفزرو وعند الحروب *

﴿ لا حنيسكن لا ستاصيل ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (لا حنيسكن ذريته الا قليلا) وفسر لا حنيسكن بقوله لا ستاصيل من الاستئصال *

﴿ قرين شيطان ﴾

اشار بهذا الى مافى قوله تعالى (فهو قرين) وفسر القرين بالشيطان وفسره محمداً ذلك *

٧٥ - ﴿ حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عيسى عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم : وقال الليث كُتِبَ إِلَى هِشَامٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ وَوَعَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَعَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ يُنْخِلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ دَعَا ثُمَّ قَالَ أَشْهَرْتُ أَنَّ اللَّهَ أَفْأَنَّى فِيمَا فِيهِ شِفَائِي أَنَا فِي رَجُلَانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا هَيْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ مَا وَجَعُ الرَّجُلِ قَالَ مُطَبُّوبٌ قَالَ وَمَنْ طَبَّهُ قَالَ لَيْمَةُ بْنُ الْأَعْقَمِ قَالَ فِيمَا ذَا قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاقِقَةٍ وَجَعٌ طَلَمَةٌ ذَكَرَ قَالَ فَأَيْنَ هُوَ قَالَ فِي يَمْرِ ذَرَوَانَ فَخَرَجَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لِعَائِشَةَ حِينَ رَجَعَ تَخْلُهَا كَأَنَّهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ فَقُلْتُ اسْتَخَرْتُ رَبِّي فَقَالَ لَا أَمَّا أَنَا فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ وَخَشِيتُ أَنْ يُشِيرَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ثُمَّ دُفِنَتِ الْبُيُوتُ ﴾

وجه مطافقه للترجمة من حيث ان السحر انما يتم باستعاذة الشيطان على ذلك وهي من جملة صفاته القبيحة و ابراهيم ابن موسى بن يزيد المراد ابو اسحاق الرازي يعرف بالصغير وعيسى هو بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يروي عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن ابراهيم ابن موسى عن عيسى واخرجه النسائي في الطب عن اسحاق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس نحوه *

﴿ ذكر مصناه ﴾ قوله « وقال الليث » هو الليث بن سعد رحمه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد الله بن داود عن عيسى ابن حماد النخعي المصري عن الليث قوله « وعاه » اى حفظه قوله « ينخل » على صيغة المجحول من نخيل الشيء

كذا وليس كذلك واصله الظن قوله «ذات يوم» انما لم يتصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كذا ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اى صاحبة هذا الاسم قوله «اشعرت» اى اعلمت قوله «افئنى» ويروى انبأنى اى اخبرنى قوله «مطبوب» اى مسحور والطبخاء بمعنى السحر قوله «من طبه» اى من سحره قوله «في مشط» ومشافة المشط فيه لثلاث ضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا وكسر الميم باسكان الشين والمشافة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة والقاف وقال السكرماني ما يغزل من الكتان (قلت) المشافة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشيء ليمتد ويطول قوله «وجف طلعه ذكرا» الجف بضم الحيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخل وهو النشاء الذى يكون عليه ويطلق على الذكر والانثى ولهذا قيد بقوله ذكر وهو الذى يدعى بالكفرى وقال ابن فارس جف الطلع وعاءها يقال انه شئ ينثر من جذوع النخل وقال الهروى ويروى في مشط ومشافة في جف طلعه قال المشاطة الشعر الذى يسقط من الراس واللحية عند التسريح بالمشط قال وجف طلعه اى في جودها وقوله «ذكر» الذكر من النخل الذى يؤخذ طلعه فيجعل منه في طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك تمرا ولو لم يجعل فيه لكان شبيها لانوى فيه ولا يكاد يساغ قوله «في بشر ذروان» بفتح الذال المعجمة وسكون الراء ويروى ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح وهى بشر بالمندبسة في بستان بنى زريق بضم الراء وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف والقاف من اليهود قوله «كانها رؤس الشياطين» قال الخطابي فيه فولان احدهما انها مستدقة كرؤس الحيات والحية يقال لها الشيطان والاخر انها وحشية المنظر سمجة الاشكال وهو مثل في استقباح صورتها وهول منظرها كصورة الشياطين قوله «ان يثير ذلك على الناس شرا» يريد في اظهاره وقيل انها امتنع عن تعيين الساحر لثلاث تقوم انفس المسلمين فيقع بينهم وبين قبيل الساحر فتنة قوله «ثم دفنت البئر» على صيغة المجهول * وفيه ان آثار الفعل الحرام يجب ازالتها وقد مر البحث في هذا مستوفي في باب هل يعنى عن الذمى اذا سحر في اواخر الجهاد *

٧٦ - **حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن سمير بن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقده الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نائم ثلاث عقدة يضرب على كل عقدة مكانا عليك ليل طويل فارقد فان أصبته فذكر الله انحلت عقدة فان تَوَصَّأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقده كلها فأصبح أشيطا حلييب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان ***
مطابقة للترجمة ظاهرة لان عقد الشيطان على قافية راس احدهم احوال الشيطان وصفاته القبيحة والحديث مضمي في كتاب التهجد بالليل في باب عقد الشيطان على قافية الراس فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الرناد عن الاعرج عن ابي هريرة وهنا اخرجه عن اسماعيل بن ابي اويس واسمه عبد الله المدنى ابن اخت مالك بن اسس وهو يروى عن اخيه عبد الحميد وقدم الكلام فيه هناك ومعنى يعقده يتكلم عليه والقافية مؤخر الراس ومنه قافية الشعر قوله «انحلت عقده» وهو جمع عقدة ولهذا ذكره بموايه كلها *

٧٧ - **حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي وايل عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نائم ليله حتى أصبح قال ذلك رجل بالشيطان في اذنيه او قال في اذنيه ***

مطابقة للترجمة ظاهرة لان بول الشيطان في اذن الرجل البائم كل له من صفاته القبيحة واو وايل شقيق وعبد الله

هو ابن مسعود ومضى الحديث في كتاب التهجيد في باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابى الاحوص عن منصور عن ابى وائل الى آخره *

٧٨ - **حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَمَا لِي أَحَدٌ كُمْ إِذَا أَنَّى أَهْلَهُ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا فَرُزَقًا وَلَدَلَّاهُ يَضُرُّهُ الشَّيْطَانُ** ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة لان من صفات الشيطان ضرره العام المؤمنين وهو من صفاته الذميمة الفبيحة به ورجاله قد مروا غير مرة والحديث قد مضى في كتاب الطهارة في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع فانه اخرجهم هناك عن ابى عبد الله عن جرير عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب الحديث ومضى الكلام فيه هناك *

٧٩ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْمِلُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُمُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ أَوْ الشَّيْطَانِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَ هِشَامٌ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «فانما تطلع بين قرني الشيطان» به محمد بن ابى سلام قاله ابو نعيم وابو علي وعبد بن فتح العين الملهمة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ومضى الكلام فيه هناك قوله «حتى تبرز» اي حتى تظار قوله «ولا تحمّلوا» من التحين وهو طاب وقت معلوم وفرنا الشيطان جانباً راسه قوله «لا ادري اي ذلك قال هشام» القائل بهذا هو عبد بن سليمان وهشام هو بن عروة *

٨٠ - **حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ حُمَيْدٍ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَمْنَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَمْنَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَمْنَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَمْنَعْهُ فَإِنْ أَبَى فَلْيَمْنَعْهُ** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «فانها هو شيطان» وابو معمر بفتح الميم عبد الله بن عمرو بن ابى الجراح المقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد ويونس هو ابن عبد الله العمدي البصري وابو صالح ذكر ان الزيات والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلي من مر بين يديه *

﴿ وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَبْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ وَكَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمُحِطُ زَكَاةَ رَمَّانَ فَأَتَانِي آتٍ فَجَعَلَ يَحْمِلُنِي الطَّامِمَ فَأَخَذَتْهُ فَقُلْتُ لَا رَفْعَ لَكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فَقَالَ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَأَقْرَأْ آيَةَ الْكُرْشِيِّ إِنَّ يَزَالَ مِنَ اللَّهِ حَافِظٌ وَلَا يَفْرُبُكَ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ وَهُوَ كَذُوبٌ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ ﴿

مطابقته للترجمة في قوله «ذلك الشيطان» وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة مؤذن

البصرة وعوف الاعرابى والحديث مضمي في كتاب الوكالة في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى اخره مطولا ومضى الكلام فيه هناك *

٨١ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي هُرَيْرَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَيُّهَا الشَّيْطَانُ أَحَدَ كُمْ فَيَقُولُ مَنْ خَلَقَ كَذَا مَنْ خَلَقَ كَذَا حَتَّى يَقُولَ مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا بَلَغَهُ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَنْتَهَ ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا غير مرة * والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب وعبد بن حميد وعن هارون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود في السنة عن هرون بن معروف به واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد وعن هرون بن سعيد قوله «من خلق كذا» وفي رواية مسلم «لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله» قوله «فليستعذ بالله» وفي رواية مسلم «فليقل آمنت بالله» ولا يداود «فاذا قالوا ذلك فقلوا الله احد الله الصمد الالهة ثم ليتفل عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم» ومعنى فليستعذ اى قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله «وليته» اى عن الاسترسال ممسه في ذلك باقيات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له باطل التسلل ونحوه وقال الطيبي ليته اى ليترك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل التفكير بالاستعاذة فليقم وليستعذ بامر آخر واما امره بذلك ولم يامر به بالتأمل والاحتجاج لان العلم باستغنائه عن الوجود امر ضرورى لا يقبل المماطرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس ومادام هو كذلك لا يزال يفكره الا يفيق عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا اللجوء الى الله تعالى والاعتصام بحوله وقوته وقال المسازرى الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تجلبها شبهة هي التى تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهى لا تدفع الا بالظن والاستدلال *

٨٢ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي أَنَسٍ مَوْلَى التَّيْمِيِّينَ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَسُلِسَتِ الشَّيَاطِينُ ﴾

مطابقته لترجمة في قوله وسلسلت الشياطين وان ابى اس اسمه نافع بن مالك ابوسهيل التيمي والحديث مرفى كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر رمضان *

٨٣ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَنٍ كَتَبَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ مُوسَى قَالَ لِقَدَّاهُ أَتَيْنَا غَدَاةً نَا قَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا أَوْبَيْنَا إِلَى الصُّغَرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى النَّهْصَبَ حَتَّى جَاوَزَ الْمَسْكَانَ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ﴾

مطابقته لترجمة في قوله وما انسانيه الا الشيطان والحديث عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان بن عيينة وعمر بن دينار

والحديث مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيرهما ايضا وقد ذكرناه هناك *

٨٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ وَقَالَ هَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا إِنَّ الْفِتْنَةَ هَهُنَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان * وهذا الحديث من أفراد قوله «ها» قال الكرمانى هـ الحرف ولم يزد على هذا شيئا (قلت) هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهى حرف تنبيه قوله «من حيث يطلع قرن الشيطان» نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض ان منشأ الفتن هو جهة المشرق وقد كان كما أخبر ﷺ

٨٥ - ﴿ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَمْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِذَا اسْتَجَنَحَ اللَّيْلُ أَوْ كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ فَكُفُّوا صَبِيحَانَكُمْ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ الْعِشَاءِ نَخَلُوهُمْ وَأَغْلِقْ بَابَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَأَطْفِئْ مِصْبَاحَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَأَوْكُ سِقَاءَكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَخَمِّرْ لِنَاكَ وَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ شَيْئًا ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فان الشياطين تنتشر ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البيهكندى وهو من أفراد محمد بن عبد الله الانصارى من شيوخ البخارى وروى عنه هـ ابو اسطة وابن جرير عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء بن ابي رباح * والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاشربة عن اسحاق بن منصور واخرجه مسلم في الاشربة عن اسحاق بن منصور وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل واخرجه النسائى في اليوم والليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن عمرو بن علي هـ عن عمرو بن دينار عن جابر هـ

﴿ذكر معناه﴾ قوله اذا استجنع اى اذا اظلم الليل ومادته خيم ونور وهاه وقال ابن سيده جنح الليل ينجح جنوا وجنحا اذا اظلم ويقال اذا اقبل ظلامه والنجح يضم الحيم وكسر هـ الفتان وهو طلام الليل واصل الجنح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله «او كان جنح الليل» وفي رواية السكسبية اوقال كان جبح الليل وحكى عياض انه وقع في رواية ابى ذر استجنعهم بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلى واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله «فكفوا صبيحانكم» اى ضمومهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكتموا ومادته كاف وفاء وتاء مشاة من وفوف ومعناه ضمومهم اليكم وكل من ضمته الى شىء فقد كفته وفي رواية ولا ترموا صبيحكم وقال ابن الجوزى انما خيف على الصبيان في ذلك الوقت لان الجحاسة التى يلوذ بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذى يستمعهم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حينئذ ان حر كتمهم في البابل امكن من هالهم في النهار لان الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتسام به قوله «فخلوهم» بمنح الحاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسى يضم الحاء المهملة قوله «واغلق» من الاعلاق فلم هذا يقال الباب معلق ولا يقال مغاوى وانما قال فكفوا بصينة الجمع وقال اعلق بصيغة الافراد لان المراد به قوله اعلق لكل واحد وهو عام بحسب المعنى او هو في معنى المهرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تميم التوزيع فكأنه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرمانى وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المهرد بالمهرد تعد التوزيع قلت لبس كذلك بل الصواب ما قاله الكرمانى

قوله «والطفي» امر من الاطفاء اما بذلك لانه جاء في الصحيح ان الفوسقة جرت الفتيلة فاحرقت اهل البيت وهو عام
 يدخل فيه السراج وغيره واما القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفاء وان امن ذلك كما هو
 الغالب فالظاهر انه لا بأس بها لانقاء العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على حمرة فجرت الفتيلة الفارة فاحرقت
 من الحمرة مقدار درهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك نبيه عليه ابن العربي وفي سنن ابى داود عن ابن عباس
 قال جاءت فارة فاحترقت تحترق الفتيلة فجاءت بها والقها بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الحمرة
 التي كان قاعدا عليها فاحرقت منها موضع درهم قوله «واوك» امر من الايكاء وهو الشد والوكاه اسم ما يشده وم
 القربة وهو محدود موز والسقاء بكسر السين اللين والماء والطوب للين خاصة والنحي للسمن والقربة للماء قوله
 «وخر» امر من التخمير وهو التغطية والتخمير فوائده صيانة من الشياطين والنجاسات والحشرات وغيرها ومن الرباء
 الذي ينزل في ليلة من السنة وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية يوما ينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او شيء
 ليس عليه وكاء الا نزل فيه ذلك الرباء قال الليث بن سعد والاعاجم يتقون ذلك في كانون الاول قوله «ولو نمرض عليه» شيئا
 بضم الراء وكسر هاء ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا تقل من ان تمرض عليه عودا اي تمرضه عليه بالمرض وتتمه عليه
 عرضا اي خلاف الغول قوله «شيئا» وفي رواية عودا هذا مطلق في الانية التي فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم
 من حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه يقول احببني ابو حميد الساعدي قال اتيت النبي ﷺ يقدح لهن من النقيع
 ليس مخمرا قال الاحمرته ولو تمرض عليه عودا قال ابو حميد اما الامر بالاسقية ان تو كاليا وبالا بواب انت تغلق
 ليلا انتهى فهذا ابو حميد قيما لا يكاه والاعلاف بالليل (قلت) قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه والاختار عند
 الاصوليين وهو مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه ان نفسبر الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم
 غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه فان كان مجملا يرجع الى تاويله ويجب
 الحمل عليه لانه اذا كان مجملا لا يحل له حمله على شيء الا بتوقيف وكذا لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي عندنا
 بل يتمسك بالعموم وقد يقال ابو حميد قال امرنا وهذا رواية لا تفسير وهو مرفوع على المختار ولاننا في بين رواية ابي حميد
 والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما نفي للاخر وهما ثابتان (فان قلت) ما حكم او امر هذا الباب (قلت)
 جميعهما من باب الارشاد الى المصلحة الدنيوية كقوله تعالى (واشهدوا اذا تباعتم) وليس على الايجاب وغايته ان يكون
 من باب الذنب بل قد جمعه كثير من الاصوليين قسما مفردا بنمسه عن الوجوب والذنب وينبغي للمرء ان يمثل امره
 فمن امثل امره مسلم من الضرر بحول الله وقوته ومتى والمياد بالله خالف ان كان عنادا خلد فاعله في النار وان كان عن خطا
 او غلط فلا يحرم شرب ما في الاناء او كله والله اعلم

٨٦ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ غِيْلَانَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ صَفِيَّةَ ابْنَةِ حَيْثَى قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَكِمًا فَأَتَيْتُهُ أَرْوُرُهُ لَيْلًا
 فَحَدَّثَنِي ثُمَّ قُمْتُ فَأَنْقَلَبْتُ فَقَامَ مَعِيَ لِيَقْلِبَنِي وَكَانَ مَسْكَنُهُ فِي دَارِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَمَرَّ رَجُلَانِ
 مِنَ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ ﷺ أَسْرَهَا قَالِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى رِجَالِكُمَا إِنَّمَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيْثَى فَقَالَا
 سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ وَلَئِنْ خَشِبْتُ أَنْ
 يَقْدِرَ فِي قُلُوبِكُمَا سُوءٌ أَوْ قَالَ شَيْئًا

مطابقة للنسخة في قوله ان الشيطان وعلى بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم * والحديث مر
 في كتاب الاعتكاف في باب هل يحرج المنة كفرة لمواضعه الى باب المسعد فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب
 عن الزهري الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله «فانقلبت» من الانقلاب وهو الرجوع مطلقا والمعنى هما

فرجعت فقام النبي ﷺ معي لقلبي اى لا رجح الى يتي فقام معي يصحني قوله «على رسلك» يكسر الراء اى على هيئتكما فاهنا شي متكراهنا قوله «ان الشيطان يحري» قيل هو على ظاهره ان الله جعل له قوة وقدرة على الجري في باطن الانسان يحري الدم وقيل استمارة لكثرة وسوسته فكانه لا يفارقه كالا يفارقه دمه وقيل انه باقى وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب * وفيه التحرز عن سوء الطن بالناس * وفيه كمال شفقة الله ﷻ على امته لانه خاف ان يلقى الشيطان في قلبها شيئا فيهلك كان فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر *

٨٧ - **«حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي ﷺ ورجلان يستمان فاحدهما احمر وجهه وانه تحت اوداجه فقال النبي ﷺ لاني لا علم كلمة لو فالحا ذهب عنه ما يجيد لو قال اعود بالله من الشيطان ذهب عنه ما يجيد فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان فقال وهل بي جنون»**

مطابقا للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حمزة بالحام الممثلة والزاي اسمه محمد بن ميمون السكري المروزي والاعمش سليمان بن صرد بضم الصاد الممثلة وفتح الراء وفي آخره دال ميملة الخزاعي وهد مر في الفسمل والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن عمر بن حفص وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى ابن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيسه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن هناد وعن محمد بن عبد العزيز قوله «يستبان» اى يتشبان قوله «اوداجه» جمع ودرج بفتح حين وهو عرق في الخلق في المدح وانه فاح الأوداج كناية عن شدة الغضب (فان قلت لكل احد ودحان وهناد كراوداج بالجمع قلت) هذا من قبيل قوله تعالى (وكنالحكمهم شاهدين) او لان كل قطعة من الودج يسمى ودجا كما جاء في الحديث ازج الحواجب قوله «ما يجيد» من وجيد وجدا وموجدة اذا غضب ووجيد مجيد وجدا اذا اتي ما يطلبه قوله «هل بي جنون» قال النووي رحمه الله تعالى هذا كلام من لم يتفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المكرمة وتوهم ان الاستعاذة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من زغات الشيطان ويحتمل انه كان من المذاقين او من جفافة الاعراب انتهى والاستعاذة من الشيطان تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيده وفي حديث علقمة «الغضب من الشيطان فان الشيطان خلق من النار وانما تطفا النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضا» وعن ابي الدرداء «اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب» وقال بكر بن عبدالله «اطمئوا نار الغضب بذكر نار جهنم» وفي بعض الكتب قال الله تعالى «ان آدم اذ كرى اذا غضبت اذكرك اذا غضبت» وروى الخوزي في تربيته عن ماوية بن قرة قال قال ابليس اباجرة في جوف ابن آدم اذا غضب حميته واذا رضى منته *

٨٨ - **«حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى أهله قال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقني فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه»**

مطابقا للترجمة ظاهرة والحديث قد مر عن كريب في هذا الباب فانه اخرجه عن موسى بن اسماعيل عن همام عن منصور الى آخره قوله «لم يضره» يعنى لم يسلط عليه بالسكينة والا فلا يحل من الوسوسة *

«قال وحديثنا الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله»

اى قال شعبة وحديثنا سليمان الاعمش عن سالم بن ابي الجعد واشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه *

٨٩ - **حدثنا محمود بن حنبل** حدثنا **شعبة** عن **محمّد بن زياد** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة فقال إن الشيطان عرض لي فشدة عليّ بقطع الصلاة عليّ فأمّ كني الله منه قد كرهه

مطابقه لترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشعبة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باه اخرى مفتوحة ابن سوار الفزارى المروزي والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم يربط في المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتاً من الجن تغلب على البارحة او ثلثة نحوها ليقطع على الصلاة فامكنى الله منه وارتد ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتظنوا اليه لكم فذكرت قول اخي سليمان عليه الصلاة والسلام (رب اعز لي وهب لي ملك لا ينفذ لاحد من بعدى) قال روح فرده خاسقاً قوله «فذكره» اي قد كر الحديث بتمامه وهو الذي ذكرناه

٩٠ - **حدثنا محمد بن يوسف** حدثنا **الأوزاعي** عن **يحيى بن أبي كثير** عن **أبي سلمة** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى أقبل فاذا نوب بها أدبر فاذا قضى أقبل حتى يخطر بين الإنسان وقلبه فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا تدري ألا تأصلي أم أربها فاذا لم يدرك تأصلي أو أربها سجد سجدة في السجود

مطابقه لترجمة ظاهرة و الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث قد مر في اخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشئ في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى اخره *

٩١ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا **شميب** عن **أبي الزناد** عن **الأمرج** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير هيمى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب

المطابقه في هذا وفي رواية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرر ذكرهم قوله «يطعن» بضم الميم يقال طعن بالرمح وما اشبهه بطن بضم الميم من باب نصر ينصرون وطعن في العرص والنسب يطعن بفتح العين وفيها على المشهور وقيل بالانثين فيهما قوله «في جنبه» بالثنية في رواية أبي ذر والجرجاني وفي رواية الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصل من نحوه الذي هو ضد فوق قال وهو تصحيف قوله «باصبعه» بالافراد بالثنية اي على اختلاف الروايتين في الحجاب قوله «في الحجاب» هو الجلبة التي فيها الجدين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب اشوب الذي يلتصق به المولود وفيه ودعة ظاهرة ليسى وامه عليها السلام والسلام واراد الشيطان التمكن من امه فنهاته عنها ببركة امها خنة بنت فاقوذ بن ماثان - حيث قالت (واني اعبدك بك وذرنيها من الشيطان الرحيم) وروى عبد الله بن رواحة في تفسيره عن المان بن الممان الافطس - مع وهب بن منبه يقول للمولود عيسى عليه السلام انت الشايطين ابليس فقالوا الصبي عند الامام منكبة فقال هذا مادته كان كرم وطارحاً بلغ ناقى الارض فلم يجد شيئاً تم حياه البحار فلم بقوس على شئ ثم طار هو جدي عيسى فذولك عند المولد حاروا اذا الملائكة قد تصب به فجميع اليهم فقال ان نياقذ ولد البارحة ولا همت بشئ ولا وضعت قبل الا وانا بخوضتها الا هذه فاي سوا من ان يصبوا الاصنام في هذه البلدة وهي افضل بمدهذه

الليلة ولكن اتنوا بنى ادم بالخفة والمجلة . قوله الالهة يحالف ما فى الصحيح الا ان يؤولوا اشار القاضي الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يشاركون عيسى عليه الصلاة والسلام فى ذلك وقال القرطبي هو قول قتادة قال وان لم يكن كذلك بطالت الخصوصية ولا يلزم من تحسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك تحس فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص الاولياء بانواع الاغواء والمفاسد ومع ذلك فقد عصمهم الله بقوله (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) ب

٩١ - **حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ الْمُفِيرَةِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَلَقَمَةَ قَالَ قَدِمْتُ الشَّامَ فَقُلْتُ مَنْ هَهُنَا قَالُوا أَبُو الدَّرْدَاءِ قَالَ أَفِيكُمْ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ**
مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي واسم ابي اسحاق السبيعي والمفيرة بن مقسم الضبي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي الكوفي واسم ابي الدرداء عويمر بن مالك الانصاري الخزرجي والحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا جدا واخرجه باهم منه فى فضل عمار وحذيفة عن مالك بن اسماعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان بن حرب على ما يحكى عن قريب فى هذا الباب وفى الاستئذان عن ابي الوليد وعن يحيى بن جعفر وعن يزيد بن هارون وفى مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسماعيل واخرجه النسائي فى المناقب وفى التفسير عن احمد بن سليمان **قوله «افىكم»** الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اى العراق قوله «الذى اجاره الله» اى منزه وحماه من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضى الله عنه وسيصرح به البخاري فى الحديث الذى بعده وفى التوضيح يجوز ان يكون قوله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «يدعوهم الى الجنة ويدعون الى النار» اويكون شهادته ان الله اجاره من الشيطان *

٩٢ - **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْرِةٍ وَقَالَ الَّذِي أَجَارَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ**
بهذا بين البخاري ان المراد من قول ابي الدرداء افىكم الذى اجاره الله من الشيطان انه عمار بن ياسر الذى هو من السابقين فى الاسلام المتروك فيه (الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان) وقد قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له مرحبا بالهليلب المطيب *

هذا بين البخاري ان المراد من قول ابي الدرداء افىكم الذى اجاره الله من الشيطان انه عمار بن ياسر الذى هو من السابقين فى الاسلام المتروك فيه (الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان) وقد قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له مرحبا بالهليلب المطيب *

قال وقال الأئمة حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال أن أبا الأسود أخبره عروة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال الملائكة تنحدرت في الننان والننان النمام بالامر بكون في الأرض فتسمع الشياطين الكلمة فتقرها في اذن الكاهن كما تقر المارورة فيزيدون معها مائة كذبة *

اورد هذا التعليق فى باب ذكر الملائكة قال حدثنا محمد حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا الايث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل فى الننان وهو السحاب فتذكر الامر قضى فى السماء فتسرق الشياطين السمع فتوجه الى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت فى الاسناد والماتن وابو الاسود فى الرواة هو محمد بن عبد الرحمن قوله «بالامر» يتماق بقوله «تنحدرت» وقوله «والننان النمام» جملة معترضة بين المتماق والمتماق قوله «يكون» جملة وقعت حالا من قوله «بالامر» قوله «فتقرها» بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح قال ابن التين لما تقرروا من ان كل فعل مضارع متعد يكون بالضم الا حرف شواذ ليس هذا منها وقال الخطابي يقال قررت الكلام فى اذن الاصم اذا وضعت فك على صماخه فتلقى فيه وقال الهروي انه ترديد الكلام فى اذن الاصم حتى يفهم قوله «كما تقر المارورة» يريد به تطبيق راس القارورة

براس الواء الذي يفرغ منها فيه وقال القاسبي معناه يكون لما يليقه السكاهن حس كحس القارورة عند تحريكها مع اليد
او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بالزاي وهو ما يسمع من حس الزجاجة حين يحك بها على شيء وقال السكرمان
فتقرها يروى من الاقرار وقال الداودي يليقها كما يستقر الشيء في قراره *

٩٣ - **« حَدَّثَنَا عاصِمُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ**
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ التَّشَاؤُبُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْرُدْهُ
مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَالَ هَاضِحَكَ الشَّيْطَانُ »

عاصم بن علي بن عاصم بن صهيب ابو الحسين مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى
البخاري عنه في مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين ومائتين
وقال ابن سعد مات بواسط (قلت) هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري
عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **« وقال المزني في الاطراف حديث التشاؤب من الشيطان ثم علم علامة البخاري حرف**
(خ) ثم قال في صفة ابليس عن عاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي (س) ثم قال في اليوم واليلة عن احمد بن حرب
الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسباني ثم قال بعد ذلك
لسا وبعده محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث « ان الله يحب العطاس
ويكره التشاؤب (خ) في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن عاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاسئلة
جميعا عن الحسن بن علي (س) في اليوم واليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من حديث ابن عجلان
يعني عن سعيد عن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد عن ابي هريرة قوله « التشاؤب »
مصدر من تناءب يتناوب والاسم التناوب وقوله « من الشيطان » وانما جعله من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل
البدن وامتلائه وميله الى الكسل والنوم واضافه الى الشيطان لانه هو الذي يدعو الى اعطاء النفس شهواتها واراد به
التحذير من السبب الذي يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات وقوله
« فاذا تناءب » هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من التاء ومادته تاء مثلثة وهزمة وباء موحدة وتناءب بالمد
والتخفيف ويروى بالواو تناءب وقيل لا يقال تناءب مخففا بل تنأب بالتشديد في الهمة وقال الجوهري لا يقال تناءب
بالواو واما حديث التشاؤب فهو النفس الذي يفتح منه الفم لرفع البخارات المحتنكة في عضلات الفم وهو انما يتشامخ
امتلاء المعدة وثقل البدن وبورت الكسل وسوء الفهم والنملة قوله « فليبرده » اي ليكظمه وليضع يده على الفم لئلا يبلغ الشيطان
مراده من تشويه صورته ودخوله فيه وبعده منه قوله « اذا قالها » اي حكاية صوت التشاؤب فاذا قالها يعني اذا بالغ
في التشاؤب ضحك الشيطان فرحا بذلك ولذلك قالوا لم يتناوب نبي قط وقال الداودي ان فتح فاه ولم يضمه يصدق فيه
وقالها ضحك منه »

٩٤ - **« حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ قَالَ هِشَامُ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَاشِمَةَ رَضِيَ**
اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ أُحُدٍ هُزِمَ الْمُشْرِكُونَ فَصَاحَ ابْلِيسُ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ أَخْرَاكُمْ فَرَجَعَتْ
أُولَاهُمْ فَاجْتَلَدَتْ هِيَ وَأَخْرَاهُمْ فَظَنَرُ حَذِيْقَةٌ فَإِذَا هُوَ بِأَبِيهِ الْيَمَانِ فَقَالَ أَيُّ عِبَادِ اللَّهِ أَيُّ أَبِي
فَوَاللَّهِ مَا احْتَجَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ فَقَالَ حَذِيْقَةٌ غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ قَالَ مُرَّةٌ فَمَا زَالَتْ فِي حَذِيْقَةٍ مِنْهُ
بَقِيَّةٌ خَيْرٌ حَتَّى يَلْقَى بِاللَّهِ »

زكريا بن يحيى بن عمر بن السكن النخعي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة هاشم بن اسامة وهشام بن عروة يروى

عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدييات عن اسحاق وفي المغازي عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابي اسامة ايضا قوله «اي عباد الله» يعني يا عباد الله قوله «اخركم» اي الطائفة المتأخرة اي يا عباد الله احذروا الدين من ورائكم متأخرين عنكم واقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليبهم ليقا تل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة فاصدين لقتال الاخرى ظانين اهم من المشركين قوله «فاجلديت مي» اي الطائفة المتقدمة والطائفة الاخرى اي تضاربت الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اي قتلوا احراركم فرجعت اولاهم فتجالدوا الى السكفار واخرى المسلمين قوله «فتظر حذيفة بن اليمان» فاذا هو بابيه يعني اليمان بتخفيف الياء آخر الحروف وبالنون بلايا بعد هاء وهولقب واسمه حسيل مصفر الحسل بالمهملة ابن جابر العيسى بالياء المرحدة بين المهملةين اسلم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون في المعركة فقتلوه يظنون انه من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابني لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله «ما احجزوا» اي ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا انحجز عنه قوله «غفر الله لكم» دعائهم فقتلوه من غير علم لانه عذرهم وتصدق حذيفة بديته على من اصابه ويقال ان الذي قتله هو عقبة بن مسعود فعفى عنه قوله «بقية خير» اي بقية دعاه واستغفار لقتل اليمان حتى مات وقال التيمي معناه مازال في حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين *

٩٥ - **حدثنا الحسن بن الربيع** حدثنا ابو الاحوص عن اشمث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة رضي الله عنها سألت النبي ﷺ عن الثنات الرجل في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة احديكم *

الحسن بن الربيع بن سليمان البجلي السكوني يعرف بالبوراني وابو الاحوص سلام بن سليم السكوني واسمته بالشين المعجمة والعين المهملة والثاء المثناة ابن ابي الشعثاء مؤث الاثعت المدكور وقد مضى الحديث في كتاب الصلاة في باب الالتفات في الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك *

٩٦ - **حدثنا ابو المنيرة** حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير عن عبيد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي ﷺ (و) حدثني سليمان بن عبيد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال النبي ﷺ الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلمًا بخافه فليبتضئ من يساره وليتعوذ بالله من شرهما فانها لا تضره *

اخرج هذا الحديث من طريقين * الاول عن ابي المنيرة عبد القدوس بن الحجاج مرفي باب تزويج المحرم عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ابي قتادة الخمار بن الربيع الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * الثاني عن سليمان بن عبد الرحمن عن ابنه شرحبيل بن ايوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي الى آخره فالطريق الاولى اعلى ولكن في الثانية التقصير بفتح بتحديث عبد الله بن ابي قتادة ليحيى بن ابي كثير والحديث اخرجه البخاري ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه السائي في اليوم والليلة عن اسحاق بن منصور *

يؤخذ كرمناه قوله «الرؤيا الصالحة» الرؤيا على وزن فعلى بلا تنوين وجمعها رؤى مثل رعى يقال راي في منامه

رؤيا وفي اليقظة رأى رؤيته وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا آية للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق بينهما بحرف التانيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالشئى الا انه لما صار اسما لهذا المتخيل في المنام جرى مجرى الاسماء وقيل يجوز ترك ههنا تخفيفا وقوله الصالحة اما صفة موصوفة للرؤيا لان مير الصالحة تسمى بالحلم او محصنة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعيينها ويقال لها الرؤيا الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطبري معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى على الصادقة والمراد بها محتمل وتفسير رسول الله ﷺ المبشرات على الاول ظاهر لان البشارة كل جبر صدق بغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثاني مؤول اما على التقليل او يحتمل على اصل اللفظة وادخلتها الى الله تعالى اضافة اختصاصا وكرام لاسلامتها من التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان قوله «والحلم من الشيطان» اى الرؤيا الغير الصالحة اى السكاذبة او السيئة وانما اسبت الى الشيطان لان الرؤيا السكاذبة ير بها الشيطان ليسى ظنه ويجزئه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالبصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الامر عاصى الخير باسم الرؤيا والشر باسم الحلم قوله «فاذا حلم احدكم» بفتح اللام فال ابن النين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عفى عنه وحلم بالكسر يقال حلم الاديم اذا شب قبل ان يدين قوله «حلم» مصدر بضم اللام وسكونها ويجمع على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدر الاختلاف انواعه وهو في الاصل عبارة عما يراه الراى في منامه حسنا كان او مكروها قوله «يخافه» جملة في محل نصب لانها صفة لقوله حلمنا قوله «فليصق» دحر الشيطان بذلك كرمى الجمار كما يتفل عند الشئ القدر يراه ولا شئ ما فذر من الشيطان وذ كر الشمال لان العرب عندها اتيان الشر كله من قبل الشمال ولذلك سميتها الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا لبس فيها كثير عمل ولا يأتى ولا كل ولا شر ب قوله «فانها» اى فان الحلم وانما انت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هي التي تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك رؤيا التهويل والتخويف يدخله الشيطان على الانسان ليشوش عليه في اليقظة وهذا النوع هو للمامور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فادفعل المامور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه من ذلك

٩٧ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له المالك وله الحمد وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احد بأفضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك

سمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الباء مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المعيرة القرشي الخزرجي المدني وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى في الدعوات ايضا واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي فيه عن اسحاق بن موسى واخرجه ابن ماجة في ثواب التسبيح عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله «عدل» بفتح العين اى مثل ثواب اعناق عشر رقاب قوله «حرزا» بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى التمويذا ايضا حرزا قوله «يومه» نصب على الظرف قوله «ذلك» اشار به الى اليوم الذي عافيه بهذا الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شئ قوله «عمل» في محل الرفع لانه صفة لقوله احد قوله «من ذلك» اى من العمل الذي عمله الاول

٩٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَمْعَانَ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ سَمْعَانَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ قَالَ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نِسَالَا مِنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمُهُ وَيَسْتَكْثِرُهُ عَالِيَةً أَصْوَاتُهُمْ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ قَمَنَ يَتَمَتَّرُونَ الْحِجَابَ فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ فَقَالَ عُمَرُ اضْحَكِ اللَّهُ سَيِّدَتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ عَجِبْتُ مِنْ هَؤُلَاءِ اللَّائِي كُنَّ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعَنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ الْحِجَابَ قَالَ عُمَرُ فَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتَ أَحَقَّ أَنْ يَهَيَّيَنَّ ثُمَّ قَالَ أَيْ عَدَوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ أَنْ يَهَيَّيَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُلْنَ نَعَمْ أَنْتَ أَنْظَرُ وَأَغْلَظُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقَيْتُكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا فَعَجًا إِلَّا سَلَكَ فَعَجًا غَيْرَ فَجَعَكَ ﴾

على بن عبد الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن إبراهيم بروى عن أبيه إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وصالح هو بن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث أخرجه البخاري أيضا في فضل عمر عن عبد العزيز بن عبد الله واسماعيل بن عبد الله فرقهما وأخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن أبي مزاحم وعن الحسن ابن علي الحلواني وعبد بن حمد وأخرجه النسائي في المناقب وفي اليوم والليلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه أربعة من التابعين وهم صالح ومن بعده قوله «يكلمنه» أي يكلم رسول الله ﷺ قوله «ويستكثرنه» أي يطالب كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل أن يكون من المعطاة ويؤيده أنه ورد في رواية أنه يردن النفقة قوله «عالية أصواتهم» هذه الجملة وقعت حالا من الضمير الذي في يكلمنه وأصواتهم بالرفع لأن اسم الفاعل يعمل عمل فعله وعلو أصواتهم يحتمل على أنه كان قبل النهي عن رفع الصوت أو يحتمل على أنه لا اجتماع حصل لفظ من كلامهم أو يكون فيهم من هي حبرة الصوت أو يحتمل على أنه لما علم عفوهم وصفحه سمعهم في رفع الصوت قوله «يتدرون» أي يتسارعن والجملة حال من الضمير الذي في قلن قوله «ورسول الله ﷺ يضحك» جملة حالية قوله «اضحك الله سبتك» ليس دعاء بكثرة الضحك حتى يعارضه قوله تعالى (فليضحكوا قليلا) بل المراد لازمه وهو السرور أو الآلية ليست عامة شاملة له ﷺ قاله الكرماني وفيه نظر والوجه هو الأول قوله يبين بفتح الهاء من الهية قوله «أي عداوات» أي ياعدوا قوله «أفظ وأغلظ» والألفاظ والمناظ بمعنى واحد وهي عبارة عن سدة الخلق وخشونة الجانب (فان قلت) الألفظ والأغلظ يقتضي الشرقة في أصل الفعل فيلزم أن يكون رسول الله ﷺ فظا غليظا وقد نفى الله عنه ذلك بقوله (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) قلت لا يلزم منه إلا نفس الغلظة والغلظ وهو أعم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة يدلان على الثبوت والعام لا يستلزم الخاص أو الأفضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى «هو أعلم بكم إذا أشاءكم من الأرض» هذا كله كلام الكرماني وفي التمس منه قلق والأوجه أن يقال أنه على المفاضلة وإن القدر الذي بينه ما في رسول الله ﷺ هو ما كان أغلظه على الكفار والمنافة قال الله تعالى (جاهد الكفار والمنافقين وأغلظ عليهم) قوله «خجا» بفتح الخاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين وقال عياض يحتمل أنه ضرب مثلا لبعث الشيطان وأعوانه من عمر رضي الله عنه وأنه لا سبيل لهم عليه أي أنك إذا سلكت في أمر يعرفون عن منكر تنفذ فيه ولا تتركه فيياس الشيطان من أن يوسوس فيه فتتركه وتسلم غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لأن الله تعالى قال «أنزيرا لكم هو وقييله من حيث لا ترونهم» ولا يخافه إذا في فج لأنه لا يراه وقال الكرماني (فان قلت) فيلزم من ذلك أن يكون عمر أفضل من أيوب النبي عليه الصلاة والسلام إذ قال «مسنى الشيطان بهصب وعذاب» (قلت) لا إذ التركيب لا يدل إلا على الزمان الماضي

وذلك ايضا مخصوص بحال الاسلام فليس على ظاهره وايضا هو مقيد بحال سلوك الطريق فجاز ان يلقاه في غير تلك الحالة انتهى قلت الجواب الاخير موجه والذي ذكرناه آتفا اوجهم الكل والله اعلم به وفيه فضل لين الجانب والرفق * وفيه فضل عمر رضى الله تعالى عنه * وفيه حلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون * وفيه لا ينبغي الدخول على احد الا بعد الاستئذان *

٩٩ - **حدثني ابراهيم بن حمزة قال حدثني ابن ابي حازم عن يزيد بن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال اذا استيقظت اراءه احدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه**

ابراهيم بن حمزة بالحام المعجمة والراى ابو اسحاق الزبيرى الاسدى المدينى وابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي حازم واسمه ثعلبة بن دينار وزيد بالياء آخر الحروف في اوله هو يزيد بن الهاد والهاد احد اجداده لان يزيد هذا هو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن اسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث ابو عبد الله التميمى القرشى المدينى مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبد الله بن عثمان التميمى القرشى مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الطهارة عن بشر بن الحكم واخرجه النسائى فيه عن محمد بن زبور المكي **قوله «اراء»** اى اظنه **قوله «فليستنثر»** امر من الاستنثار وهو نشر ما في الانف بنفس قاله الجوهرى وقيل ان يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه من اذى او غائط وكذلك الالة تناروقيل فليستنثر اكثرا فائدة من قوله فليستنشق لان الاستنثار يقع على الاستنشاق بغير عكس فليستنشق ولا يستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لان حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الانف الى اقصاه والاستنثار اخراج ذلك الماء قلت ومما يدل على ان الاستنثار غير الاستنشاق ما روى انه **قوله ﷺ** قال اذا توضأ احدكم فليجعل الماء في ايه ثم ليستنثر رواء ابو هريرة وروى انه **قوله ﷺ** كان يستنشق ثلاثا في كل مرة يستنثر وقد روي كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث ابي هريرة من رواية ابي ادريس عنه عن النبي ﷺ انه قال من توضأ فليستنثر ومن استنثر فليوتر وفي باب الاستنجاء ايضا من رواية الاعرج عنه ان رسول الله ﷺ قال «اذا توضأ احدكم فليجعل في ايه ماء ثم ليستنثر» الحديث ومرت زيادة الكلام فيه هناك **قوله «على خيشومه»** بفتح الخاء المعجمة وسكون اليماء آخر الحروف وضم المعجمة قال الكرماني هو اقصى الانف وفي التوضيع هو الانف وقال الداودى هو المتخثران والياء فيه فائدة يقال رجل اخشم اذا لم يجد رائحة الطيب وقيل الاخشم منهن الخيشوم وقيل الاخشم الذى لا يجد ريح الشيء اصلا وهو الخشام والخشم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضى ان هذا يقع لسكل نائم ولكن يمكن ان يقال هذا يقع لمن لم يحتس من الشيطان بشئ من الله كراهه روى من حديث ابي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان *

باب ذكر الجن وقوايهم وعقايهم

اى هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان انهم يتأبون بالخير ويعاقبون بالشر والكلام فيه على انواع * الاول في وجود الجن فقال الشيخ ابو العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجمهور طوائف الكفار على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالحموية والمعتزلة من ينكر ذلك وان كان جمهور الطائفة واثمها مقرر بذلك وهذا الان وجود الجن قد نواترت به اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواتر ما ملوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اعلموا رحمكم الله ان كثير من الفلاسفة وجاهل القدرية وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن راسوا ولا يعدلوا انكر ذلك من لا يتدين ولا يشهد بالشريعة وانما المعص

من انكار القدرية مع نصوص القرآن وتواتر الاخبار واستفاضة الاثار وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة ديانهم فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال القاضي ابو بكر الباقلاني وكثير من القدرية يثبتون وجود الجن قديما وينفون وجودهم الان ومنهم من يقر بوجودهم ويزعم انهم لا يرون لرقة اجسامهم ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال انما لا يرون لانهم لا الوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات اجسام غائبة لان الشيء لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما تعلق *

النوع الثاني في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حذيفة اسحاق بن بشر القرشي في المبتدا حدثنا عثمان بن الاعمش عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سليط القرشي عن ابن عباس عن عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم ثلثي سنة ويقال عمرووا الارض التي سنة وعن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة سكان السماء وهم عمارها وقال اسحاق بن بشر حدثني جوير وعثمان بن اسنادهما ان الله تعالى خلق الجن وامرهم بعمارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فمضوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جنودا من الملائكة كانوا من السماء الدنيا كان فيهم ابليس وكانوا اربعة آلاف فهبطوا فنفخوا في الخان واجلوهم عنها والحقوهم بحزائر البحر وسكن ابليس والجن الدنهي كانوا معه الارض فهان عليهم العمل واحبوا المسكن فيها

النوع الثالث في بيان خاتمهم ما قاله الله تعالى (وخلق الجن من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله ﷺ «خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من نار وخلق آدم مما وصف لكم» فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكى الله تعالى في القرآن عن قوله (خلقتني من نار) فهذا ايضا يدل على ان اصل الجن النار (فان قلت) يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به (قلت) لو لم يكن الامر على ما قاله لازل الله تعالى تكذبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف والجهل قبيح (فان قلت) في النار من الينس ما لا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج الى رطوبة (قلت) فالله قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع ان ابائهم يجوز وجود الحياة مع عدم النفس ويقول ان اهل النار لا يتفلسون به النوع الرابع في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابو يعلى محمد بن الحسين بن الهراء الحنبلي الجن اجسام مؤلفة واشخاص ممتلئة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ولرقته الانعام (قلنا) الرقة ليست بممانعة عن الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولا تراها اذ المخلق خلق الله فينا الادراك وحكى ابو القاسم الانصاري عن القاضي ابى بكر بن نفعول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراهم واهم اجسام مؤلفة وحجت وقال كثير من المعتزلة انهم اجسام رقيقة بسيطة وقال القاضي عبد الجبار اجسام الجن رقيقة واضعف ابصارنا لانهم لا لمة اخرى ولو قوى الله ابصارنا او كشف اجسامهم لرايناهم وقال السبكي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صور الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ربيع طيارة او قال هم افة ذوا اجنحة وهم يتصورون في صور الحيات والعقارب وفي صور الابل والبقر والتمسك والحيل والبغال والحمير وفي صور الطير وفي صور بني آدم وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يلهيهم الله كلمات وضرر بامن ضرر بامه في صور الافعال اذا فعله وتكلم بمقله من صورة الى صورة اخرى وامان يصور نفسه فذاك محال النوع الخامس في ان الجن على انواع منهم الغول وهو المفريت قالوا ان الغول حيوان لم تحككه الطبيعة وانما خرج منفردا توحيش لم يستانس وطلب القفار وتلون في ضرر من الصور ويترآى في الليل وفي اوقات الخلوات لمن كان مسافرا وحده فينوم انه انسان ويضل المسافر عن الطريق ومنهم السملاوة وهي مقايعة للغول واكثر ما يوجد في الفيافي اذا ظفرت بانسان ترقصه وتلهب به كالتعب السنور بالعار ومنهم التدار وهو يوجد باكتاف اليمن وربما يوجد في ارض

مصر اذا عاينه الانسان خرمغشيا عليه ومنهم الوهمان يوحى في جزائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة ياكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كمنصف آدمى بالطول زعموا ان التناسل مر به يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يانس بالادمين ولا يؤذيهم ومنهم من يخطف النساء الابكار ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة السكلاب النوع السادس في وجهه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وغطاء في معنى واحد اذا استره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنا لاستنارهم عن العيون والجن والجنة واحد والجنة ما واراك من سلاح قال والجن بالحاء المهملة ضرب من الجن قال الرازي * يلعبن احوالي من جن وجن وقال ابو عمير الزاهد الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتن عن الابصار . النوع السابع في بيان ان الجن هل باكون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ولتناسل فيه اقوال الاول ان جميع الجن لا باكون ولا يشربون وهذا قول ساقط ، الثاني ان صنفانهم باكون ويشربون وصنفان لا باكون ولا يشربون . الثالث ان جميعهم باكون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشمم واسترواح لا مضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع وبدل عليه ما رواه ابو داود ومن حديث امية بن محسني وفيه ما زال الشيطان يا كل معه فلماذا كر الله تعالى استقي ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل باكون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما ما اكل الجن فمريح لا باكون ولا يشربون ولا يتناكحون ولا يتوالدون ومنهم اجناس باكون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون منهم السعال والنول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه . النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكفونون مغاطبون لقوله تعالى (يا معشر الجن والانس) وذكر عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم واسمهم ليسوا بمكافين وعلى القول بتكليفهم هل لهم ثواب وعقاب ام لا . واختلف العلماء فيه على قولين . فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار ثم يقال لهم كونوا ترائوا مثل البهايم وهو قول ابي حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال ابن ابي الدنيا حدثنا داود عن عمرو والضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن ابي سليم قال ثواب الجن ان يحاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترائوا . القول الثاني انهم يشابون على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابي ليلى ومالك والاوزاعي وابي يوسف ومحمد بن قيس الشافعي واحمد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال نعم لهم ثواب وعقاب وانفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى (النار مثواكم) واختلفوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * والجمهور على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل عن ابن ابي ليلى وابي يوسف وجهور الناس قال وبه نقول ثم اختلفوا هل باكون ويشربون فروى سفيان الثوري في تفسيره عن جوير عن الضحاك انهم باكون ويشربون وعن عاهد انهم يدخلونها ولكن لا باكون ولا يشربون ويلزمون من التسبيح والتفديس ما يجده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب وذهب الحارث المحاسبى الى انهم يدخلون الجنة نراهم يوم القيامة ولا يرونا عكس ما كانوا عليه في الدنيا القول الثاني انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم وهذا القول ما تروى عن مالك والشافعي واحمد وابي يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف ما حكاه ابن حزم في القول الثالث انهم على الاعراف من القول الرابع الوقف وروى الحافظ ابو سعيد عن عبد الرحمن بن محمد بن السكن جردى في اماليه باسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال « ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعقاب » فسلنا عن ثوابهم فقال على الاعراف وليسوا في الجنة فقالوا ما الاعراف قال حائل الجنة تجري منه الانهار وتبنت فيه الاشجار والنهار وقال الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا ثم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى فقد وقع في كلام عبد السلام في التواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة بمؤمنى الدنيا فانه صرح بان الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان العجب لا يرونه في النوع التاسع هل كان فيهم نبي منهم اولافروى

الطابري من طريق الضحاك بن مزاحم أثبات ذلك وجهود العلماء سلما وخلفاء على أنه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الرسل الا من الانس وتتل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكافي وابي عبيد والواحدى وقد ذكر اسحق بن بشرى المبتدع عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيا لهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بعبادته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله تعالى (يا معشر الجن والانس اني ارسلكم منكم) الآية النوع العاشر في بيان فرق الجن فداخبر الله تعالى عن الجن أنهم قالوا (وانا من الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا) اى مذاهب شتى مسلمون ويهود وكان جن نصيدين يهودا وقال الامام احمد في كتاب التاسخ والمنسوخ حدثنا مطلب بن زياد عن السدى قال في الجن قدرية ومرجئة وشيعة وحكى السدى ايضا عن اشياخه ان في الجن المؤمن والكافر والمعتزلة والجهمية وجميع الفرق * فوائد * قال الحسن البصرى الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله وقال اسحق بن عمار عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما ابا الجن وهو الذى خلق من نار فقال تبارك وتعالى تمن فقال اتمنى ان ترى ولا ترى وان تغيب في الثرى وان يصير كهلمنا شابا فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلم حتى يعود شابا يعنى مثل الصبي ثم يرد الى ارضه العمر ومثل ابو البقاء المكي عن الحبيلى عن الجن هل تصح الصلاة خلفهم قال نعم لانهم مكافون والنبي ﷺ ارسل اليهم *

﴿لِقَوْلِهِ تَعَالَى يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ
آيَاتِي إِلَى قَوْلِهِ هَمَّا يَعْمَلُونَ﴾

اللام في لقوله لا دليل للدرجة لاجل الاستدلال به وجه الاستدلال ان قوله تعالى يذرونكم يدل على العقاب وقوله (واكل درجات مما عملوا) يدل على الثواب ونهاى الآية *

﴿بِخُصَا نَقْصَا﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى «فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا» وفسر البخس بقوله نقصا قال الفراء البخس النقص والرهق الظلم فذات الآية ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكافين لان الآية فيهم *

﴿وقال مجاهد وجهلوا بينه وبين الجنة نسبا قال كمار قرئش الملائكة بنات الله وامهاتهم بنات مسرات الجن قال الله واقعدت الجنة لهم لمحضرون سمعهم للحساب جند محضرون عند الحساب﴾

اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا) ان كمار قرئش قالوا ان الملائكة بنات الله وامهات الملائكة هن بنات مسرات الجن اى ساداتهم والمسرات جمع سراة جمع سرى وهو نادر شاذ لان فسلات لا يجمع على فعلة كذا قاله صاحب التوضيح وايس كذلك والصواب ما قاله الجوهرى السروسهخاء فى سرودة يقال سرا يسرو وسرى بالهمزة يسرى سرورا فيهما يسرو يسرو سرورة اى صار سرورا وجمع السرى سرارة وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السرة سرارات واطر مجاهد المعلق اخرجه ابن جرير من حديث ابن ابي نجيح عن يزيد بن ابي بكر بن امهاتين فقالوا بنات مسرات الجن بحسبون انهم خلقوا بما خلق منه ابليس لعنه الله انتهى ووقع ههنا امهاتين والصواب امهاتهم مثل ما وقع في رواية البخارى قوله قال الله تعالى «واقعدت الجنة لهم لمحضرون» وقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اى جعل مشركو مكة بينه وبين الجنة نسبا وهو زعمهم ان الملائكة بنات الله سموا الملائكة جنة لاجتنابهم عن الابصار والمعنى جعلوا بما قالوه نسبة بين الله وبين الملائكة وانبتوا بذلك جنسية جامع الله والملائكة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقال الكافي قالوا لعنهم الله بل تزوج من الجن فخرج منها الملائكة يقول لهم الجن ومنهم ابليس هم بنات الله تعالى الله عن ذلك وقال الحسن اشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذى

جعلوه قوله « ولقد علمت الجنة انهم » اي ان قائل هذا القول « الحضور » في النار واذا فسرت الجنة بالشياطين يجوز ان يكون الضمير في انهم للشياطين والمعنى ولقد علمت الشياطين انهم لحضرون يعني ان الله يحضرهم في النار ويمنعهم قوله « جند محضرون » هذا في آخر سورة يس ولا تعلق له بالجن لكن ذكره لمناسبة الاحضار للحساب واول الآية واتخذوا من دون الله آلهة لهم يصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون اشار الله تعالى بهذه الآية الى زيادة ضلالتهم ونهايتهم فانه كان الواجب عليهم عبادة الله شكرا لانعمه فكفروا بها واقبلوا على عبادة من لا يصبرهم ولا ينفعهم لهم يصرون اي لينعمهم من عذاب الله ولا يكون ذلك ولا يستطيعون نصرهم اي خلب امامهم الامر على خلاف ما توهموا وتوقعوا وهم لهم جند محضرون لعذابهم لانهم مع او ثابوا في النار فلا يدفع بعضهم عن بعض النار لانهم يجهلون وقود النار وقال الكرمانى ويحتمل ان يقال ان هذا في الآية متناول للجن لانهم ايضا اتخذوا لهم معانيد والله اعلم قلت كانه اشار بهذا الى وجه مناسبتة كقول جند محضرون ههنا بما ذكره وقال بعضهم وقع في رواية الكشي « جند محضرون » بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هكذا

١٠٠ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَهُ لَيْتِي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ فَإِذَا كُنْتُ فِي غَنَمِكَ وَبَادِيَتِكَ فَأَذْنْتُ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعُ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَتَى صَوْتُ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ بِوَمَّ الْقِيَامَةِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

مطابقه للترجمة في قوله جن وهو ايضا يدل على وجود الجن خلافا لمن انكر ذلك وقدم الكلام فيه عن قريب مستقصى وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعمة الانصاري وابو صعمة عمرو بن زيد بن عوف ابن ميمون بن عمرو بن عثم بن مازن بن النجار وكان لابي صعمة اربعة اولاد الحارث وجابر وقيس وابو كلاب كلهم اصحاب فالحارث قتل يوم اليمامة وقتل جابر وابو كلاب يوم مؤتة شهيد بن وقيس كان على الساقة يوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا يوقف له على وقت وفاته والحديث قدم في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء *

باب قول الله جلَّ وعزَّ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ إِلَى قَوْلِهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ اي هذاباب في بيان تفسير قوله تعالى (واذ صرفنا) فمن قريب ند كر تفسير صرفنا وتام الآية وما بعده الى قوله اولئك في ضلال مبين هو قوله تعالى (يسمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما مضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا بالزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق وإلى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعي الله وامنوا به يعفر لكم ذنوبكم ويخرجكم من غمهم ولا يحجب داعي الله فليس بمعجز في الارض وليس له من دونه اولياء اولئك في ضلال مبين وانما ذكر بعض هذه الآية ثم قال الى قوله اولئك في ضلال مبين اشارة الى اموره الاول فيه دلالة على وجود الجن في الثاني اشارة الى ان في الجن مؤمنين * الثالث اشارة الى ان المؤمنين منهم لهم النواب والسكران بن منهم عليهم القصاص قوله « واذ صرفنا » العامل في واذ محذوف تقديره واذ حين صرفنا اليك ونذكر معنى صرفنا حين ذكره البخاري عن قريش قال المفسرون لما بين الله تعالى ان الانس منهم من آمن ومنهم من كفر بين ان الجن ايضا منهم من آمن ومنهم من كفر واذ مؤمنهم مرض للنواب وان كافرهم مرض للعقاب قوله « فتراهم » مفعول صرفنا والنفردون العشرة وملاقاة هؤلاء الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم حين انصرف من العائف واجما الى مكة حين يس من خبر تقيف حتى اذا كان بنخلة قام من خوف الليل صلى فربه نهر من جن اهل بصيين وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسرق السمع فلما

(مَضْرُفًا مَدِيًّا) *

(صَرَفْنَا أَيْ وَجَّهْنَا) ﴿١٠﴾

ای ہذا باب فی بیان قول اللہ تعالیٰ وبت ویہامن کل دابة

﴿ قَالَ ابْنُ هَبَّائِمِ الثُّمَّانُ الْحَيَّةُ الَّتِي كَرَّمْتَهَا ﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى فاذاهي ثعبان مبين وهذا التعليق اخرج به الطبري في تفسيره من حديث شهر ابن حوشب عنه حيث قال في قوله تعالى «فاذاهي ثعبان مبين» وفسر الثعبان بأنه الحية التي كروقيده بقوله الذي كروان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست التاء فيه للتأنيث وانماهي كناية عن ثمره ودجاجة وفردوى عن العرب رايت حياء على حية اي اذ كرا على اشئ منه

﴿يُقَالُ الْحَيَّاتُ أَجْنَاسٌ الْجَنَانُ وَالْأَفَاهِي وَالْأَسَاوِدُ﴾

هدامن كلام البخاري وفي رواية الاصيلي الجنان اجناس وقال عياض والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون في البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيف والجان الشيطان ايضا قوله «والاواعى» جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون افعو وجاء في حديث ابن عباس لباس بقتل الاعمى اراد الاعمى قلب الفهاوا فني الوقف ومنهم من يقلب الالف ياء في الوقف وبعضهم

يشدد الواد والياء وهزته زائدة والافو عن بالضم ذكر الافاعي وكنية الافعى ابو حيان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة وهو الشجاع الاسود الذى يواثب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينها طابت ولا تغمض حديقها البتة قوله «والاسود» جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد يقال هو اخب الحيات ويقال له اسود سائح لانه يسبح جلده كل عام وفى سنن ابى داود والنسائى عن ابن عمر مرفوعا «اعوذ بالله من اسد واسود» وقيل الاسود حية رقة شاة دقيقة العنق عريضة الراس وربما كان ذا قرنين وقال ابن خالويه ليس فى كلام العرب اسماء الجنان وصفاتها الا ما ذكره وعدها نجوا من سبعين اسمائها الشجاع الارقم الاسود الافعى الاثر الاعرج الاسلة الصل الجان الجنان والجرارة والرتلاء وذكر الجاحظ ايضا انواعها منها المكالة الراس طولها شران او ثلاثة ان حاذى جحرها طائر سقط ولا يحس بها حيوان الا هرب فان قرب منها حذر ولم يتحرك وتقتل بصغيرها ومن وقع عليه نظرها مات ومن نهشته ذاب فى الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بمصا هلك بواسطة العصا وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو وابنته فى ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير بلاد الترك *

﴿ آخِذْ بِنَاصِيَتِهَا فِي مَلِكِكَ وَسُلْطَانِهِ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها) اى فى ملكك وسلطانه وقال ابو عبيدة اى فى قبضته وملكه وسلطانه وخص الناصية بالذكر على عادة العرب فى ذلك تقول ناصية فلان فى يد فلان اذا كان فى طاعته ومن ثمة كانوا يجزون ناصية الاسير اذا اطلقوه *

﴿ يُقَالُ صَافَاتٍ بُسُطُ أَجْنَحَتَيْنِ يَقْبِضُنَ يَقْبِرُنَ بِأَجْنَحَتَيْنِ ﴾

اشار به الى ما فى قوله تعالى (الم يروى الى الطير فوقهم صافات ويقبضن) اى باسقاط اجنحتين ضاربات بها وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيج عن مجاهد فى قوله تعالى صافات قال بسط اجنحتين *

١٠١ - ﴿ حَرَّشَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا ثَمَمَةُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ واقْتُلُوا ذَا الطَّلْقَتَيْنِ وَالْأَنْثَرَ فَإِنَّهُمَا يَطْمَسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْقِطَانِ الْجَبَلَ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان ذا الطلقتين من جملة ما يطاق عليه اسم الدابة وعبد الله بن محمد هو الامير وف بالمسندى والحديث اخرجه مسلم فى الحيوان عن عبد بن حميد قوله «ذا الطلقتين» بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات فى ظهره خططان ابيضان والطفية اصلها اخو من المقل فشبها الخط الذى على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء باسم ما يحاوره وقيل هما سقطان حكام القاضى قال الخليل وهى حية حبيثة قوله «والانثر» هو مقطوع الذنب وقال النضر بن شميل هو ازرى اللون لا تنظر اليه حامل الا القب وقيل لا تتر الحية القصيرة الذنب قال الداودى هو الافعى التى تكون قدر شبر او اكثر قليلا قوله «يطمسان البصر» اى يعمحون ونوره فى رواية ابن ابي مليكة عن ابن عمر ويندب البصر وفى حديث عائشة فانه يلمس البصر قوله «ويسقطان الجبل» ويروى ويسقطان الجبل بفتح الجاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفى رواية ابن ابي مليكة التى تاتي بعد احاديت وانه يسقط الولد وفى رواية عن عائشة سناتى بعد احاديت وتصيب الجبل وفى رواية اخرى عنها ونذهب الجبل والكل معنى واحدا واما امر بقتلها لان الجن لا تتمثل بها ولهذا ادخل البخارى حديث ابن عمر فى الباب ونهى عن قتل دوات البيوت لان الجن تتمثل بها فانه الداودى

﴿ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَبَيْتُنَا أَنَا اطَّارِدُ حَيَّةَ لَا تَقْتُلْهَا فَتَدَا نِي أَبُو لُبَابَةَ لَا تَقْتُلْهَا فَتَمَلَّتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَّأَمَ بَعَثَا الْحَيَّاتِ قَالَ إِنَّهُ نَهَى نَعْنَى ذَلِكَ عَنْ دَوَاتِ السُّمُوتِ وَهِيَ السَّامُورُ ﴾

أى قال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنها قوله «أطارد حية» أى اطلبها واتبعها لاقتلها أى لان اقتلتها فقله «فنادانى أبو لبابة» بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الأولى واسمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء على الأصح ابن عبد المنذر الأوسى النقيب قاله الكرماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر بن رفاعه بن زبور ابن أمية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن أوس رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج إلى بدر واستعمله على المدينة وضرب له بسهم وأجره وتوفي بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وأخوه مبشر ابن عبد المنذر شهيد بدر أو قتل بها وأخوها رفاعه بن عبد المنذر شهيد العقبة وبدر أو قتل بأحد وليس له عقب ذكره كله ابن سعد في الطبقات وقال أبو عمر بشير بن عبد المنذر أبو لبابة الأنصاري علبت عليه كنيته واختلف في اسمه فقيل رفاعه ابن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال أحمد بن زهير سمعت أحمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان أبو لبابة اسمه رفاعه بن عبد المنذر وقال ابن اسحق كان نقيباً شهيداً للعقبة وشهيداً بدر أو زمع قومانه والحارث بن حاطب خرج مع رسول الله ﷺ إلى بدر ففرجهما وأمر أبا لبابة على المدينة وضرب له بسهم مع أصحاب بدر قال ابن هشام ودهامان الروحاء وقال أبو عمر قد استخلف رسول الله ﷺ أبا لبابة على المدينة أيضاً حين خرج إلى غزوة السويق وشهد مع رسول الله ﷺ أحداً وما بهما من المشاهد وكانت معه راية بنى عمرو بن عوف في غزوة الفتح مات في خلافة علي رضى الله تعالى عنه (قلت) ليس له في الصحيح إلا هذا الحديث قوله «قال أنه نبى بعد ذلك» أى قال أبو لبابة أن النبى ﷺ نهى مدامره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت أى الساكنات فيها وبأنه قال لها الجنان وهى حيات طوال بيض فلما تضر وفي رواية الترمذى عن ابن المبارك أنها الحية التى تكون كأنها فضة ولا تنوى في مشيتها قوله «وهى العوامر» قيل أنه من كلام الزهرى مدرج في الخبر وفيه منه مروي في رواية عن الزهرى فساق الحديث وقال في آخره وقال وهى العوامر سميت بها لطول عمرها وقال الخوهري عمار البيوت سكانها من الجن وقيل سميت بها لطول لبثن في البيوت ما خوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من حديث أبي سعيد مرفوعاً أن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيت منها شيئاً فخرجوا عليه ثلاثاً فإن ذهبوا لافعلوه ومعنى فخرجوا عليه أن يقال له أنت في حرج أى ضيق أن لبثت عندنا أو ظهرت لنا أو عدت إلينا ومعنى ثلاثاً أى ثلاث مرات وقيل ثلاثة أيام وأن كانت في الصحارى والأودية تقتل من غير إبدان اسمه وقوله ﷺ «خمس من العواسق يقتلن في الحبل والحرم فذكر منهن الحية وجاء في حديث آخر «من تركن مخافته شرهن فلبس منا» ثم أعلم أن ظاهر الحديث التعميم في البيوت وعن مالك تخصيصه ببيوت أهل المدينة وقيل يخص ببيوت المدن دون غيرها

﴿وقال عبد الرزاق: هن معمر فرآني أبو لبابة أوزيد بن الخطاب﴾

عبد الرزاق بن همام الصنعاني ومعمر هو ابن راشد أراد بهذا أن معمرأ روى الحديث عن الزهرى بهذا الإسناد على الشك في اسم الذى أتى عبد الله بن عمر أبو لبابة أو زيد بن الخطاب هو أخو عمر بن الخطاب لآبيه وله في الصحيح هذا الحديث استشهد بالجماعة ورواية عبد الرزاق هذه رواها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أحمد والطبراني من طريقه

﴿وتابعه يونس وابن عيينة وإسحاق السكيتي والزبيدي﴾

أى تابع معمر أيونس بن يزيد على الشك في اسم الذى أتى عبد الله بن عمر هو أبو لبابة أو زيد بن الخطاب وهذه المتابعة وصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه أبو عوانة قوله «وابن عيينة» أى تابع معمر أيضاً في الشك سفيان بن عيينة وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد النافذ حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم عن أبيه عن النبى ﷺ «أقتلوا الحيات ودا الحافيتين والابتزقانه ما يستسقطان الحبل ويلتصمان البصر» قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فانصره أبو لبابة بن عبد المنذر أو زيد بن الخطاب وهو يطارد حية فقال أنه قد نهى عن ذوات البيوت قوله «واسحاق السكيتي» أى تابع معمر أيضاً في الشك إسحاق بن يحيى السكيتي المحصى قوله «والزبيدي» أى تابع معمر أيضاً في الشك محمد بن الوليد

الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة المضممة وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يامر بقتل السكلاب يقول اقتلوا الحيات والسكلاب واقتلوا ادا الطافيتين والابتر فانهما يلتمسان البصر الحديث وفيه ايضا انا اطارد حية يوم ما من ذوات البيوت مربي زيد بن الخطاب وابو لبابة الى آخره *

﴿ وقال صالح وابن أبي حفصة وابن مجمع عن الزهري عن سالم بن ابن عمر رآني
أبولبابة وزيد بن الخطاب ﴾

صالح هو ابن كيسان الهذلي وابن أبي حفصة اسمه محمد بن أبي حفصة ميسرة البصري وابن مجمع بضم الميم وفتح الجيم وكسر الميم وقيل بفتحها وهو ابن ابيهم بن اسماعيل بن مجمع بن زيد بن حارث بن عامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصاري المدني وهؤلاء الثلاثة رروا الحديث عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو في روايتهم رأني ابولبابة وزيد بن الخطاب واول الجمع بلاشك به اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن أبي صالح عن الزهري بهذا الاسناد وشاربه الى الاسناد الذي قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رأني ابولبابة بن عبد المنذر وزيد بن الخطاب فقالا لانه قد انتهى عن ذوات البيوت واما تعليق ابن أبي حفصة فوصله ابو احمد ابن عدي واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة والله اعلم *

﴿ باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شف الجبال ﴾

اي هذا الباب في بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث وموضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليهما جميعا فاذا صغرتا الحقتا الهاء فقلت غنيمة لان اسماء الجموع التي لا واحد لها من افعالها اذا كانت لغير الادميين فالتانين فيها لازم قوله « شف الجبال » بفتح الشين المجمة وفتح العين المهملة وبالفاء جمع شفعة وشعفة كل شيء اعلاه ويجمع على شفاف ايضا والمراد به هنا راس الجبال *

١٠٢ - ﴿ حدثنا اسماعيل بن أبي اوتيس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي شعبة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤشك أن يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شف الجبال ومواضع القطر يتر بربيعه من الربيع ﴾

مطابقه للترجمة ظاهر فوجدنا قد ذكرنا غير مرة والحدِيث مسمى في كتاب الايمان في باب من الدين الفرار من الغنم فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره نحو وقال السكراني روي بنصب حير ورفعه غنم ورفعهما ويرفع الخبر ونصب الغنم ولم يذكر وجه ذلك فوجهه ان في الاول نصب لانه خبر يكون مقدما ورفعه غنم لانه اسم هو الثاني يكون تاما وفي الثالث رفع خبر لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبر قوله « ومواضع القطر » اي المعابر يعني الاودية والصحارى وقد مضى الكلام فيه ستوفي هناك *

١٠٣ - ﴿ حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال رأس الكفر نحو المشرك والمشرع والخيلاء في أمم الخيلاء والامم والمداد من أمم الأمم والسكنة في أمم الفرس ﴾

مطابقة للترجمة في قوله في الغنم * وابو الزناد بن ابي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز الاعرج * والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى عن مالك قوله «راس الكفر نحو المشرق» وفي رواية الكشميني «قبل المشرق» بكسر القاف وفتح الباء اي من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك * وفيه اشارة الى شدة كفر الجوس لان مماكة الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق في النسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والكثرة والتجرح حتى ان ملكهم مرق كتاب رسول الله ﷺ والدجال ايضا ياتي من المشرق من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ومن شدة كثرة اهل المشرق كفر او طغيانا انهم كانوا يعبدون النار وان نارهم ما انطفت الف سنة وكان الذين يخدموها وهم السدنة خمسة وعشرون الف رجل قوله «والفخر» بالحاء المعجمة مشهور ومنه اعجاب النفس قوله «والخيلاء» بضم الخاء المعجمة وفتح الياء آخر الحروف مخففة وبالدال الكبير واحتقار غيره قوله «والفدادين» قال الخطابي الفدادون يفسر على وجهين ان يكون جمعا للفداد وهو الشد يد الصوت من الفديد وذلك من داب اصحاب الابل اذ ارويته بتشديد الدال من قد اذار فمع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان وهو آلة الحرث وذلك اذ ارويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون تشديد الدال جمع فداد وهو من بلغت اليه مائتين والفا الى اكثر وقال ابو عبيدة نحوه وهم الماترون من الابل حفاة واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والرعيان والبقارون والجمالون وقال الاصمعي هم الذين تملوا صواتهم في حروثهم واموالهم ومواسيهم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمر والشيباني هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن البقر التي يحرق عليها واهلها اهل حفاة ابعدهم حكامه ابو عبيدة وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بخذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفاء والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديد هم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بما لجة ما هم عليه عن امور دينهم وتلهم عن امر الآخرة وتكون هناك مساواة القلب ونحوها قوله «من اهل الوب» بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضدها اهل المدر فهو كناية عن سكان الصحارى قال الكرمانى فان اريد الوجه الاول من الوجهين يعنى الذين ذكرها الخطابي فهو تعميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوب بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا ورطها واجيب بانه لا اشكال في ان قوله من اهل الوب بيان الفدادين كما ذكرناه قوله «والسكينة في الغنم» اي السكون والعلانية والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبيه الا قولهم عليه ضريبة اي خراج معلوم *

١٠٣٧ **حدثنا يحيى بن اسحاق عن ابي عبد الله قال حدثني قيس عن عتبة بن هب عن ابي مسعود قال اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان بمان ههنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذناب الابل حيث يطلمهم قرنا الشيطان في ربيعة ومضر** *

هذا الحديث وما بعده من الاحاديث التي ليس بينها وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن مسعود وابي هريرة فقط لان فيهما ذكر الفهم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب قول الله تعالى (وبت فيها من كل دابة) لوجود المطابقة فيها قيل ولهذا سقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيل *

ذكر رجال الحديث يحيى هو ابن سعيد القفطان واسماعيل بن ابي خالد وقيس بن ابي حازم البجلي وعتبة بن عمرو الانصاري البصري وكنيته ابو مسعود * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب

قرئ عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر عن ابي اسامة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي كريب وعن يحيى بن حبيب * (ذكره مناهج) قوله « اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمن » لانه كان يتبوك وقال هذا القول و اشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة يوشك بينه وبين اليمن وقيل قال ^{صلى الله عليه وسلم} هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سياق اهل اليمن وقال النووي اشار الى اليمن وهو يريد مكة والمدينة ونسبهما الى اليمن لكونهما من ناحيته **قوله** « الايمان يمان » انما قل ذلك لان الايمان بدامن مكة وهي من تهامة وتهامة من ارض اليمن ولهذا يقال الكلمة اليمانية وقيل انما قال هذا القول للانصار لانهم يمانون وهم نصروا الايمان والمؤمنين وآوهم فنسب الايمان اليهم وهذا غريب واغرب منه قول الحكيم الترمذي انه اشار الى اويس القرني وقيل بسبب النساء على اهل اليمن اسراهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بوعيم وفي رواية انما لم يهل اليمن اليمن الذين قلوبا وارق افئدة يريد بلين القلوب سرعة خلوص الايمان في قلوبهم ويقال الفؤاد غشاء القلب والقلب سجنه وسوداء فاذا رقى الغشاء امرغ نفوذ الشيء الى ما وراءه وقال ابو عبيد اعمد الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض اليمن ولهذا سمي مكة وما وليها من ارض اليمن تهامة فمكة على هذا يمانية فان قلت الايمان يمان مبتدأ وخبر فكيف يصح حمل اليمان عليه قلت اصله الايمان يمانى بياء النسبة فخذفوا الياء للتخفيف كما قالوا تهامون واشعرون وسعدون **قوله** « الا ان القسوة وغاظ القلوب » قال السهيلي انهما مسمى واحد كقوله « اما اشكو بشى وحزنى الى الله » البش هو الحزن وقال القرطبي القسوة يراد بها ان تلك القلوب لا تلين ولا تتشبع بالوعظلة وعلمها عدم فهمها وقدم في تفسير الفدادين قوله « عند اصول اذ ناب الابل » اى انهم يمدون عن الاصاير فيجهلون معالم دينهم قاله الداودى **قوله** « حيث يطالع قرنا الشيطان » اى جانب راسه وقل الخطا في ضرب المثل بقرنى الشيطان فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر **قوله** « في ربيعة ومضر » يتعمق بقوله في الفدادين اى المصوتين عند اذ ناب الابل وهو في جهة المشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون في ربيعة ومضر بدلا من الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطالع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني راسه اى جانبيه فتقع السجدة حين تسجد عبدة الشمس لها *

١٠٤ - **عنه** حديثنا الثابت عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فإنها رأت ملكا وإذا سمعتم نحيق الجمار فتهودوا بالله من الشيطان فإنه رأى شيطانا *

جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي من اهل مصر يروى عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة وهذا الحديث اخرجه الاثمة الخمسة عن شيخ واحد وهو قتيبة بن سعيد فالبخارى هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه في الدعوات وابو داود عنه في الادب والترمذي عنه في الدعوات والنسائي عنه في التفسير وفي اليوم واللييلة السكك عن قتيبة عن الليث قوله « الديكة » بكسر الدال المهملة وفتح الباء اخر الحروف جمع ديك ويجمع في القلة على اديالك وفي الكثرة على ديوك وديكة وارض مداء كقومديكة كثيرة الديوك وقال ابن جرير بنده الديك ذكر الدجاج وعن الداودى وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله « فانها رأت ملكا » فتصح اللام ولذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤمن بالله على ذلك وتستغفر له وتشهد له بالفرع والاصل فوافق الدعوات فتعجب لاجابة ومنه يؤخذ ان سجدات الدعاء عند هذه والصالحين وفي صحيح ابن تيمية « لا نسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة »

١٠٥ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ أَخْبَرَنَا دَوْحٌ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ سَمِعَ جَابِرَ
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ أَوْ أَمْسَيْتُمْ فَكُفُّوا صَوْبَكُمْ
فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَحُلُّوهُمْ وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا
اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُلْقًا ۝ قَالَ وَأَخْبَرَنِي هَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ مَا أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ وَلَمْ يَذْكُرْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ۝

١٠٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فَقِذْتُ أُمَّةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا يُدْرِي مَا فَعَلْتُ وَلَا نِيَّ لَا أَرَاهَا إِلَّا الْغَاوُ إِذَا وَضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ وَإِذَا وَضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاهِ شَرِبَتْ فَحَدَّثْتُ كَذِبًا فَقَالَ أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِي مَرَارًا فَقُلْتُ أَفَأَقْرَأُ التَّوْرَةَ ﴿

وهيب بالنصير هو ابن خالد وحالدهو الحذاء ومحمد هو ابن سيرين وهو لاء كاهم بصريون والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن المتق ومحمد بن عبد الله الازدي قوله « فقدت امة » اى طائفة منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله « واني لا اراها » اى لا اظنها مستحيا الله الا الفأرو هو جمع فأرة قوله « اذا وضع لها الى قوله شربت » دليل على ان التي مستخت هي الفأران بنى اسرائيل لم يكونوا يشربون اللبن الا بل والفأرا ايضا لا يشربها وقال

الترمذي في تفسير سورة يوسف باسناده قال اليهودي رسول الله ﷺ اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشتمكي عرق النساء فلم يجد شيئا يلاصقه الا لحوم الابل والبانها فلذلك حرمها قالوا صدقت قوله الشاء جمع شاة قوله فحدثت كعبا وهو كعب بن ماتع بكسر التاء المشاة من فوق المشهور بكعب الاحبار قال الكرماني اسلم في خلافة الصديق ومات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنهما قلت كعب بن ماتع الحميري ابو اسحاق من آل ذي رعين ويقال من ذي السكلاع ثم من بني ميثم وهو من مسالة اهل الكتاب ادرك النبي ﷺ واسلم في خلافة عمر بن الخطاب ويقال في خلافة ابي بكر ويقال ادرك الجاهلية وروى عن النبي ﷺ مرسلًا وقال ابن سعد وكان على دين يهود قاسم وقسم المدينة ثم خرج الى الشام فسكن حمص حتى توفي بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه قوله «قول» جملة حالية اي يقول النبي ﷺ قوله «قال لي مرارا» يعني قال كعب مرارا انت سمعت النبي ﷺ قوله «قلت» القائل هو ابو هريرة افاقرأ التوراة الممطرة للاستفهام على سبيل الانكار وفيه تعريض لكعب الاحبار بانه كان على دين اليهود قبل الاسلام والحاصل ان اباهريرة قال انا افرا التوراة حتى انقل معها ولا اقول الا من السماع عن رسول الله ﷺ وفي سكوت كعب عن الرد على ابي هريرة دليل على تورعه وروى مسلم فقال حدثني ابو كريب محمد بن الملاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن محمد بن ابي هريرة قال قال الامارة مسخ وآية ذلك انه يوضع بين يديه الي الغنم فتنسبه ويوضع بين يديه ابن الابل فلا تذوقه قال له كعب اسمعت هذا من رسول الله ﷺ قال افأترأت على التوراة انتهي فدل هذا صريحًا على ان الفارة مسخ ولم يكن قبل ذلك وكذا كل حيوان قيل فيه انه مسخ وان ما كان منها بعد المسخ توالد منها فان قلت جاء في حديث ابي سعيد قال ودكر عبد النبي ﷺ القردة والحنازير فقال ان الله تعالى لم يجعل اسنخ نسلا ولا عقبا وقد كانت القردة والحنازير قبل ذلك قلت ابواهريرة وكعب لم يلبثا هذا الحديث فدل على ان المسوخ كانت قبل ما وقع من ذلك ولهذا قال ابن قتبية انا اظن ان القردة والحنازير هي المسوخ باعيانها توالدت الا ان يصح هذا الحديث واراد به حديث ابي سعيد المذكور وهو صحيح والطاهر انه ﷺ قال الذي قاله اولًا ثم اعلم بعد ما رواه ابو سعيد ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اراها الا المار فكأنه كان يظن ذلك ثم اعلم بانها ليست هي هي *

١٠٧ - **حدثنا سعيد بن عفير عن ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن رباح عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزع الفؤيسق ولم أسمعه أمر بقتله وزعم سعد بن أبي وقاص ان النبي ﷺ أمر بقتله**

ابن وهب هو عبد الله بن وهب ويونس هو ابن يزيد وابن شهاب هو محمد بن مسلم والحديث مضى في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن ابن شهاب الى آخره قوله «ولم أسمعه أمر بقتله» قول عائشة رضي الله تعالى عنها قال ان التين لاحضة فيه اذ لا يلزم من عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غير ما وقد جاء عن عائشة من وجه آخر عند احمد انه كان في بيتها مرجع موضوع فسئلت فقالت تقتل به الوزع فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما الى النار ولم يكن في الارض دابة الا طافات عنه النار الا الوزع فانها كانت تنفخ عليه النار فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله قوله «ورغم سعد بن ابي وقاص» قائل ذلك في الظاهر عروة وزعم بمعنى قال ويحتمل ان يكون عائشة رضي الله تعالى عنها وهذا اقرب من عيشة ما يقصده الزكي *

١٠٨ - **حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عبيدة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شعبة عن عبد الحميد بن المسيب ان ام هانئ ام هانئ ان النبي ﷺ أمرها بقتل الوزع**

صدق بن الفضل وابن عيينة هو سفيان وام نريك اسمها عزة، نعم الغين المعجمة وفتح الزاي مصغر وقيل غزيلة وهي عامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم في الحيوان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر والنفاذ واسحاق بن ابراهيم وابن ابي عمر اربعتهم عن ابن عينة وعن ابي الطاهر بن السرح وعن محمد بن احمد وعن عبد بن حماد واخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزيز واخرجه ابن ماجه في الصيد عن ابي بكر بن ابي شيبة *

١٠٩ - **حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ فَإِنَّهُ يَطْمِسُ الْبَصَرَ وَيُصِيبُ الْحَبْلَ** ابو اسامة حماد بن اسامة قوله « قال النبي » وروى قال رسول الله ﷺ وقدمضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث

﴿ تَابَهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا اسَامَةُ ﴾

اي تابع ابا اسامة حماد بن سلمة في روايته اياه عن هشام وقد وصل احمد هذه المتابعة عن عفان عنه *

١١٠ - **﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْأَبْتَرِ وَقَالَ إِنَّهُ يُصِيبُ الْبَصَرَ وَيُذْهِبُ الْحَبْلَ ﴾** يحيى هو القحطان وهشام يروي عن ابيه عروة عن عائشة وقد مر تفسير الابتر عن قريب *

١١١ - **﴿ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ أَبِي يُوسُفَ الْقَشِيرِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقْتُلُ الْحَبَّاتِ ثُمَّ نَهَى قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدَمَ حَائِطًا لَهُ فَوَجَدَ فِيهِ سِلَاحٌ حَيَّةٍ فَقَالَ انْظُرُوا أَيْنَ هُوَ فَنَظَرُوا فَقَالَ اقْتُلُوهُ فَكُنْتُ أَقْتُلُهَا لِذَلِكَ فَأَمَرْتُ أَبَا لُبَابَةَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا تَقْتُلُوا الْجَنَانَ إِلَّا كُلَّ أَبْتَرٍ ذِي طُفَيْتَيْنِ فَإِنَّهُ يُسْقِطُ الْوَلَدَ وَيُذْهِبُ الْبَصَرَ فَاقْتُلُوهُ ﴾**

عمر بن علي بن بحر ابو حمص الصيرفي البصري وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابي عدى وابو يونس حاتم ابن مسلم البصري القشيري نعم القاف وفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة قوله « سلح حية » اي جلد حية يقال انسلخ الشهر من سنته والحية من قشرها وهو يكسر الشين قوله « ابالبانة » قد مر الكلام فيه وفي معنى حديث ابن عمر الذي روي من وجوه قوله « الجنان » بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقد مر الكلام فيه ايضا قوله « الاكل ابتر ذي طفتين » (فان قلت) تقدم عن قريب اقتلوا الطفتين والابتر بالواو اشارة الى اسم صنفان وهذا دل على انه صنف واحد (قل) قال الكرمانى الواو للجمع بين الوصفين لابين الساتين منهن اقتلوا الحية الحمامية ووصف الابترية وكونها ذات الطفتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والسمعة المباركة وايضا لامنافة بين ان برد الامر بقتل ما انصف باحدى الصفتين وبقتل ما انصف بهما مع الان الصفتين قد تجتمعان فيها وقد تفرقان *

١١٢ - **﴿ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حَارِثٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ**

أَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ الْحَيَّاتِ فَعَدَّاهُ أَبُو بَابَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ قَتْلِ جِثَّانِ الْبُيُوتِ فَأَمْسَكَ عَنْهَا
 من الكلام فيه مستوفى فليراجع *

بابُ خَمْسٍ مِنَ الدَّوَابِّ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ

اى هذا باب يذكر فيه خمس من الدواب وهو جمع دابة من دب على الارض بدب ديبيا وكل ماش على الارض
 دابة ودبيب والدابة التى تتركب ودابة الارض احد اشراط الساعة قوله « خمس » مرفوع بالابتداء وفواسق
 صفتة وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله « فى الحرم » يعلم منه ان جواز قتلها فى غير
 الحرم بالطريق الاولى *

١١٣ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ هُرُوةَ عَنْ**
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْفَارَةُ وَالْمَقْرَبُ
وَالْحِدَاءُ وَالْغَرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مر فى كتاب الحج فى باب ما يقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه
 هناك قوله « والحدا » بضم الحاء وفتح الدال وتشديد الياء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن غنية وقياسه الحداة
 فزيد فيه الالف للاشباع وقد انكر بعضهم صيغة التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك او يقال انه موضوع على
 صيغة التصغير وقال الجوهري الحداة مثال غنية وجمعها حدا مثل غن و لا يقال حداة ووقع فى حديث
 ابن عمر الا فى الحداة *

١١٤ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُمَرَ**
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ مَنْ قَتَلَهُنَّ وَهُوَ مُحَرَّمٌ
لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ الْمَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْغَرَابُ وَالْحِدَاءُ

قد مر فى كتاب الحج فى باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن
 ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال « خمس من الدواب ليس فى قتلهن على المحرم جناح » *

١١٥ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ كَثِيرٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ**
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَفَعَهُ قَالَ خَمَرُوا الْإِنْيَةَ وَأَوْكُوا الْأَسْقِيَةَ وَأَجِئُوا الْأَبْوَابَ وَاكْفَيْتُوا صَبِيَّانَكُمْ
عِنْدَ الْعِشَاءِ فَإِنَّ لِلْجَنِّ انْتِشَارًا وَخَطْفَةً وَأَطْفُوا الْمَصَابِيحَ عِنْدَ الرُّفَادِ فَإِنَّ الْفُؤَيْسِقَةَ رُبَّمَا اجْتَرَتْ
الْقَتِيلَةَ فَأَحْرِقْتِ أَهْلَ الْبَيْتِ

قد مر هذا الحديث فى باب صفة ابليس عن قريب قوله « رفعة » اى الى رسول الله ﷺ لانه اعلم ان يكون بالواسطة
 او بدونها وان يكون الرفع مقارنا الرواية بالحديث ام لا فاشار اليه وكثير ضد القتل ابن شنظير بكسر الشين المعجمة
 وسكون النون وكسر الفاء المعجمة وسكون الباء حرا الحروف وفى آخره راء ابو وهب الازدى البصرى وقال ابن معين
 فيه ليس بشيء وقال الحاكم كبر اده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال
 احمد وقال ابن عدى ارجو ان تكون احاد شبيهة مستقيمة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث قوله « خمروا » من
 التحمير بالحاء المعجمة وهو التغطية قوله « واوكوا » من الابداء اى شدوها بالوكاه وهو الحيط قوله « واحيوا » بالجم

والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال القزاز تقول جفت الباب اغلقته وقال ابن التين لم ارم من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجفوا لامه فاء وجفات لامه همزة (قلت) معنى جفات هموز اللام فرغت يقال جفات القدر اذا فرغته وفي حديث جبير انه حرم الحر الاهلية فجفوا القدر اى فرغوها وقلوبها وروى فاجفوا قال ابن الاثير وهي لغة فيه قليلة وقال الجوهرى جفات القدر اذا كفاتها او املتها فصبت ما فيها ولا تقل اجفاتها واما الذى في حديث فاجفوا قدورهم بمافيها فهي لغة مجهولة انتهى والذى في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث «اجفوا ابوابكم» اى ردوها قوله «واكتفوا» بهمزة الوصل اى ضموا اصيبتكم عند المشاء وامنوهم من الحركة في ذلك الوقت من كفت الشيء كفته كفتنا من باب ضرب يضرب اذا ضمه الى نفسه قوله «عند المشاء» وروى «عند المساء» وفي الرواية المتقدمة «اذا جنح الليل او اذا امسىتم فكفوا اصيبتكم» قوله «وخطفة» بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وبالفاء وهو استلاب الشيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء منطلقه من باب علم وكذا اختطفه بخطفه ويقال فيه خطف يخطب من باب ضرب يضرب وهو قليل قوله «عند الرقاد» اى عند النوم قوله «فان القويسقة» اى الفارة قوله «اجترت» بالجيم وتشديد الراء وفي رواية الاسماعيلي ربما جرت وبقية الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان *

﴿ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَبِيبٌ عَنْ عَطَاءٍ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ ﴾

اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابى قريبة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما روايا هذا الحديث عن عطاء بن ابى رباح كافي رواية ابن شنظير الا انها قالان للشيطان بدل قول كثير بن شنظير فان للجن والتوفيق بين الروايتين بان يقال لا يحدو في القول بانتشار الصنفين وقيل ما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات * اما تعليق ابن جريج فقد وصله البخارى في اول هذا الباب * واما تعليق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حماد بن سلمة عن حبيب المذكور *

١١٦ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَارٍ فَتَزَلَّتْ وَالْمُرْسَلَاتُ هَرْقًا فَإِنَّا لَنَتَلَقَّاهَا مِنْ فِيهِ إِذْ خَرَجَتْ حَيَّةٌ مِنْ جُحْرِهَا فَابْتَدَرْنَاهَا لِنَقْتُلَهَا فَبَسَبَقْنَا فَرَخَلَتْ جُحْرَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفَيْتُمْ شَرَّكُمْ كَمَا وَفَيْتُمْ شَرَّهَا ﴾

عدة ضد الحرة ابن عبد الله ابو سهل الصفار الخزاعي البصرى ويحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري واسرائيل بن يونس بن ابى اسحق السامري ومنصور بن المنذر وابراهيم النخعي وعالقمة بن فيس النخعي عم الاسود بن يزيد وعم ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن محمود بن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل به واخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقدم في كتاب الصحيح في باب ما يقتل المحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله «وفيت» على صيغة المجهول من وقى وقى وقاية اذا حفظ (فان قلت) كان قتلهما لهما خير لانه مأمور به (قلت) هو شر بالنسبة اليها والحيور والشرور من الامور الاضافية *

﴿ وَعَنْ إِسْرَائِيلَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ
قَالَ وَإِنَّا لَنَتَلَقَّاهَا مِنْ فِيهِ رَطْبَةً ﴾

اشار بهذا الى ان اسرائيل المذكور كروى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن

ابراهيم ولم يختلف عليه انه من رواية ابراهيم قوله «من فيه» اى من فيه قوله «رطبة» اى غضة طرية في اول ما نالها ووصفت التلاوة بالرطوبة لسرولتها ويحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فيه منى انهم اخذوها عنه قبل ان يجف ريقه من تلاوتها كذا قاله الفساح (قلت) هذا كناية عن سر عاخذهم على الفور حين سمعوه وهو يقر من غير تاخير ولا توان *

﴿وتابعه أبو عوانة عن مُعْبَرَةَ﴾

اى تابع اسرائيل ابو عوانة الوضاح الشكرى في روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم وماتبة ابى عوانة نأتى في تفسير المرسلات *

﴿وقال حمص وأبو معاوية وسليمان بن قريم عن الأعمش عن ابراهيم عن الأسود عن عبد الله﴾ حمص هو ابن غياث وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قريم بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره يوم الصبي والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا اسرائيل فجعلوا الاسود بن يزيد بدل علقمة بن قيس * امارواية حمص فوصلها البخارى في الحج ومارواية ابى معاوية فوصلها مسلم من حديث ابى معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله قال «كنا مع رسول الله ﷺ في غار» الحديث * ومارواية سليمان بن قريم فعلى القروح *

١١٧ - ﴿حدثنا نصر بن علي قال أخبرنا عبد الأعلى قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض﴾

نصر بن علي بن نصر بن علي الجهمي الأزدي البصري طلبه المستعين للقضاء ثم جاؤا به مدة القضاء فقال اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة الظهر طردوه وقال سالتكم الى العشي وعسى ان يكنى الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجد وسأل الله ان يقبضه اليه فمات وهو ساجد رحمه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الأعلى بن عبد الأعلى والحديث مضى في كتاب العرب في باب فضل سقى الماء فانه اخبره هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى اخره قوله «امارة» لم يدر اسمها ووقع في رواية انها حميرية سوداء طويلة وفي رواية اخرى امارة من بنى اسرائيل تذهب في النار وفي اخرى لم يقل من بنى اسرائيل ولا تنافي بينهما لان طائفة من حمير كانوا من بنى اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها وعذبت على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تخليد هاورى الحافظ ابو نعم في تاريخ اسبها انما كانت كافرة وكذا لشاروا اليه في البيت والنشور عن عائشة فيكون من جملة استحقاقها النار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله «في هرة» كناية في التعليل اى لاجل هرة وفي رواية مسلم عن ابى هريرة من جراه هرة بفتح الجيم وتشديد الراء ما لفسر والمداى من اجل هرة والهرة الثي والهرو السنور الذكر ويجمع على هرة كقرد وقردة والهرة على هرة كقربة وقرب قوله «من خشاش الارض» بفتح الخاء وكسرهما وضما وبالشين المهمتين وهي الخشرات * وفيه جوار اتحاد الهرة ورباطها الدالم به من اطعامها وسقيها وبلعق بها غيرها مما في منهاها وانما يجب اطعامها على من حبسها داله القرطبي * قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكة قال بعضهم فيه نظر لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لما يدل على ما داله النووي ويدل ايضا على ان الهرة تملك خلافا لهذا المائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لما تدل على التملك ويرد على هذا القائل *

﴿وقال وحدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي ﷺ مثله﴾

اى قال عبد الأعلى حدثنا عبد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي ﷺ مثله الحديث المذكور

واخرجه مسلم هكذا وقال حدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي ﷺ بمثل معناه

١١٨ - **حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَازِهِ فَأَخْرَجَ مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ أَمَرَ بِبَيْتِهَا فَأَحْرَقَ بِالنَّارِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَبَلَا نَمْلَةً وَاحِدَةً**

هؤلاء الرواة قد تكرر ذكرهم في الحديث اخرجه البخاري في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم عن ابي هريرة غير هذا الطريق ولعله «فرست نملۀ نبيامن الانبياء» الحديث فوله «نزل نبي من الانبياء» قيل هذا النبي هو عزير عليه السلام وروى الحكيم اثيرمذي في الدوايد انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك جزم الكلاباذي في معالي الاخبار والقرطبي في التفسير قوله «فلدغته نملة» بالبدال المهملة والغين المعجمة اي درسته ولدغته بالذال المعجمة والهمزة المهملة معناه احرقته وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والنملة واحدة النمل وجمع النمل النمل اعظم الحيوانات حيلة في طلب الرزق ومن عجب امره انه اذا وجد شيئاً ولو قل انذر الباقين ويحتكر في زمن الصيف للشقاء واذا خاف العفن على الحب اخرجه الى ظاهر الارض واذا حفر مكانه اتخدها تماريج لئلا يجري اليها الماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل اقل منه غيره ويحكى ان سليمان عليه السلام سأل نمل ما يكره من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر بها فحبست في فارورة ووضع معها حبة قمح فتركوها سنة فطلبها ففتح فم الفارورة فاذا فيها النملة ولم تأكل الا نصفها فقال لها ما قلت ما كولي حبة قمح في سنة فقالت يا سيدي الله ولكن اني ملك عظيم الشأن مشغول بالامور الكثيرة عظمت ان تنساني سنتين فا كانت نصف القمح وادخرت نصفها للسنة الاخرى فتمجب سليمان عليه السلام من امرها وادراكها وليس هذا بدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في سورة النمل قوله «فامر بجهازه» قال النووي بكسر الجيم وفتحها ومعناه امر بتهيئة امره في تلك النملة فاخرج الى الجاهز من تحتها اي من تحت الشجرة قوله «بيتها» اي بيت تلك النملة وفي رواية الزهري التي مصت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرق وقربة النمل موضع اجتماعها والعرب تعرف في الاوطان فتقول اسكن الانسان وطن وللأسد عرين وعابة وللابل عطن وللظبي كناس وللدب وجار وللطاير عش وللزنبور كور وللبربع نافقاه وللنمل قرية قوله «فاحرق» اي بيتها قوله «فبلا نملَةً واحدة» اي فهلا احرق نملَةً واحدة لانها هي التي ادتكم ولم يصدر من غيرها جنابة قال النووي هذا الحديث محمول على انه كان حائزاً في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التمثيل بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة وما في شرعنا فلا يجوز احرار الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا بالاستعداد ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي ﷺ نهى عن قتل النملة والنحلة وقال الخطابي النهي عن قتل النمل السليمان وقال المغوي النمل الصغير الذي يقال له الدبر يجوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذنه والقرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي ﷺ انما طابه الله حيث انتقم لنفسه باهلاك جمع آذاه واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصبر كان وقع له ان هذا النوع مؤذني آدم وحرمة بني آدم اعظم من حرمة الحيوان فلما انظر هذا النظر ولم ينضم اليه القسفي لم يعاتب والذي يؤيد هذا التمسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من القصاص وهم اعلم بالله وباحكامه من غيرهم واشدهم له خشية *

بَابُ إِذَا وَقَعَ الدُّبَابُ فِي شَرَابٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَقْمِسْهُ فَإِنَّ فِي إِحْدَيْهِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ وَفِي الْأُخْرَى شِفَاءٌ

اي هذا الباب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى اخره وترجم هذا الباب بنص الحديث الذي ساقه في هذا الباب وانما وقع هنا في رواية ابي ذر عن بعض شيوخه وحذف عند الباقيين وحذفه اولى لان الاحاديث التي تاتي بهذا الحديث لا تتعلق لها بذلك ولا مطابقة بينهما وبين هذه الترجمة كما تراه *

١١٩ - **حدثنا خالد بن مخلد** حدثنا **سليمان بن بلال** قال **حدثني عتبة بن مسلم** قال **أخبرني عبيد بن حنين** قال **سمعت أبا هريرة** رضي الله عنه يقول قال النبي **ﷺ** إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم لينزعه فإن في إحدى جناحيه داء والآخرة شفاء *

مطابقة للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر في الترجمة لفظ ثم لينزعه (ذكر رجاله) وهم خمسة به الاول خالد بن مخلد فتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة وفي اخره دال ابو الهيثم البجلي الكوفي الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي به الثالث عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسلم مولى بني تميم المدني الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين بضم الخاء المهملة وفتح النون الاولى ابو عبد الله مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي الخامس ابو هريرة *

ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره (اخرجه البخاري ايضا في الطب عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابن ماجه في الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال حدثنا مسلم بن خالد عن عتبة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فيه ثم ليطره فان في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء واخرجه عن ابي سعيد ايضا قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن ابي ذئب عن سعيد بن خالد عن ابي سلمة قال حدثني ابو سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «أحد جناحي الذباب سم والآخر شفاء فاذا وقع في الطعام فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء» واخرجه النسائي مختصرا وروى الدارقطني من حديث سعيد بن المسيب عن سليمان نحوه ومن حديث انس باسناد ضعيف وروى ابو داود ايضا من حديث المقرئ عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «اذا وقع الذباب في اناء أحدكم فليغمسه فان في أحد جناحيه داء والاخر شفاء وانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فيغمسه كله» ويروى فليغمسه كله *

(ذكر معناه) قوله «اذا وقع الذباب» الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفي المنتهى الذب بالضم الذباب وجمع الذباب ذبان ولا تقل ذبابة والجمع القليل اذبه كعرا بواو غربة وغبان وقال ابو هلال العسكري الذباب واحد والجمع ذبان والامة تقول ذبابة للواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال ابو حاتم السجستاني تقول هذا ذباب للواحد وذبانان في الثانية ولا يقال ذبابة ولا ذبانة وقال ابن سيده في المحكم لا يقال ذبابة الا ان ابا عبيدة رواه عن الاحمر والصواب ذباب وفي التنزيل (وان يسلمهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكي سيدييه عن العرب ذب في جمع ذباب وقال الجوهري الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تقل ذبانة وجمع القلة اذبه والكثرة ذبان وقال ابو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما يقال موحوشة من الوحش والمذبة ما يدب به الذباب وقال الحافظ عمر الذباب اربعون يوما وهو في النار وليس تعذيبا له وانما يدب به اهل النار لوقوعه عليهم فانه لا شيء اضر على المكسوم من وقوعه على كفه قوله في شراب أحدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المائعات قال تعالى يخرج من بطوننا شراب قلقت قد ذكرنا انما ان في رواية ابي داود اذا وقع الذباب في اناء أحدكم والانه يكون فيه كل شيء من الماء كولات والمشروبات قوله «فليغمسه» من غمسه في الماء اذا غمسه فيه وادخله وفي رواية ابن ماجه فامقلوه فيه من المقل بالثقاف وهو التمس قال ابو عبيد اى اغمسوه في الطعام او الشراب ليعخرج الشفاء كما اخرج الداء وذلك بالطعام الله تعالى وفي المغرب في الحديث اذا وقع الذباب في طعام أحدكم فامقلوه فان في أحد جناحيه سم وفي الآخر شفاء هكذا في الاصول واما فامقلوه ثم اناقلوه فصنوع قلت في

غالب كتب اصحابنا وقع مثل ما قال والصحيح فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء كما في رواية ابن ماجه وغيره
 وليس فيه ثم انقلوه نعم في رواية البخاري ثم لينزه وهو يؤدي معنى فانقلوه **قوله** «فان في احدى جناحيه» الجناح
 حقيقة للطائر واذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى (واخضع لها جناح الذل) وفي غالب
 النسخ فان في احدى جناحيه داء والاخر شفاء بتذكير احدى وجه تأنيثها باعتبار ان جناح الطائر يده والتأنيث باعتبار
 اليدين **قوله** «والاخرى شفاء» الثابت في كثير من النسخ وفي الاخرى باعادة حرف الجر وتر كالمبدل على جواز المعطف
 على عاملين وهو راى الاخفش والكوفيين فيثبت تكون الاخرى محرورا عطما على في احدى ويكون نصب شفاء
 مثل نصب داء والمامل في احدى حرف الجر الذي هو لفظ في والمامل في داء كلمة ان فقد شكت الواو في المعطف
 على العاملين اللذين هما في وان وسيبويه لا يجوز ذلك يؤيده رواية اثبات حرف الجر في قوله وفي الاخرى وقيل يروى
 شفاء بالرفع فعلى هذا يخرج الكلام عن المعطف على عاملين ولكنه على هذا يحتاج الى حذف مضاف تقديره ذو شفاء
 لان لفظ الاخر والاخرى يكون مبتدا وشفاء خبره ولم يدم صحة الحمل بقدر المضاف وقال ابو محمد الماتني في جامعها ذباب
 الناس يتولد من الزبل فان احدى الذباب الكبير وقطعت رؤسها ويحك بجسدها الشعر التي في الاجفان حكها شديد افاته
 ببرئله وار سحق الذباب بصفرة البيض سحقا ناعما وضمت بها العين التي فيها اللحم الاحمر من داخل فانه يسكن في
 ساعتها وان مسح اسمع النبور بالذباب سكن وجهه انتهى قال الخطابي ما ملخصه قال بعض الجهمية الماء من
 كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي الذباب وكيف تعلم الذباب ذلك من نفسها حتى تقدم الداء وتأخر الدواء وما اداها
 الى ذلك ورد عليهم بان عامة الحيوان جمعت فيها بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة في اشياء متضادة اذا
 توافقت تفاسدت لولا تاليف الله لها والذى الهم النحلة وشبهها من الحيوان الى بناء البيوت وادخال القوت هو الملهم
 للذباب ما تراه في الكتاب

١٢٠ - **حدثنا الحسن بن الصباح** حدثنا إسحاق الأزرق حدثنا عوف بن الحسن وابن
 سريج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **فَقَرَّ لِمَرْأَةٍ مُّوسِمَةٍ**
مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِ رَكْبٍ يَلْمُتُ قَالَ كَذَّيْقَتُهُ الْعَطَشُ فَتَزَعَّتْ خُفَهَا فَأَوْتَقَتْهُ بِجُحَارِهَا فَتَزَعَّتْ
لَهُ مِنَ الْمَاءِ فَقَرَّ رَأْسُهَا بِذَلِكَ

لاتأق المطابقة هنا لا بينه وبين الترجمة المنقمة وليس له مطابقة بهذه الترجمة اصلا وقد ذكرنا ان هذه الترجمة
 ساقطة عند غير ابى ذر والحسن بن الصباح بتشديد الباء الزاير ابو على الواسطي واسحق بن يوسف الأزرق الواسطي
 وعوف المشهور بالاعرابي والحسن البصري ومحمد بن سيرين في الحديث اخرج به البخاري ايضا في الايمان عن
 احمد بن عبد الله المعجوف واخرجه النسائي فيه عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام وفي الجناز عن محمد بن يشار وقال
 صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الشرب من حديث ابى هريرة ان رجلا ومثل ذلك وكذا ذكره في الظاهرة في باب
 الماء الذي يغسل به شمر الانسان فلعلها قضية ثان (قلت) هذا الحديث في المرأة الموسمية والحديثان المذكوران في البابين
 المذكورين في الرجل روى كليهما ابو صالح عن ابى هريرة وكل منهما حديث مستقل بذاته فلا وجه لقوله هذا
 الحديث سلف ولا لقوله لعلها قضية ثان بل هما قضيتان نظرنا الى الظاهر في ثلاثة قضايا **قوله** موسمية اعني اذنية
 ويجمع على موسمات وميامس وموامس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح الاعلى اشباع الكسرة لتصير ياء
 وقد اختلف في اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الحمزة وبعضهم يجعله من الواو وقال ابن الاثير كل منهما تسكلم
 له اشتقاقا فيه بعد فذكرنا في حرف الميم لظواهر لفظها والاحتلاف في اصلها قلت قال في باب الميم موسم ثم ذكر
 ما ذكرناه وقال ان قر قول المياميس والموسمات المجاهرات بالفجور والواحدة موسمية وذكره اصحاب العربية في

الواو والميم والسين ورواه ابن الوليد عن ابن السهاك الماميس بالهمزة فان صح بالهمز فهو من ماس الرجل اذا لم يلفظ الى موعظة وماس بين القوم افسد انتهر (قلت) اذا كان لهظ مومسة من ماس ياتي اسم الفاعل المؤنث مائسة ولا ياتي من هذا الباب مومسة والذي يظهر لي انه من مومس مثل وسوس والفاعل منه للمذكر مومس والمؤنث مومسة قوله «رى» بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو البثر ويجمع على ركيا قوله «بذلك» اي بسبب ما فعلت من السقي * وفيه دليل على قبول عمل المرتكب للكباثر من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعدل اليسير من الخير تفضلا منه *

١٢١ - **حدثنا علي بن عبد الله** قال حدثنا سفيان قال **حفظته** من الزهري كما أنك ههنا قال أخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن أبي طلحة رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشك الملائكة بيثا فيه كلب ولا صورة *

على بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان بن عيينة وعبيد الله بن عبد الله أبو طلحة زيد بن سهل الانصاري والحديث مضي عن قريب في باب اذا قال احكم آمين فانه اخرجه هناك عن ابن مقاتل عن عبد الله بن عمر عن الزهري الى آخره قوله «كأنك ههنا» يعني كأنك في كلبك في كونك في هذا المكان كذلك لاشك في حفظي له *

١٢٢ - **حدثنا عبد الله بن يوسف** قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب *

الحديث اخرجه مسلم ايضا في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي في الصيد عن قبيصة عن مالك واخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واحمد مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يروا الامر بقتل ما عدا المستثنى من سواها بل يحكم وفام الاجماع على قتل المقور منها واختلافوا في قتل ما لاضرر فيه فقال اهام الحرمين امر الشارع اولاً بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهم ثم استقر الشرع على النهي عن قتل جميعها الا الاسود والحديث عبد الله بن مغفل المزني لولا ان الكلاب امة من الادم لا مرت بقتلها واه اصحاب السبع الاربعة وهى البهم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة وهذه امر لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهى الى ما جاء عن الشارع وقدر روى ابن عبد البر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهي ضفة الجن وفي لهظ السود منها جن والبقع منها جن وفل ابن الاعرابي هم سمة الجن وضمة قواهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما بكرهان صيد الكلاب الاسود البهم واليه ذهب احمد ومعه من الشافعية وقالوا لا يحل الصيد اذا قتله وعند ابى حنيفة ومالك والشافعية يحل وقال ابو عمر الذي نختاره ان لا يقتل منها شئ اذا لم يضر لهيه ان يتخذ شئ فيه روح غرضنا والحديث الذي سقى الكلاب ولقوله في كل كبد حرا جر وترك قتلها في كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يسامح في شئ من المنكر والمماصى الغضاهرة ومما علمت فقيها من فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحا ولا رد فاض شهادة متخذها ومذهب الشافعية تحريم اقتناء الكلب لغير حاجة * وقال ابو عمر في الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم كلها الا ترى الى الذي جاء عن عمرو عثمان رضي الله عنهما في ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على اقتران حكم كل وكل ولا يؤكل لانه ما جاز ذبحه واكاه لم يجز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود ومنها بابه شيطان فلا حجة فيه لان الله تعالى قد سمى من علم عليه القمر من الانس يطا ناولم يجب بذلك قتله وقد جاء مرفوعا في الحمام شيطان يتبع شيعته وليس في ذلك ما يدل على انها مستخاضة من الجن ولا ان الحمامة مستخضة من الجن ولان ذلك واجب قتله وقال ابن العربي في حديث سقى الكلب بمحتمل ان يكون قبل السقي عن قتلها ويحتمل بعدها فان كان الاول فليس يماسح له لانه لما امر بقتل الكلاب لم يأمر الا بقتل كلاب المدينة لا بقتل كلاب البوادي

وهو الذي نسخ و كلاب البوادي لم يرد فيها قتل ولا نسج وظاهر الحديث يدل عليه ولأنه لو وجب قتله لما وجب سقيه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفد بالكاثر العاصي فكيف بالكاب الذي لم يعص وفي الحديث الصحيح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أمر بقتلهم وشكروا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا *

١٢٣ - **حدثنا موسى بن إسماعيل قال حدثنا همام عن يحيى قال حدثني أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال قال رسول الله ﷺ من أمسك كلباً ينقص من عمله كل يوم قيراط إلا كلب حرث أو كلب ماشية** *

يحيى هو ابن أبي كثير والحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفي وقد ذكرنا أن القيراط له أصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد بنقص جزء من أجزاء عمله وأما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية أخرى فباعتبار التمايز في القيراطين لما ينفذه الناس أو باعتبار كثرة الأذى من الكلب وقلة باختلاف المواضع فالقيراطان في المدينة البوية لزيادة فضلها والقيراط في غيرها أو القيراطان في المدينة والقيراط في البوادي وقال الروائي اختلافه في المراد بما ينقص منه قيل بنقص مما مضى من عمله وقيل من مستقبله واختلفاً في محل نقصانها فقيل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقيل قيراط من عمل الحرص وقيراط من النفل وقال القرطبي أقرب ما قيل في ذلك قولان أحدهما أن جميع ما عمله من عمل بنقص أن تحذف ما منه من الكلاب بأزاء كل يوم بمسكه جزآن من أجزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذي يمسكه فيه الثاني يحط من عمله عملان أو من عمل يوم أمس كما عقوبته على ما افترعهم من النسي قوله لا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الإبل والبقر والغنم والتمر ما يستعمل في الغنم *

١٢٤ - **حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا سليمان قال أخبرني يزيد بن خصيفة قال أخبرني السائب بن يزيد مسمع سفيان بن أبي زهير الشنثي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلباً لا يغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط قال السائب أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي ورب هذه القبلة** *

الحديث مر في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للزراعة وسليمان هو ابن بلال أبو أيوب وي زيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الحاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء اخراج الحروف وبالفاء وقد مر فيها مضى والسائب من السيب ابن يزيد من الزيادة مر في الضوء والشنثي بفتح الشين المعجمة وبالنون والهمزة نسبة الى شعوة قوله «اي» بكسر الهمزة وسكون الياء حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر والاعلام المستخبر ولو وعد الطالب وزعم بن الحاجب أنها إنما تقع بعد الاستفهام وانفق الجميع على أنها لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة وقال الكرماني (فان قلت) لا تعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب (قلت) هذا آخر كتاب البدء فذكر فيسه ما ثبت عنده مما يتعلق بالمحلوقات وذكر صاحب التوضيح أن ذكر احاديث الكلاب هنا لما اتفق عن ابن عباس وغيره انها من الجن والترجمة قريبة من الجن انتهى (قلت) اما ما ذكره الكرماني فبمعيد جدا لانه لا تعلق لها اصلاً بالترجمة وكونها مما يتعلق بالمحلوقات لا يقتضي المناسبة لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد جداً واما ما ذكره صاحب التوضيح فابعد جداً لان كونها من الجن يقتضي ذكرها في باب الجن وكيف يكون قرب هذه من باب ذكر الجن وبينه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لا تقع المطابقة والجواب الوجه ما ذكرناه وهو ان هذه الترجمة هي قوله باب اذا وقع الذباب

في شراب احدكم الى اخره ليس بوجود عند الاكثرين من الرواة فحيث تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة في هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهي قوله باب قول الله تعالى (وبث فيها من كل دابة) وقوله باب خير مال المسام «وباب خمس من الدواب داخلان في باب قول الله تعالى (وبث فيها من كل دابة)» (فان قلت) فعلى هذا حديث الذباب لا يبقى له شيء من المطابقة لشيء من الابواب (قلت) قيل مطابقة لقوله باب اذا وقع الذباب ظاهرة جدا لكن يتوجه الجواب في ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب واما ابو الذر الذي روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا في اخر الابواب المتقدمة كلها فان صح هذا انه وقع في اخر الابواب كلها بامستقلا فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشيء يعطى حديثه اياه والله اعلم به

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ كِتَابُ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ﴿﴾

اي هذا كتاب في بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع في رواية كريمة وفي بعض النسخ وكذا وقع في رواية ابي علي بن شبيب نحوه وقدم الآية التي تاتي في الترجمة على الباب وفي بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي بعض النسخ باب خلق آدم عليه السلام من غير ذكر شيء غير ما ذكرته واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان ابا ذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعه وعشرون الف اقلت يا رسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير الحديث رواه ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بني اسرائيل واربعه آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بني اسرائيل رواه الحافظ ابو بكر الاسماعيلي

﴿بَابُ خُلُقِ آدَمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَذُرِّيَّتِهِ﴾

اي هذا باب في بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله «وذريته» اي وفي بيان خلق ذريته وانما سمى آدم لانه خلق من ادمه الارض وهي لونه والادمة في الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابو اسحق الشعمي التراب بلسان العبرية آدام فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم مرياني وقال الجوهري انه اسم عربي وليس بمعجمي وقد كرا ابو منصور الجواليقي في كتاب المغرب اسماء الانبياء كلها اعجمية الا اربعة وهي آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابو النضر وروى الوالي عن ابن عباس ان كنيته ابو محمد وقال قتادة لا يكنى في الخنة الا آدم يقل له يا ابا محمد اطهارا اشرف نبيا صلى الله عليه وسلم ولا يصرف آدم لانه على وزن افعول وهو معرفة وذكره الله تعالى في القرآن في سبعة وعشرين موضعا واما الدربة فاصلها من ذرا الله الخلق بذروهم درها خلقة هم قال الجوهري الذرية نسل الثقلين الا ان العرب تركت همزتها والجمع الدراهم وفي المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجمعا ومنه قوله تعالى وهب لي من لدنك ذرية طيبة

﴿صَلَّاتُ طَيْنٍ خُلِقَ بِرَمَلٍ فَصَلَّصَ كَمَا يُصَلِّصُ الْفَخَّارُ﴾

اشار بقوله صلصال الى ما في قوله تعالى (خلق الانسان من صلصال) ثم فسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقته الصلصال الطين الباس الصوت قوله «وصلصل» اي صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارعه ومصدره صلصلة وصلصال بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض وينشق وتجنف ويصير له صوت قوله

«الفتح» بفتح الفاء وتشديد الحاء وهو ضرب من الحرف يعمل منه الجرار والكيزان وغيرها *
 ﴿وَيُقَالُ مُنْتِنٌ يُرِيدُونَ بِهِ هَصْلٌ كَمَا يُقَالُ صَرَّ الْبَابُ وَصَرَّ صَرَّ عِنْدَ الْإِخْلَاقِ
 مِثْلُ كَبَكَبْتُهُ يَعْنِي كَبَبْتُهُ﴾

اراد بهذا انه جاء في اللغة صلصال بمعنى متن ومنه صل اللحم يصل صلولا اي انتن مطبوخا كان او نيا و اشار
 بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذي هو الماضي صل فضعف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب
 اذا صوت عند الاغلاق فضعف فيه كذلك فقيل صر صر كما يقال كبكبته في كببته بضعف السين يقال
 كببت الاناء اي قلبته به

﴿فَمَرَّتْ بِهِ اسْتَمَرَّ بِهَا الْحَمْلُ فَاتَّعَتْهُ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فلما انفصلا حملت حملا خفيفا فمرت به) وفسرها بقوله استمر بها الحمل حتى
 وضعتة والضمير في قوله فمرت به يرجع الى حواء عليها الصلاة والسلام وسياتي هذا في تفسير سورة الاعراف به

﴿أَنْ لَا تَسْجُدَ أَنْ تَسْجُدَ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ما منعك الا تسجد) ثم نبه على ان كلمة لا صلة فلذلك فسر به بقوله ان تسجد وقيل
 فيه حذف تقديره ما منعك من السجود فاحوجك ان لا تسجد اذ امرتك *

﴿بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾

اي هذا باب في بيان قوله تعالى (واذا قال ربك) الى اخره يعني اذ كر يا محمد حين قال ربك الملائكة الاية اخبر
 الله تعالى بامتنانه على نبي ادم بنوويه بذكرهم في الملا الاعلى قبل ايجادهم بقوله واذا قال ربك وحكي ابن حزم عن
 ابي عبيدة انه زعم ان اذهنا زائدة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي وكذا رده جميع
 المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ من ابي عبيدة قوله « اني جاعل في الارض خليفة » اي قوما يخلف بعضهم
 بعضا قرا بدمقرن وحيلا بعد جيل كما قال تعالى (وهو الذي جعلكم خلائف في الارض) قال اكثر المفسرين وليس
 المراد هنا بالخليفة ادم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله طائفة اذ لو كان المراد ادم عينا لما حسن قول الملائكة ان تجعل فيها
 من يمسك فيها ويسفك الدماء وقولهم ان تجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الجسد وانما هو
 سؤال استعلام واستكشاف عن الحكمة في ذلك مع ان فيهم من يفسد في الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك
 فنحن نسبح بحمدك ونقدس لك اي نصلي ولا يصدر مناشيء خلاف ذلك فقال الله تعالى في جوابهم (اني اعلم ما لا
 تعلمون) اي اني اعلم بالصلحة الراجحة في خلق هذا الصف على المفسدات التي ذكرتموها فاني ساحمل فيهم الانبياء
 والرسل ويوجد فيهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد والزهاد والاولياء والابرار القرون والدماء
 المعاملون والحاشون والمتبعون رسله وفي هذا المقام مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا
 نبذة منه لاجل الترجمة *

﴿قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا عَلِيَهَا حَافِظٌ إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ان كل نفس لها عليها حافظ) ثم فسر بان ما هنا بمعنى الاتي هي حرف الاستثناء واختلاف
 القراء في تشديد ما وتخفيفه فقرأ ابن عابرو حمزة والكسائي بالتشديد على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهي
 لغة هذلي يقولون نشدتك الله لماقت بمنون الالف والمعنى ما نفس الاعيان حافظ من ربه والباقون قرؤا بالتخفيف
 حوالا ما صلة وان مخففة من الثقيلة اي ان كل نفس لها حافظ من ربه يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكتسب من خير

او شر وعن ابن عباس هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك وقيل هو الله رقيب عليها *

﴿ فِي كَيْدٍ فِي شِدَّةِ خَلْقٍ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (امدخلنا الانسان في كيد) ثم فسر الكيد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عيينة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه *

﴿ دِرْيَاشًا الْمَالُ وَقَالَ غَيْرُهُ الرِّيشُ وَالرِّيشُ وَاحِدٌ وَهُوَ مَا ظَهَرَ مِنَ اللَّبَاسِ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى « قد ازلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ورياشا » وفسر الرياش بالمال وهو قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عن طريق علي بن ابي طلحة قوله « وقال غيره » اي غير ابن عباس الى آخره فول ابن عبيدة وقيل الريش الجبال والهشة وقيل المعاش *

﴿ مَا تَمْنُونَ النُّطْفَةَ فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (افرايتم ما تمنون) ثم فسر به بقوله النطفة في ارحام النساء وهذا قول الفراء ويقال من الرجل وامني به

﴿ وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِنَّهُ عَلَى رَجْمِهِ لَقَادِرٌ النُّطْفَةُ فِي الْإِحْلِيلِ ﴾

يعني قادر على رجم النطفة الى الاحليل وهذا التعليل وصله ابن جرير من حديث عبدالله بن ابي نجيح عن عبدالله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية ان شدت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على نعمته واعادته *

﴿ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فَهُوَ شَفَعُ السَّمَاءِ شَفَعٌ وَالْوَتْرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين) اي كل شيء خلقه الله تعالى وهو شفع قوله « السماء شفع » معناه انه شفع الارض كما ان الحار شفع للبارد مثلا وهذا يندفع وهم من يوم ان السموات سبع فكيف يبول شفع وهذا الذي قاله هو قول مجاهد الذي وصله الطبري ولفظه كل شيء خلقه الله شفع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر ونحو هذا شفع والوتر الله وحده *

﴿ فِي أَحْسَنَ تَقْوِيمٍ فِي أَحْسَنَ خَلْقٍ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم) ثم فسر به قوله في احسن خلق وقيل احسن تمثيل بشكله وصورته وتسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه خلق كل شيء منكسرا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزينا بالعقل مؤدبا بالامر مهذبا بالتمييز مديد القامة يتناول ما كوله يمينه به

﴿ أَصْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا مَنْ آمَنَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ثم رددناهم اسفل سافلين الا الذين آمنوا) معناه ان الانسان يكون عاقبة امره اذا لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويمة السوية ان رددناه اسفل من سهل خلقا وتركيبا يعني اقيج من قبيح صورة واسووه خافة وهم اصحاب النار على هذا التفسير الاستثناء وهو قوله (الا الذين آمنوا) متصل ظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفي والهرمي والزمني لان ذلك التقويم يزول عنهم ويتبدل خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فاما من لكن الذين كانوا اسفلين من الهرمي لهم اجر دائم غير ممنون اي غير متلوع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة

والهرم وعلى مقامات المشاق والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هرمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم .

﴿ خُسْرٍ ضَالٍّ ثُمَّ اسْتَفْتَنِي إِلَّا مَنْ آمَنَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ان الانسان لفي خسر) ثم فسر الخسر بالضلال ثم استفتنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات .

﴿ لَا زِبَ لَزِمَ ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (انا خلقناكم من طين لازب) اي لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه .

﴿ نُنَشِّئُكُمْ فِي أَىِّ خَلْقٍ نَّشَاءُ ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وننشئكم فيها لئلمنوا) ثم فسر ذلك بقوله في اى خلق نشاء به

﴿ سُبِّحٌ بِحَمْدِكَ نِعْمَ لَكَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ونحن نسبح بحمدك) ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد .

﴿ وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَهُوَ قَوْلُهُ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾

ابو العالوية اسمه رفيع بن مهران الياحى ادرك الجاهلية واسلم بعد موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين ودخل على ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقد فسر ابو العالوية الكلمات في قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه ثلاث) بقوله تعالى (ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد بن جبير والحسن البصرى والربيع بن انس وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقل ابو اسحاق السبيعي عن رجل من بني تميم قال انبت ابن عباس فسأله ما الكلمات التي تلقى آدم عليه الصلاة والسلام من ربه قال علم آدم شأن الحج *

﴿ فَازْلَمْهُمَا فَاسْتَزَلَّاهُمَا ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فازلما الشيطان عنها فاخرجهما مما كانا فيه) ثم فسر به بقوله فاستزلهما اي دعاها الى الزلة وفي تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضمير عائدا الى الجنة فيكون المعنى كافرا حمزة وطام فازلما اي نجاها و يصح ان يكون عائدا الى اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن وقتادة فازلما اي من قبل الزل فيكون تقدير الكلام فازلما الشيطان عنها اي سببها *

﴿ وَيَتَسَنَّنُهُ يَنْغَيِّرُ آسِنٌ مُنْغَيِّرٌ وَالْمُسْنُونُ الْمُنْغَيِّرُ ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) اي لم يتغير واشار بقوله آسن الى ما في قوله تعالى (فيها انهار من ماء غير آسن) اي غير متغير واشار بقوله والمسنون الى ما في قوله تعالى (من حماسنون) اي من طين منغير وكل هذه من مادة واحدة وقال الكرمانى (فان قلت) ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام (قلت) ذكر ببعية المسنون لانه قد يقال باشتقاقه منه انتهى (قلت) الداعي الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالة نظر من اول الباب الى الحديث الذى يأتى متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه متعلق بقصة عزير عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء لذلك سال واجاب ومع هذا قال وامثال هذه نكتير لحجم الكتاب لا تكثير

للفوائد والله تعالى اعلم بمقصوده (قلت) لا يخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان الاحاديث لا لبيان اللغات لا لفاظ القرآن *

﴿حَا جَمْعُ حَمَاءٍ وَهُوَ الطَّيْنُ الْمُنْفِيرُ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (من حامسنون) وقال الحما جمع حامة ثم فسر به قوله وهو الطين المنفيع وكذا فسر ابو عبيدة *

﴿يَخْصِفَانِ اخْذًا لِحَصَافٍ مِنْ رَوْقِ الْجَنَّةِ يُوَلِّفَانِ الْوَرْقَ وَيَخْصِفَانِ بَعْضُهُ لِمَا بَعْضٌ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فبدت لهما سواهما) وطفا بخصفان عليهما من ورق الجنة ثم فسر يخصفان بقوله اخذا اي ادم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الصاد المهملة جمع خصفة بالتعريب وهي الحلة التي تعمل من الخوص للتمر ويجمع على خصف ايضا بنفخين قوله «يولفان الورق» اي ورفي الشجر ويخصفان يعني يلفقان بعضه ببعض ليسترا به عورتاهما وكذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن يخصفان بالثشديد الا انه ادغم الزاء في الصاد وعن مجاهد في تفسير قوله (يخصفان) اي يرفقان كهيئة الثوب وتقول العرب خصففت النمل اي خرزتها *

﴿وَسَوْآتُمَا كَيْفَايَةً عَنْ فَرْجِهِمَا﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بدت لهما سواتهما) ثم فسر السواة بانها كناية عن الفرج وكذا فسر ابو عبيدة وفرجهما بالافراد ويرى وفرجهما بالتثنية والضمير يرجع الى ادم وحواء *

﴿وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ هُمَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْحِينُ حِينَئِذٍ الْعَرْبُ مِنْ سَاعَةٍ إِلَى مَالٍ يُخْصَى عَدْدُهُ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (ولسكن في الارض مستقر ومتاع الى حين) ثم فسر الحين بانه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبري باسناده عن ابن عباس واشار بقوله والحين عند العرب الى اخره الى ان لفظ الحين يستعمل لزمان كثيرة والحاصل ان الحين في الاصل بمعنى الوقت *

﴿قَبِيلُهُ جِبِلُّهُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ﴾

اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله) ثم فسر قبيله اي قبيل الشيطان بانه جيله بكسر الجيم اي جماعة الذين هو اي الشيطان منهم وردى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين *

١ - ﴿حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوَّلَهُ سِتُونَ ذِرَاعًا ثُمَّ قَالَ أَذْهَبَ فَمَسَّكُمْ عَلَى أُولَئِكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَاسْتَمِعَ مَا يُحْيِيوْنَكُمْ تَحْيِيَّتُكُمْ وَتَحْيِيَّتُكُمْ ذُرِّيَّتُكُمْ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَزَادُوهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة لا سيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم عليه الصلاة والسلام وقد مر الكلام فيه عن قريش وعبد الله بن محمّد هو المعروف بالمشدّد وعبد الرزاق بن همام الصنعاني اليماني وهما بن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاسنن اذ ان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن عبد بن رافع قوله «وطوله» الواو فيه لا حال قوله «ستون ذراعا» قال ابن التين المراد خراعا لا ذراعا كل احد مثل ربه ولو كانت بدواعه لكانت يده قصيرة في جسم طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل

٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلَوْهُمْ عَلَى أَشَدِّ كَوْتٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ لِمَاءُ لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَتَفَلَّحُونَ وَلَا يَتَمَخَّطُونَ أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَرَشَعُهُمُ الْمِسْكُ وَمَجَارِبُهُمُ الْاُلُوءَةُ الْأَنْجُوجُ هُودُ الطَّيِّبِ وَأَزْوَاجُهُمُ الْحُورُ الْعِينُ عَلَى خَلْقٍ رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى صُورَةِ أَبِيهِمْ آدَمَ سِتُّونَ ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ ﴿١﴾

مطابقته لترجمة في قوله على صورة ابيهم آدم وجبريل بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد وعمار بن بضم العين هو ابن القعقاع وابو
زرعة بضم الزاي وسكون الراء واسمه هرم وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن البجلي الكوفي ومضى الحديث في باب ما جاء
في صفة اهل الجنة فانه احرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
والآخر عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن ابيه عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي عمرة عن ابي هريرة وفي
حديث الباب ولا ينفلون موضع ولا يمسقون في الحديث الماضي وفيه الزيادة وهي قوله الانجوج عود الطيب الانجوج ففتح
الهمزة وسكون النون وضم الجيم وفي آخره جيم آخر وفي رواية ابي ذر ريقال الانجوج ففتح الهمزة وفتح اللام وسكون
النون والباقي مثله وقال السكرماني وفيه لغتان اخريان التنجج وبلنجج فافظ الانجوج تفسير الالوة وقوله عود الطيب تفسير
الانجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا ان الالوة بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وتشديد الدال والافتوحة قوله على
خلق رجل واحد بضم الخاء وفتحها وهو خبر مبتدأ محذوف اي هم على خلق رجل واحد قوله على صورة ابيهم آدم قال
في الاول على صورة القمر والتوفيق بينهما بان يقال الكل على صورة ادم في الطول والحلقة وبعضهم في الحسن كصورة القمر
نورا واشرافا قوله في السماء اي في الملوك والارفة قاع ويسمى كل ما علاك سماء

٣ - **حدثنا مسدد** حدثنا يحيى عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة أن أم سليم قالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة الغسل إذا احتلمت قال نعم إذا رأت الماء فضحكت أم سلمة فقالت نَحْنُ نَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيمَا يُشَبِّهُ الْوَلَدُ

مطابقه للترجمة في قوله فيما يشبه الولد ويحيى هو ابن سعيد الطائفي وأما أم سلمة هند بنت أبي أمية وفي اسم أم سليم أقوال قد ذكرناها وهي أم انس بن مالك والحديث مضمون في كتاب الغسل فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة وهناك نعم إذا رأت الماء وقوله فقالت نَحْنُ نَحْتَلِمُ إلى آخره من الزيادة هنا قوله «فِيمَا يُشَبِّهُ الْوَلَدَ» وروى فيهم بدون الالف أي لولا أن لها نطفة وما، فبأي سبب يشبهها ولدها

٤ - **حدثنا محمد بن سلام** أخبرنا الفزاري عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال بلغ حميد الله بن سلام، قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه فقال إني سأئلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي قال الأول أشراط الساعة والثاني طعام يأكله أهل الجنة ومن أي شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أي شيء ينزع إلى أخواله فقال رسول الله ﷺ خبرني بهن آتياً جبريل قال فقال حميد ذلك عند اليهود من الملائكة فقال رسول الله ﷺ أما أول أشراط الساعة فنار تحترق الناس من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت وأما الشبه في الولد فإن الرجل إذا غشي المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له وإذا سبق ماؤها كان الشبه لها قال أشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله إن اليهود قوم بُهتٍ إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم بهم مؤني هبتك فجاءت اليهود ودخل حميد البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رجل فيكم حميد الله بن سلام قالوا أعلّمنا وابن أعلّمنا وأخبرنا وابن أخبرنا فقال رسول الله ﷺ ألوأيتهم أن أسلمهم عبداً الله قالوا أعاده الله من ذلك فخرج عبداً الله إليهم فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا أشربنا وابن شربنا ووقفوا فيه

مطابقه للترجمة وخدم قوله وأما الشبه إلى قوله كان الشبه لانه في الترجمة والزيادة في خلق آدم وذريته وسلام بتخفيف اللام والفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء وهو مراد ابن معاوية قوله «بلغ عبد الله مقدم رسول الله ﷺ المدينة» عبد الله منصوب بقوله مقدم وهو مراد فوع على الفاعلية والمقدم مصدر بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله «عن ثلاث» أي عن ثلاث مسائل قوله «أشراط الساعة» أي علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط لسلطان لانهم جعلوا لأنفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال أبو عبيدو حكى الخطابي عن بعض أهل اللغة أنه أنكر هذا التفسير وقال أشراط الساعة ما ينكره الناس من صفات أمورها قبل أن تقوم الساعة وشرط السلطان تخبة أصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الأعرابي هم الشرط والنسبة إليهم شرط والشرط والنسبة إليهم شرط وفي دليل البهوت للبيهقي سأل عن السواد الذي في القمر بدل أشراف الساعة وفي آخره لما قالت اليهود وما قالوا في ابن سلام تأنيبه ما لا أول فقال

زيادة السكبد هي القطعة المفردة المتملقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي اهنؤطام وامرؤه قوله « اذا غشى المرأة » اي اذا جامعا قوله « بهت » بضم الباء الموحدة وضم الهاء وسكونها جمع هوت وهو كثير اليهتان ويقال بهت اي كذابون ويمارون لا يرحمون الى الحق قوله « اخيرنا » افعل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افعل التفضيل بلفظ الاخير مستعمل ويقال يروي اخبرنا بالباء الموحدة من الحبرة *

٥ - **حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ يَعْنِي لَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْزَنَ اللَّحْمُ وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخْنِ أَنْتِ زَوْجَهَا *

مطابقته للترجمة يمكن ان تكون من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم ﷺ وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي قوله « نحوه » قال بعضهم لم يسبق لهتمين المذكور طريق يعود عليها هذا الصمير فسكانه يشير الى ان اللفظ الذي حدث به شيخه فهو بمعنى اللفظ الذي ساقه (قلت) هذا ما فيه كفاية لانه مقصود ولا اله التثام من جهة التركيب لان الذي يذوق دقائق التراكيب ما يرضى بهذا الذي ذكره بل الظاهر ان ههنا وقع سقط جملة لان لفظة نحوه او مثله لا يذكر الا اذا مضى حديث بسند ومتمن ثم اذا اريد اعادته بذكر سند اخر يذكر سنده ويذكر عقيب لفظ نحوه او مثله اي نحو المذكور ولا يعاد ذكر الماتن اكتفاء بذكر السند فقط لان لفظ نحوه يعني « عن ذلك والذي يظهر لي بالحدس ان البخاري روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ » لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبز اللحم ولولا حواء لم تخن انتي زوجها الدهر » ثم رواه عن اشعر بن محمد عن عبد الله عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ ثم قال نحوه اي نحوه الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعني لولا بنو اسرائيل الى اخره والتماد كراهظ يعني اشارة الى ان الماتن الذي ذكره عبد الله بن المبارك عن معمر يغير الماتن الذي رواه عبد الرزاق عن معمر ببعض زيادة وهو قوله لم يخبث الطعام وفي اخره لفظ الدهر والبخاري روى عن محمد بن رافع بن ابي زيد النيسابوري وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذي ذكرناه هو بعينه رواية مسلم ولا مانع ان يتفق على الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذي ظهر لنا والله اعلم قوله « لم يخبز اللحم » بالخاء المعجمة وفتح الدون وبالر اي اي لم يخبز ويقال ايضا خبز بكسر الخاء يخبز بفتحها من باب علم يعلم والاول من باب ضرب يضرب ويضرب ويضرب ايضا خبز يخبز على القلب مثل جبد وجذب وقال ابن سيده خبز اللحم والتمر والجوز خنوزا وهو خنز اذا هسد وعن قتادة كان الن والسوى يسقط على بني اسرائيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسقوط الناح وخذ منه بقدر ما يغني ذلك اليوم الا يوم الجمعة فانهم يخذون له ولا سبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما ادخروا فكان ادخارهم فساد الاطعمة عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان يكون من اعتنائهم في السبت وقيل كان سببها انهم امروا بترك ادخار السلوى فادخروا حتى اذن فاستمر رتب اللحم من ذلك الوقت ولما صار الماء في احوالهم دما وانقوا بذلك سرى ذلك السرى الى اللحم وغيره عقوبة لهم وفي الحلية لاسي نعيم عن وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله تعالى لولا اني كنت الفتاة على الميت لحبسه اهله في بيوتهم ولولا اني كتبت المساعد على الطعام لحزنه الاغنياء عن الفقر قوله « ولولا حواء عليها الصلاة والسلام » حواء بالماء سميت بذلك لانها ام كل حي ولانها خلقت من ضلع آدم ﷺ القصير اليسرى وهو حي قبل دخوله الجنة وقيل فيها ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النخلة من التواة ومعنى لولا حواء لم تخن انتي زوجا امه ادعت آدم الى الاكل من تلك الشجرة وفي كراماوردى انها البر وقيل التين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل شجرة الحلة التي كانت الملا نسكة تاكل منها *

٦ - **حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُوسَى بْنُ حَزَامٍ قَالَا حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ مَيْسَرَةَ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ فَإِنَّ أُمَّرَأَةً خَلَقَتْ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ نَتِيُّهُ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ نَقِيْمُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ قَرَبَتْهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ**

مطابقة للترجمة يمكن أن يقال أنه لا كان مشتملا على بعض أحوال النساء وهن من ذرية آدم والزوجة مشتملة على الذرية أيضا وهذا وإن كان فيه تعسف فلا يخلو عن وجهها وهذا المقدار كاف

ذكر كرجاله * وهم سبعة * الأول أبو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسمه محمد بن العلاء * الثاني موسى ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي أبو عمران الترمذي العابد * الثالث حسي بن علي بن الوليد أبو عبد الله الجعفي * الرابع زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهملة أبو الصلت التقي * الخامس ميسرة ضد الميمنة ابن عمار الأشجعي * السادس أبو حازم بالجاء المهملة وبالزاي واسمه سلمان الأشجعي الغطفاني * السابع أبو هريرة رضي الله عنهم .

ذكر لطائف أسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في أربعة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن موسى بن حزام من أفراد البخاري وروى عنه مفردنا بابي كريب وقد وثقه النسائي وغيره وماله في البخاري الأهذا الموضع وفيه ميسرة وماله في البخاري الأهذا الحديث وآخر في سورة ال عمران وحديث الباب ذكره في السكاح من وجه آخر وفيه أن رواه كاهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فإنه ترمذي تزل بلغ والحديث أخرجه البخاري أيضا في السكاح عن اسحق بن نصر وأخرجه مسلم في النكاح عن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه النسائي في عشرة النساء عن القاسم بن زكريا .

(ذكر معناه) قوله «استوصوا» أي تواصوا أي الرجال في حق النساء بالحير ويحوز أن تكون الباء لتعديدية والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى (فليستعجبوا لي) (ويستعجب الذين آمنوا) وقال البيضاوي الاستعجاب قول الوصية أي وصيتكم من خبر أوافقوا وصيتي فيهن وقال الطائي السنين للطلب مبالغة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن بحير وقال غيره استفعال على أصله وهو طلب الفعل ويكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لأن عائذ المريض يستعجب له أن يمرض المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن إلى من يقوم بأمرهن بمعنى اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها واصبروا واعلموا وارفقوا بهن واحسنوا اليهن قوله «فإن المرأة إلى آخره» هذا تعليل لما قبله وفائدته بيان أنها خلقت من الضلع الأعوج هو الذي في أعلى الضلع أو بيان أنها لا تقبل الإقامة لأن الأصل في النفوس هو أعلى الضلع لا أسفلها وهو في غاية الأعوج والصلع بكسر الضاد وفح اللام مفرد الضلوع وتسكين اللام جائز وقوله خلقت من ضلع هو أن الله تعالى لما أسكن آدم الجنة أقام مدة فاستوحش فشكا إلى الله الوحدة فنام فراه حساء ثم أتته فوجدتها جالسة عنده فقال من أنت فقالت حواء خلقتني الله لتسكن إلى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس خلقت من ضلع آدم وبقال لها القصيري وقال الحواري هو الضلع التي إلى الشاة كقوله يسمى الواهنة وقال جاهد بن عاصم المرأة امرأة لأنها خلقت من المرء وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم فوم في الجنة فخلعت حواء من قصيراه من شقه الأيمن من عريان يتالم ولولا لم يمتص رجل على امرأة أبد أو قال ابن عباس لام الله تعالى موضع الضلع لما ولما راها آدم قال أنا بالإناء المثلثة وهو بالسرانية وتفسيره بالمرية امرأة وقال البيهقي بن أبي حاتم خلقت حواء من طية آدم واحتج بقوله تعالى «هو الذي خلقكم من طين» والاول أصح أقول تعالى (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) قوله «وإن ذهبت نقيمه كسرت» قيل هو ضرب مثل للطلاوي أن أردت مبرا أن تترك أعوجا جعلها أصبى الأمر إلى طلائها ويؤيده قوله في رواية الأعرح عن أبي هريرة رضي

الله تعالى عنه عنده مسلم ان ذهبت تقيمه كسرتها وكسرها طلاقها وقيل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتمثيل بالضلع والاعوجاج الذي في اخلاقهن منه لان للضلع عوجا فلا يتهايا الانفتاح بهن الا بالصبر على اعوجاجهن وقيل الصواب في اعلاه وفي تقيمه وفي كسرتها وفي تركته التانيث لان الضلع مؤنثة وكذا يقال لم نزل عوجاء ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التانيث واجيب بان المذكور يجوز في المؤنث الذي ليس بزواج *

٧ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش **حدثنا** زيد بن وهب **حدثنا** عبد الله **حدثنا** رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم كتم يجمع في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه ملكا بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله وريزقه وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار *

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه بيان كيفية خلق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلق آدم وذريته وعمر بن حفص بن غياث والاعمش سليمان وزيد بن وهب الجهني هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبد الله هو ابن مسعود *

ومن لطائف اسناد هذا الحديث ان فيه صيغة التحديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث مصى في باب ذكر الملائكة عن قريب فانه اخرجه هناك عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعمش الى اخره وقال السكرماني والحديث مرفي الخيض (قلت) ليس كذلك والذي مرفي الخيض عن انس بغير هذا الوجه والان ياني ومر الكلام فيه هناك *

٨ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي **قال** ان الله وكل بالرحيم ملكا فيقول يا رب انطقه يا رب علقة يا رب مضغة فاذا اراد ان يخلقها قال يا رب اذكر أم أنثى يا رب شقي أم سعيد فاما الرزق فما الأجل فيكتب كذلك في بطن أمه *

مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق و ابو النعمان محمد بن الفضل السديسي والحديث مضى في كتاب الخيض في باب محقة وغير محقة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن حماد بن زيد الى اخره ومضى الكلام فيه هناك قوله «يخلقها» اي بصورها ولم يدكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة والشقاوة قوله (فيكتب كذلك) الكتابة لاظهار الله ذلك الملك ولا نقاد امره وان كان فصاء الله اذ لا يحتاج الى الكتابة *

٩ - **حدثنا** قيس بن حفص **حدثنا** خالد بن الحارث **حدثنا** شعبة عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك رضى الله عنه يقول لأهون أهل النار عذابا لو أن لك ما في الأرض من شيء أكننت

تَفْتَدِي بِهِ قَالَ تَنْمُ قَالَ فَقَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صَلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي
فَأَبَيْتَ إِلَّا الشَّرْكَ

مطابقته لترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على اهل النار وهم من ذرية ادم عليه الصلاة والسلام وقيس
ابن حفص ابو محمد الدارمى البصرى مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان
الهمجصى البصرى وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرجى بفتح الجيم وسكون الراء والذون والحديث اخرجه البخارى
ايضا في صفة النار عن بشار واخرجه مسلم في التوبة عن عبد الله بن مباد وعن بشار قوله برفعه اى يرفع انس الحديث
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى لعظة يستعملها المحدثون فى موضع قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله «لا هون اهل النار عذابا» اى لا يسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابو
طالب قوله «ا كنت» الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «تفتدى به» من الافداء وهو خلاص نفسه من
الذى وقع فيه يدفع ما يملكه قوله «ماموامون» كلمة ماموصولة والواو فى وانت للحال قوله «فايت» اى امتنعت
الا لشرك اتيت به *

١٠ - حَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مُرَّةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ
عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كَيْفٌ مِنْ دَمِهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ

مطابقته لترجمة من حيث ان القاتل فيه وهو قاييل كما ذكره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل فى لعنة النرية فى
الترجمة وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه . والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الديات عن قبيصة عن سفيان
الثورى وفى الانصام عن الحميدى عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم فى الحدود عن ابى بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله
ابن نعيم وعن عثمان بن ابي شيبة وعن ابن ابي عمر واخرجه الترمذى فى العلم عن محمود بن غيلان واخرجه النسائى فى
التفسير عن على بن خشرم وفى المحاربة عن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه فى الديات عن هشام بن عمار قوله «لا تقتل
نفس» على صيغة المجهول والمراد بالنفس نفس ابن ادم وظلما نصب على التمييز قوله «الامانة على ابن ادم الاول» المراد من
الابن هنا هو قاييل وادم الاول هو ادم النبى عليه الصلاة والسلام ابو قاييل وقد قتل هو اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة
وعمر قاييل خمسة وعشرين سنة وقال الطبرى واهل العلم يختلفون فى اسم القاتل فبعضهم يقول هو فين بن آدم وبعضهم
يقول هو قايين بن ادم وبعضهم يقول هو قاييل واختلفوا ايضا فى سبب قتله هابيل فقال عبد الله بن عمرو «ان الله تعالى امر
بى آدم ان يقر باقربانا وان صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرت قرب شر حرته فقبل الله قربان الاول وقال
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان من شأهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فبينهما
قاعدان اذا لالا قربنا فقرر باقربانا فقبل من احدهما قلت حكى السدى عن اشياخه عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء
وغيرهم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلهو اما فى كل نهار علاما وحارية الاشياخ فانه ولدته مر داهما كان
بعدهما سنة من هبوط ادم عليه الصلاة والسلام الى الدنيا ولدت قاييل وتوامته اقليماشم هابيل ونواه ليود او كان ادم يزوح
ابنه اخته التى لم تكن تامة فلما بلغ قاييل وهابيل امر الله تعالى ادم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قاييل ليودا اخت هابيل
ويزوج هابيل اقليماشم فقبيل وكانت من اهل النساء فامتهوا واجلهم و احسنهن صورة فلم يرض قاييل وقال انا الحق باختى
انا احق من اولاد الجنة وهابيل واخته من اولاد الدنيا فقال ادم قراقرنا وكان قاييل صاحب ررع وهابيل صاحب غنم
فقرّب قاييل صبرة من طما من اردى زرعها وضمر فى نفسه وقال ما بالى اقبل منى ام لا بعد ان تزوج هابيل احتى وقرّب
هابيل كبشا مسميا من خياري غنمه ولنا وزيدوا وضمر فى نفسه الرضا بالله تعالى وكان القربان اذا قل نزل من السماء نار يضاء

فتنا كله فنزلات نارفا كانت قربان هاييل ولم تا كل من قربان قايل شيئا فاخذ قايل في نفسه حتى قتل هاييل وعن ابن عباس لم يزل الكاش يرعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام . واختلفوا في اي موضع كان القربان فاعامة العلماء على انه كان بالهند . واختلفوا ايضا في كيفية قتله فقال ابن حريج انه اتاه وهو نائم فلم يدركه يقتله فانه الشيطان متمثلا فاخذ طير افوضه راسه على حجر ثم شذخ راسه بحجر اخر وقايل ينظر اليه ففعل هاييل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضح راسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله ، واختلفوا ايضا في موضع مصرعه فمن ابن عباس رضى الله تعالى عنه على جبل ثور وروى عن جعفر الصادق بالبصرة مكان الجامع وعن الطبري على عقبة حرام وعن المسعودي قتله بدمشق وكذا قاله الحافظ بن عساكر في تاريخ دمشق فقال كان قايل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاسيون عند مغارة الدم وقيل كعب الدم الذي على قاسيون هو دم ابن ادم وقال سبط ابن الجوزي والمعجب من هذه الاقوال وفد اتفق ارباب السير ان الواقعة كانت بالهند وان قايل اغتيم غيبة ابيه بمكة فما الذي اتى به الى جبل ثور وحراره وهما بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن اسبوا ابن الهند ودمشق والجبابة وهل وضعت التواريخ الا ليميز الصحيح والسقيم والسالم والسلام الله غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل نود بالهند وهذا هو الصحيح وحكي التعليل عن معاوية بن همار سألت الصادق ا كان ادم زوج ابنته من ابنه فقال ما ذا الله وانما هو لما اهبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنتا فسميها عاقا وهي اول من نفى على وجه الارض فسخط الله عليه سامن قتلها فولد له على اثرها قايل فلما ادرك اظهر الله له جنية يقال لها حمامة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فلما ادرك هاييل اهبط الله اليه من الجنة حوراء اسمها بذلة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قايل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يابني ان الله تعالى اوحى الى بذلك فقرأ يا اقول له « كفل » بكسر الكاف واسكان الفاء وهو التصيب والهجاء وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضمف وفي التنزيل (من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفاين من رحمته) فلمعلم من تعليل الخير قوله « لانه » اي لان ابن ادم الاول اول من سن القتل اي على وجه الارض من بني ادم فان قيل قال الله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) احبب بان هذا جزا تاسيس فهو فعل سنة والله اعلم

باب الأرواح جنود مجنونة

اي هذا باب يذكر فيه الارواح جنود مجنونة والان ياتي تفسيره ووجه ذكر هذه التسمية عقيب ترجع خلق ادم الاشارة الى ان بني ادم مركبة من الاجسام والارواح
 قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن حمزة عن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الأرواح جنود مجنونة فما تعارفت منها ائتملت وما تناكر منها اختلف
 معطاه لبقته لترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اي قال البخاري وقال الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد الانصاري عن حمزة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح عن الليث ووصله الاسماعيل من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو يعلى وغيره وهي ان حمزة قالت كانت بمكة امرأة مزاحمة فنزلت على امرأة منها فبلغ ذلك عائشة رضى الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « الارواح جنود مجنونة » الحديث والحديث رواه مسلم من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « الارواح جنود مجنونة » الى آخره نحوه قوله « الارواح » جمع روح وهو الذي يقوم به الجسد ويكون به الحياة قوله « جنود مجنونة » اي جموع مجتمعة وانواع مختلفة وقيل اجناس مجنونة وفي هذا دليل على ان الارواح ليست باعراض فانها كانت

موجودة قبل الاجساد وانها تبقى بعد فناء الاجساد ويؤيده «ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر» قوله «فا
تعارف منها» تعارفها موافقة صفاتها التي خلقها الله عليها وتناسبها في اخلاقها وقيل لانها خلقت بجمعة ثم فرقت في اجسادها
فن وافق قسيمه الفهم ومن باعده نافر. وقال الخطابي فيه وجهان. احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشا كل في الخير
والشر وان الخير من الناس يحسن الى شكاه والشرير يميل الى نظيره والارواح انما تتعارف بضرائب طباعها التي جبلت
عليها من الخير والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارفت وتالفت واذا اختلفت تنافرت وتناكرت. والاخر انه روي ان الله
تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقي فلما التسبت بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصارت لكل واحد منها انما يعرف
وينكر على ما سبق له من المبدأ المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه نفرة بمن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب
لها قاله ينكشف له فيتمين عليه ان يسعى في ازالة ذلك حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في
نفسه ميلا الى من فيه شرو وشبهة وشاع في كلام الناس قولهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكاه ولما
نزل على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان معنا
ناس من الاخبار فنزلوا عندنا فعلمنا انهم من الاخبار وكان معنا ناس من الاسرار فنزلوا عندنا فعلمنا انهم من الاسرار
وكان كما قال الشاعر

عن امرء لا تسئل وسل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

وقال يحيى بن ايب ب حدثنى يحيى بن سعيد بهذا

يحيى بن ايب الغافقي المصري ويحيى بن سعيد هو الذي مضى عن قريب قوله «مثله» اي مثل الذي قبله وقد وصله
الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايب به *

باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه

اي هذا باب معة ودفع قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وهو نوح بن ملك بفتح اللام وسكون الميم وقيل ملك
بفتح تين وقيل لامك بفتح الميم وكسرها وقال ابن هشام بالعبرانية لامخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالسرانية ملك
وبالسرانية الخ وتفسيره متواضع ويقال لكان ويقال لملك بفتح الميم على اللام وقال السهيلي والملك هو اول من اتخذ العود
للغناء واتخذ صانع الماء وهو ابن متوشاخ بفتح الميم وضم التاء المتأمة من فوق المشددة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة
واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصري وضبطه ابو العباس عبد الله بن محمد الفاسي في قصيدة يمدح بها رسول الله
ﷺ وهي طويلة ذكرتها في اول معاني الاخبار في رجال معاني الآثار بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين
وكسر اللام بالخاء المعجمة وقال السهيلي بضم الميم وفتح التاء وسكون الواو ومهم من ضبط في آخره بالخاء المهملة
ومعناه في النكاحات الرسول لان اياه كان رسولا وهو خوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفي آخره
معجمة اخرى ويقال بالخاء المهملة في اوله ويقال بالمهملة في اوله ويقال اخنوخ زيادة همزة في اوله ويقال اخنوخ باسقاط الواو ويقال
اخنوخ بالخاء المهملة ومعناه على الاختلاف بالعربية ادريس عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف
ادم وشيث وامه اشوث وادرك من حياه ادم ثلاثمائة سنة وثمان مائة وهو ابن يارد بالياء اخر الحروف وفتح الراء
كداء ضبطه ابو عمرو وكذا ضبطه السبابة الجواني الا انه قال بالراء الاء جمعة وقيل يرد بفتح الياء وسكون الراء قال ابن هشام
اسمه في التوراة يارد وهو عبراني وتفسيره ضابط واسمه في الانجيل بالسرانية يرد وتفسيره بالمر في ضبط وقيل اسمه
رائد ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهمز وقيل بالياء بلا همز ومعناه الممدح وقال ابن هشام
مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسم عبراني واسمه بالسرانية ممدوح وقال السهيلي واسمه بالسرانية
في الانجيل نال بالنون وبالباء الموحدة وتفسيره بالعربية مسيح الله وفي زمنه كان بدء عبادة الاصنام وهو ابن قينان
بفتح القاف وسكون الاء اخر الحروف والنون بينهما الف ومعناه المستولى وجاء فيه قين وقين واسمه

في الانجيل ما فيان وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن انوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي
آخره شين معجمة ومعناه الصادق ويقال يانش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره بالعربية انسان ويقال
يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوي وهو ابن شث بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
ناه مثناة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه بالعبرانية وبالسر ياية شات بالالف موضع الياء وتوفي شيث
وعمره تسعمائة سنة واثنى عشر سنة ودفن مع ابويه آدم وحواء في غاراني قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة
وكانت هناك خيمة لآدم عليه الصلاة والسلام وضعا لله من الجنة وكان ابوا نوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم
امه قيثوش بنت بركايل بن مخو ايل بن اخنوخ وذكر الزمخشري ان اسم ام نوح شمعها بنت انوش وارسل الله نوحا عليه
الصلاة والسلام الى ولد فيل ومن تابعهم ومن ولد شيث وهو ابن خمسين سنة وفيل ابن ثلثمائة وخمسين سنة وقيل ابن ثمانين
واربعمائة سنة واختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند فانه مجاهد والثاني بارض بابل والكوفة فانه الحسن البصري وقال
ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة وست وعشرين سنة وقال مقاتل بيده وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة
وهو اول نبي بعد ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكين وقيل الساكن وقال السدي اماما سمى سكنا لان الارض
سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرته نوحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه نوحا لكثرته
بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوم الى كلب فيبيع المظفر فقال ما اتبع صورته هذا الكلب فانطقه الله عز وجل وقال يامسكين
على من عبت على النفس او على النماش فان كان على النفس فلو كان خفي بيدي حسنته وان كان على النماش فالعيب عليه
اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه فراح على نفسه وبكى اربعين سنة فانه السدي عن اشياخه ومات نوح وعمره الف
سنة واربعمائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب اعمار الاعيان وقيل الف وثلثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة
قيل انه مات بقرية الثمانين وهي القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسيت عليه السفينة وهو يقرب موصل بالشرق حكاه
هرون بن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل نذوقيل مكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبره هو دوصالح وشعيب
ونوح عليهم الصلاة والسلام بين رزم والكن والمقام وقيل مات ببابل وقيل ببلد بملك في البقاع قرية يقال لها الكرك
فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الآن بكرك نوح عليه السلام وقال ابن كثير واما قبره مروى ابن جرير والازرق انه
في المسجد الحرام وهذا ادوى واثبت من الذي ذكره كثير من المتأخرين من انه ببلدة بالبقاع تعرف بكرك نوح
عليه السلام وقالوا ذكره الله في القرآن في مواضع فقل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله
عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وتام الآية (وقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من دونه غيره اني اخاف عليكم عذاب يوم
عظيم) لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاعراف وما يتعلق بذلك شرعا في ذكر قصص الانبياء
عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدا بذكر نوح عليه الصلاة والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد
آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق لم يلق نبي من قومه من الاذي مثل نوح عليه السلام الانبيى قتل *

﴿ قَالَ ابْنُ هَبَّاسٍ بَادِي الرَّأْيِ مَا ظَهَرَ لَنَا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا
بادي الرأي) ثم فسر بادي الرأي بقوله ما ظهر لنا وفي بادي بالهمزة وتركها قال الرمخشري انتصابه على الظرف
والاراذل جمع الارذل وهو الدون من كل شئ وقال الزجاج الاراذل الحالكه

﴿ أَقْلِي أَسِيكِي ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (يا ساء اقلعي) وفسر اقلعي بقوله امسكي وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله
تعالى عنه واقلعي امر من الاقلاع واقلع الامر الكعب عنه

﴿ وَفَارَ التَّنُورُ فَبَعَثَ الْمَلَأَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (حتى اذا جاء امرنا فارقا التنور) وفسر فارقة قوله تبع الماء وفارق من الفور وهو الغليان والفوارة ما بفور من القدر والتنور اسم فارسي معرب لا تعرفه العرب اسم غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس التنور بكل لسان عربي وعجمي وعنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من حجارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم وانما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة فار التنور بالهندية

﴿وقال عكرمة وجه الأرض﴾

اي قال عكرمة مولى ابن عباس التنور وجه الارض كدار واه ابن جرير عن طريق ابى اسحق الشيباني عن عكرمة *

﴿وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (واستوت على الجودي) اي السفينة استقرت على الجبل الذي يسمى بالجودي وهو جبل بجزيرة ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات واصله ابن ابى حاتم عن طريق ابى ابن ابي نجيح عنه وزاد تشاخصت الجبال يوم الفرق وتواضع هو لله عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام *

﴿دأب مثل حال﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (مثل دأب قوم نوح) وفسر الدأب بالحال وهو العادة ايضا *

﴿باب قول الله تعالى إنا أرسلنا نوحا الى قومه أن أنذر قوماك

من قبل أن ياتيهم عذاب أليم الى آخر السورة﴾

اي هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهي اثنتان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بعد قوله باب قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابى ذر الاباب قول الله (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) قوله (ان أنذر) اي بان أنذر حذف الجار والمفعول انا ارسلنا نوحا الى قومه بان قلنا ان أنذر اي ارسلناه بالامر بالانذار ويجوز ان تكون ان مفسرة لان الارسل فيه معنى القول قوله (من قبل ان ياتيهم عذاب) قبل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والفرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه *

﴿وانزل عليهم نبا نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبر عتيتكم مقامي وتذكري بآيات الله الى قوله من المسلمين﴾

هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب عند اكثر الرواة وتتمام الآية هو قوله تعالى (وعلى الله توكلت فاجموا امركم) ومتركامكم لا يمكن امركم عليكم غمة ثم افضوا الى ولا تغارون فان توليتكم فاسالتكم من اجران اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين *

١١ - ﴿حدثنا عبد الله بن أنس عن الزهري قال قال سالم وقال ابن همر رضي الله عنهما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأنشئ على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال لئن لم أنذر كوهه وامن نبي إلا أنذرهم قومه لقد أنذر نوح قومه ولكنني أقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه تملكون أنه أعور وأن الله ليس بأهور﴾

مطابقة للترجمة في قوله لقد أنذر نوح قومه وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان وقد ذكره وذكره وعبد الله هو ابن المبارك

١٢ - **وَحَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ** حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا مِنْ الدَّجَالِ مَا حَدَّثَ بِهِ نَبِيُّ قَوْمِهِ إِنَّهُ أَهْوَرُ وَإِنَّهُ يُجْبَىٰ مَعَهُ عِشَالُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَالتِي يَقُولُ إِنَّهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ وَالتِي أَنْذِرُكُمْ كَمَا أَنْذَرَ بِهِ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْمَهُ ﴿١﴾

١٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِيءُ فُوحٌ وَأُمَّةٌ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ أَيْ رَبِّ فَيَقُولُ لَا أُمِّيَّةٌ هَلْ بَلَغْتَكُمْ فَيَقُولُونَ لَا أَجَاءَنَا مِنْ نَبِيٍّ فَيَقُولُ إِنْزُوحَ مِنْ يَشْهَدُ لَكَ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمَّةٌ فَذْشَهُدُ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ وَهُوَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ : وَالْوَسْطُ الْمَدْلُ ﴾

مطابقة للنسبة في قوله يحيى روح وامته والاعمش سليمان وابوصالح ذكوان الزيات وابوسعيد سعيد بن مالك الخدرى
الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحاق بن منصور
واخرجه الترمذى في التفسير عن محمد بن بشار وغندرو عبد بن حميد وعن احمد بن منيع واخرجه النسائى فيه عن محمد بن ادم
وعن محمد بن الثنى واخرجه ابن ماجه في الرهد عن ابى كريب واحمد بن ستان واوله يحيى النبى ومعه الرجل قوله «اى رب»
يعنى ياربى قوله «لما جاء بامن نى» فان قلت قال الله تعالى (الوم نحتم على افواهم) فكيف يتكلمون بذلك قلت في يوم
القيامة مواطن مواطن يتكلمون فيه وموطن يسكنون قوله «فيقول محمد» اى يشهد محمد وامنه قوله «نشهد» نون
المتكلم مع الغير قوله «انه» اى ان نوح قد بلغ اليهم الامر به وناقى الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد
ونحن اول الامم وهم اخرهم وفيه قولون شهد ان الله مثل الينا رسولا وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل علينا حبركم

فوله « والوسط العدل » ويقال وسطا خيارا وهي صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث *

١٤ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَعْوَةٍ فَرَفَعَ إِلَيْنَا الذِّرَاعُ وَكَانَتْ تُعْجِبُهُ فَنَهَسَ مِنْهَا نَهْسَةً وَقَالَ أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَلْ تَدْرُونَ بِمَنْ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَيُبْصِرُهُمُ النَّاطِرُ وَيُسَمِّيهِمُ الدَّاعِي وَتَدْنُو مِنْهُمْ الشَّمْسُ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ أَلَا تَرَوْنَ إِلَى مَا أَنْتُمْ فِيهِ إِلَى مَا بَلَّغَكُمْ أَلَا تَنْظُرُونَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ أَسْكُمْ إِلَى دُسْكُمْ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ أَبُوكُمْ آدَمُ فَيَاثُوثُهُ فَيَقُولُونَ يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ يَمِينَهُ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ وَأَمْسَكَ الْجَنَّةَ أَلَا تَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ وَمَا بَلَّغْنَا فَيَقُولُ رَبِّي غَضِبَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ وَنَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَمَعْصِيَتُهُ نَفْسِي نَفْسِي أَذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي أَذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ فَيَاثُوثُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ يَا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا أَمَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى إِلَى مَا بَلَّغْنَا أَلَا تَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ فَيَقُولُ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ نَفْسِي أَذْنُو النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَاثُوثُونَ فَاسْجُدْ تَحْتَ الْعَرْشِ فَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ ارْقُمْ رَأْسَكَ وَاشْفَعْ تَشْفَعُ وَسَلِّمْ تَعْلَمُ : قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ لَا أَحْفَظُ سَائِرَهُ ﴿

مطابقته لأثره في قوله فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض . واسحق بن نصر هو اسحق
ابن ابراهيم بن نصر أبو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل بالمدينة بباب سمعد فالبخاري تارة يقول حدثنا اسحق
ابن نصر فينسبه إلى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر فينسبه إلى ابيه وهو من افراده وتحدث بن عبيد
الطنافسي الخنفي الايدى الاحدب الكوفي وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف يحيى بن سعيد
ابن حبان التميمي وابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن حريز بن عبد الله البجلي
والحديث أخرجه البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن معاذ وهنا عن اسحاق بن نصر عن ابي اسامه وأخرجه مسلم
في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن عمر وأخرجه الترمذي في الزهد عن سويد بن نصر وفي الاطعمة عن واسط
ابن عبد الأعلى وأخرجه النسائي في الولية عن واصل بن عبد الأعلى مختصرا وفي التفسير بطوله عن يعقوب بن ابراهيم
وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن علي بن محمد قوله «في دعوة» بفتح الدال أي في ضيافة
وبكسر ها في النسب وبضم ها في الحرب قوله «رفع اليه الذراع» قال ابن القيم والصواب رفعت وكذا في الاسود رفعت
لانه جاء في المؤنث الذي لا فرق له انه يجوز تدكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت منهجة قال وهذا على ما في
بعض النسخ بضم الذراع واما سبها فبين ويكون رسول الله هو راءها قوله «منهجة» أي كانت الذراع تعجب رسول الله
ﷺ وكان اعجابه لها ومحبتها لها لتعجبها ومسرعة استعجابها مع زيادة لذتها وحلاوة مذاقها وبهذا عن موضع الذي
قوله «فمنس» أكثر الرواة على انها لها وفي رواية ابن مازن والي ذلك بالايجام وكلاهما صحيح فالمسألة الاخيرة

باطراف الاسنان وبالمعجمة الاخذ بالاضرار وقال القزاز النيس اخذ اللحم بالاسنان بالفم وقيل هو القبض على اللحم ونثره عند اكله وقال الاصمعي ها واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه **قوله** «اناسيد الناس يوم القيامة» اى الذى يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سودده وتسليم جميعهم له ولكون آدم وجميع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتقييد سيادته بيوم القيامة لا يتنافى السيادة في الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيد يوم القيامة وهو اعظم من الدنيا بالاولى ان يكون سيدا في الدنيا ايضا فان قلت قال **عليه السلام** لا تخيروا بين الانبياء وقال لا تمضوني على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلامه بسيادة ولد آدم والفنائل لا تنسخ اجماعا فبقيت القليلة اوالذى قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المنع في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذ هي شىء واحد لا تتفاضل وانما التفاضل في زيادة الاحوال والكرامات والرتب والالطاف **قوله** في صعيد واحد اى على حد واحد اذ هي شىء واحد لا تتفاضل وانما التفاضل في زيادة الاحوال لا يخفى عليه منهم شىء لا ستواء الارض وعدم الحجاب ويروى فينفذهم البصر بفتح الياء وبالفتح المعجمة على الاكثرين ويروى بضم الياء وقال ابو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن حتى ياتى عليهم كما هم قلت هو كناية عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شىء والصواب قول من قال فيبصرهم الناظر من الخلق وعن ابي حاتم اعماها بديل ملة اى يبلغ اولهم وآخرهم وقال ابن الاثير والصحيح فتح الياء مع الاعجام **قوله** (ويسمهم) بضم الهمزة من الاسماع **قوله** «الى ما بانكم» بدل من قوله الى ما انتم فيه **قوله** «الانتظرون» كلمة الاقوي الموضعين للمرض والتحريض وهي بفتح الهمزة وتخفيف اللام **قوله** «من روحه» الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشمير يفة كقولهم عبد الخليفة كذا **قوله** «وما بلغنا» بفتح التين المعجمة هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم ولو كان بسكون التين لقال بلغهم وقيل بالسكون وله وجه **قوله** «ربى غضب» المراد من الغضب لازمه وهو ارادة اصال العذاب وقال الثوري المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده اهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثله ولا شئ ان لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله **قوله** «نفسى نفسى» اى نفسى هي التي تستحق ان يشمع لها اذ المبتدا والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه او قوله نفسى مبتدا والخبر محذوف **قوله** «ادهبوا الى نوح» بيان لقوله اذهبوا الى غيرى **قوله** «انت اول الرسل» انما قالوا له ذلك لانه ادم الثاني اول رسول هلك قومه اولان ادم ونحوه خرج بقوله الى اهل الارض لانهم لم تكن لها اهل حينئذ او لان رسالته كانت بمنزلة الترية للاولاد وفي التوضيح قولهم انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودي وروى ان ادم عليه السلام نبى عليه السلام مرسل وروى في ذلك حديث عن رسول الله **عليه السلام** وقيل هو نبى وليس برسول وقيل رسول وليس نبيا انتهى وقال ابن بهال ادم ليس برسول نقله عنه الكرماني (قلت) الصحيح انه نبى ورسول وقد نزل عليه جبريل واتزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرائع وتول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال انه رسول وليس بنبي فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة **قوله** «اماترى» بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي حرف استفتاح بمنزلة الا وكلمة الابهة المعرض والتحريض قوله «انتوا البى صلى الله تعالى عليه وسلم» هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فياتونى اصله فياتونى وحذف نون الجمع بلا حازم ولا ناصب لئلا يفسد **قوله** «تشفع» على صيغة المجهر ول من التشفيع وهو قبول الشفاعة قوله «قال محمد بن عيسى لا احفظ سائره» اى سائر الحديث اى باقية لانه مطول علم من سائر الروايات وقد ينفذها غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح انتوا النبى وهم انما دهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وادهم على موسى عليه الصلاة والسلام وموسى دهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دهم على نبينا محمد **عليه السلام** وذكر القزالي رحمه الله ان بين اتيانهم من ادم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبى حتى باتوا نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال والرسل يوم القيامة على منابر والعلماء العاملون على كراسى وهم رؤساء اهل المحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعا يوم القيامة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وآله

وسلم * (فان قلت) روى ابو الزعره عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فيكم رابع اربعة جبريل . ثم ابراهيم
ثم موسى او عيسى . ثم نبيكم (قلت) قال البخارى ابو الزعره لا يتابع عليه والمشهور المعروف ان نبيه محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم اول شافع *

١٥ - **حدثنا نصر بن علي بن نصر** أخبرنا أبو أحمد عن **سفيان** عن **أبي إسحاق** عن
الأسود بن يزيد عن **عبد الله** رضى الله عنه أن **رسول الله** صلى الله عليه وسلم قرأ **فهل من مدكر**
مثل **قراءة العلامة** *

وجهه كرهنا هنا لما سببه بين قوليه في الترجمة في الآية الثانية وتذكرى بآيات الله واصل مدكر من الذكر كما بينه
عن **قريب** ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الأزدي البصري يكنى أبا عمرو وأبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمرو
ابن درهم الزبيرى وسفيان هو الثوري وأبو إسحاق عمرو بن عبد الله السيمي والأسود بن يزيد من الزيادة النحوي وعبد الله
ابن مسعود رضى الله عنه والحديث أخرجه البخارى ايضا في التفسير عن **حفص بن عمر** وعن **مسدد بن يحيى** وعن **عبد الله**
عن **أبيه** وعن **محمد بن غندر** رابعهم عن **شعبة** وفي احاديث الانبياء ايضا عن **محمود بن عيلان** وعن **خالد بن يزيد** عن **اسرائيل**
وعن **أبي نعيم** عن **زهير** وفي التفسير ايضا عن **يحيى بن وكيع** وأخرجه مسلم في الصلاة عن **أحمد بن يونس** وعن **أبي المنثري** وأخرجه
أبو داود في الحروف عن **حفص بن عمر** وأخرجه الترمذي في القراءات عن **محمود بن عيلان** به وأخرجه النسائي في التفسير
عن **محمود بن علي** قوله «هل من مدكر» وأوله قوله تعالى (ولقد نكناها اية فهل من مدكر فكيف كان عذابي وندى اى
ولقد نكنا السفينة اية عبرة حتى نظرت اليها وائل هذه الامة فطر اوكم من سفينة كاتب بعد ما صارت رمادا وقال قتادة القاها
الله تعالى بارض الجزيرة وقيل على الجودي دهر اطويلا حتى نظر اليها وائل هذه الامة فهل من مدكر منه فمعتبر وخائف
عقوبتهم فكيف كان عذابي وندى اى انذارى استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لما لا يؤمن بمحمد **قوله** «هل من مدكر»
قراءة العامة بمعنى فرار رسول الله **قوله** «هل من مدكر» بالادغام واحمال الدال كما هو القراءة المشهورة التي يقرؤها السبعة لا بدك الادغم
ولا بالمعجمة كالرا الشواذ قلت اصل مدكر الذى هو بضم الميم وقشد بد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر
بالدال المعجمة فهل ذكر الى باب اخذ فل فصا اذ ذكر واسم الفاعل منه مذكر فقلت التاء الامة فصار مذكر بالدال المعجمة
ثم بالمهملة فابدات المعجمة الامة ثم ادغمت الدال في الدال فصا اذ ذكر او فال الفراء حدثنى الكسائى عن **اسرائيل** و**الجزري**
عن **أبي اسحاق** عن **الاسود** فقال قلنا لعبد الله فهل من مدكر او مدكر يمدى بالدال المهملة او بالدال المعجمة فقال ادراى
رسول الله **قوله** «هل من مدكر» بالدال يعنى بالمهملة *

باب وإن اليأس لمن المرء لمن إذ قال لقوته ألا تمقون أتدعون بعلًا وتدعون أحسن
المخالفين الله ربكم ورب آبائكم الأديان فسكندوبه فاتهم لمقصرون إلا عباد الله
المخالفين وزكنا عليه في الآخرين قال ابن عباس **بكر** بخير سلام على الياسين إنا كذلك
نخزي المحسنين لأنه من عبادنا المؤمنين *

اى هذا باب موقوف فيه قوله تعالى (وإن اليأس الى اخره) اليأس هو ابن تسي بن فحاح بن العيزار بن هارون بن عمران
قاله ابن اسحاق وعن ابن عباس اليأس بن ياسين بن العيزار بن هارون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبى عن ابن مسعود ان اليأس
هو ادريس كما ان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا في مصحح ابن مسعود وان ادريس من المرسلين ويعقوب هو
نبي من انبياء بنى اسرائيل وعن ابن عباس هو عم يسع وقال اخرون بعته الله الى بنى اسرائيل بعد هلك حزقيل وقل وهب
ان الله اساقص حزقيل وعظم بنى اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث

الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك من ملوك بني اسرائيل اسمه حاب وله امرأة اسمها ازبيل وكان يسمع منه
ويصدقوه وكان بنو اسرائيل قد اتخذوا صنما يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الا امرأة
يعبدونها من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما لالياس والله
ما ارى ما ندعو اليه الا باطلا والله ما ادرى فلانا وفلانا فعدوا كمثلهم من ملوك بني اسرائيل متمرقين بالشام يعبدون
الاوثان الاعلى مثل ما نحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص دينهم فيزعمون ان الياس استرجعهم ثم رفضه وخرج عنه وفعل
ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان فقال الياس اللهم ان بنى اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا
امر ارزاقهم بيدك حتى تكون انت الذي تاذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر لخمس عشرين ثلاث سنين حتى
هلمكت المواشي والحوام والشجر والسما دعا عليهم استخفى شفقة على نفسه منهم فكان حيث ما كان ووضع له رزق وكانوا اذا
وجدوا ربيع اخبز في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه وبقى اهل ذلك المنزل منهم ثم اثم انه استاذن الله
في الدعاء لهم فاذن له فجاءهم فقال ان كنتم تحببون ان الذي ادعوك اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وما تعبدون
واحاروا اليهم فان استجابوا لكم فكونوا كفوه وكافقوا وان هي لم تفعل علمتم انكم على باطل وادعوا الله تعالى ان يفرح عنكم ما انتم فيه
قالوا انصفت فخرجوا باوثانهم فدعوا فلم تستجب لهم ففرقوا ما هم عليه من الضلالة ثم سألوا الياس الدعاء فدعا به قال
فهاروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يبرجوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبث ما كانوا عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكبسه
الريش والبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب فكان انسيام ملكا ارضيا ساويا يطير مع الملائكة وذكر الخاكيم عن
انس مصححا انه اجتمع مع سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بعض السفرات وخافه ابن الجوزي
في تصحيحه قوله «اذ قال» اي اذ كرهين قال الياس لقومه الاتقون عذاب الله بالايمان به **قوله** «ادعوني بعلا» اي اتبعوني
بعلا وهو اسم لصنم كان لهم مبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي بعل الرب
بلغة اهل اليمن وهي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عثمرون ذراعا وله اربعة اوجه فتنوا به
وعظموه وله اربعمائة سادن جعلواهم انبياء فكان ابليس امه الله تعالى يدخل في جوفه ويتكلم بشر بعة الضلالة والسدنة
يخفونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام **قوله** «وتدرون» اي تتركون الله احسن الخالقين
فلا تعبدون الله ربكم قرا حزة والكسائي وخاف ويعقوب الله بالنصب وينصبون ربكم ورب اباكم على البذل والباقون
برفعها على الاستئناف **قوله** (فكذبوه) اي الياس **قوله** (فانهم لمحضرون) في المذاب والنار الا عباد الله المخلصين من قومه
فانهم يحجوا من المذاب **قوله** (سلام على الياسين) . قرا ابن عامر وناقم ويعقوب الياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع
والقصر فن قرا آل ياسين بلد فانه اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد الياس وهو الباق بسباق
الاية ومن قرا الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل وميكائيل وقال الزمخشري قرى على
الياسين وادريسين وادريس على انها لغات في الياس وادريس واهل زيادة الياض والنون في السريانية معنى وعن بعضهم انه
قرى الياس بترك الهمزة في الف الياس ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس
فدخلت عليه الالف واللام *

﴿ وَيُذَكِّرُ عَنْ ابْنِ مَسْقُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ إِلْيَاسَ هُوَ إِدْرِيسٌ ﴾

ذكره . ملقا بصيغة التريض ووصل نعليق عبدالله بن مسعود عبد بن حيد وابن ابي حاتم عنه وتعليق ابن عباس وصله
جبرير في تفسيره عن الضحاك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح عليه السلام وانما هو من
بنى اسرائيل لان الياس قد وردانه من بنى اسرائيل واستدل على ذلك ايضا بقوله عليه السلام لاني **عليه السلام** ايسلة الميراج
مرجبا بالنبي الصالح والاخ الصالح ولو كان من احاد جداده لقال له كما قال له ادم وابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح

قيل يمكن انه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا عن قريب كيف ساق ابن اسحق نسبته الكريم وفيه ادريس وهو خنوخ وهو المشهور عند الجمهور والله سبحانه وتعالى اعلم *

﴿باب ذكر ادريس عليه السلام﴾

اي هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر

﴿وهو جد ابي نوح. ويقال جد نوح عليهما السلام﴾

اي ادريس جد ابي نوح لان نوحا ابن ملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله «ويقال جد نوح» هذا ليس بشيء لان جد نوح هو متوشلخ اللهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بموجود في غالب النسخ

﴿وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا﴾

وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اي وفي بيان ذكر قول الله تعالى «ورفعناه مكانا عليا» اي رفعنا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة واستشكل بعضهم بان غيرهم من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكال ليس بشيء لانه لم يذكر انه ارفع من كل احد واجاب بعضهم بان المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حي غير هود وداود عيسى عليه الصلاة والسلام ايضا قد رفع وهو حي (قلت) هذا الرد موجه على القول الصحيح بانه رفع وهو حي واما على قول من ياخذ بظاهر قوله تعالى (اني متوفيك ورافعك الى) لا يرد الرد المذكور *

١٦ - ﴿قال هبة بن ابراهيم اخبرنا عن الزهري ح حدثنا احمد بن صالح حدثنا عتبة بن ربيعة عن ابن شهاب قال قال انس كان ابو ذر رضي الله عنه يتحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقفت بيني وانا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم فسأله عما زمزم ثم جاء بطست من ذهب فمستلي حكمة وإعانا فأفرغها في صدري ثم أطبقه ثم أخذ بيدي فمرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل لي يا ابن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبريل قال ملك أحد قال مبي محمد قال أرسل اليه قال نعم فافتح فلما صدونا السماء إذ ارجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماليه بسكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وصيه الأسودة عن يمينه وعن شماليه نسم يمينه فأهل اليمن منهم أهل الجنة والأسودة التي عن شماليه أهل النار فإذا نظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماليه بسكى ثم هرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لي يا ابن السماء افتح فقال له خازنها مثل ما قال الأول ففتح قال انس قد ذكر أنه وجد في السموات آدم وادريس وموسى وهيسى وإبراهيم ولم يثبت لي كيف منازلهم غير أنه قد ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السادسة وقال انس فلما مر جبريل باذريس قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا

عليهم جملة ما فاوز وكان هود من قبيلة يقال لهم عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وهم عاد الاولى وكانوا عربا يسكنون في المواضع المذكورة وارسل الله تعالى هودا اليهم وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا) اي وارسلنا الى عاد اخاهم هودا قال المفسر اخاهم واحد منهم وقال مقاتل اخوهم في النسب لافي الدين وكان عاد الذي نسمت القبيلة به ملكهم وكان يعبد القمر وطال عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهو اول من ملك الارض بعد نوح عليه السلام وعاش الف سنة ومات سنة ولما مات انتقل الملك الى ابيه كبر ولده وهو شديد بن عاد فاقام خمسمائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شداد بن عاد وهو الذي بنى ارم ذات العماد وكانت قبائل عاد التي نسمت به قد ملكت الارض بقوتهم واقتصر اوقالوا (من اشد مناقرة) فلما كثر طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما ليس لكم من الله غيره ان اقم الا مقفرون) يعني تقترون على الله الكذب بالتخاذ كم الاوثان له شر كاه *

﴿ وَقَوْلِهِ اِذْ اَنْذَرْتَهُمْ قَوْمَهُ بِاَلْحَقِّافِ اِلَى قَوْلِهِ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ ﴾

وقوله بالجر عطاف على قوله قول الله تعالى واوله (واذ كراخا عاد اذا نذر قومه بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه الاتعبدوا الا الله الى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا اجئتنا لنافكنا عن آلهمنا فاننا بما تعبدنا ان كنسب من الصادقين قال انما العالم عند الله وابانكم ما ارسلت به ولكني اراكم قوما تجهلون فلما راوه عارضا مستقبلا وديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم يدمر كل شيء يامرر بها فاصبحوا لا ترون الا مسا كنهم كذلك نجزي القوم المجرمين) وقوله واذا ذكر يعني يا محمد وقوله اخا عاد اي في النسب لافي الدين قوله (بالاحقاف) جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج من احقوف الشيء اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف وادي بين عمان ومهرة وعن مقاتل كان منازل عاد باليمن في حضرموت بموضع يقال لها مرقلة اليها تنسب الجبال المهرية وعن الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هي ارض حسمى وعن قتادة ذكر لنا ان عاد كانوا احيا باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بارض من بلاد اليمن يقال لها الشحر وعن الخليل هي الرمال العظام وعن السكبي احقاف الجبل ما نصب عليه الماء زمان افرو كان ينضب الماء ويبقى اثره قوله « انذر » جمع نذير بمعنى منذر قوله (من بين يديه ومن خلفه) المعنى مضت النذر من بين يديه اي من قبل هود ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه والذين يبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره قوله (الاتعبدوا) يعني انذارهم بقولهم الاتعبدوا الا الله وحده لا شريك له قوله « انى اخاف الى آخر الآية » كلام هود قوله (قالوا) اي قوم هود قوله (لنافكنا) اي انصرفنا عن آلمتنا الى دينك وهسدك لا يكون قوله (فانتا) خطاب لهود اي هات لنا من العذاب الذي توعدنا به على التمرك ان كنت من الصادقين فيما تقول قوله « قال » اي هود انما العلم عند الله بوقت يحى العذاب لا عندي وابانكم ما ارسلت به اي الذي اصرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل لم يبعثوا الا منذرين لا مترضين ولا سائدين غير ما اذن لهم فبسه قوله (فلما راوه) اي فلما راوا ما يوعدون به قالوا هذا عارض اي سحاب عارض في افق السماء ممطر لنا منه قال هود بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم يدمر كل شيء من نفوس عاد واهلهم باذن ربهم - فاقوله (ما سمعوا لا ترى) قرا عاصم وحزه وبعقوب ترى بضم الهمزة ورفع مسا كنهم قال الكسائي منه لا ترى شيء الا مسا كنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مسا كنهم لا لها قودة وقرا الباقر نمتع التاء ونسب مسا كنهم على معنى لا ترى يا محمد الا مسا كنهم قوله (كذلك نجزي القوم المجرمين) اي من اجرم مثل جرمهم وهذا تحيير لمشرى العرب به ومختصر قصة هود انه عليه الصلاة والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اي متتابعة اي استندت غدوة الاربعاء وسكنت في آخر الثامن

واعترل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الخلود وتلد النفوس وعن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى (ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين امنوا معه) فسكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن منهم في بيته اهلكته في البراري والجبال وقال السدي اساروا ان الابل والرحال تطير بين السماء والارض في الهواء تبادروا الى البيوت فلهما دخلوها دخلت الريح وراءهم فاحرقتهم منها ثم اهابكم ثم ارسل الله عليهم طيرا سودا فقلقتهم الى البحر فاقتمهم فيه . ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقي بعد هلاك قومه ما شاء الله ثم مات وعمره مائة وخمسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين نوح ثمانمائة وستين سنة . واختلفوا في اى مكان توفي فقيل بارض الشجر من بلاد حضرموت وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد في الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بن الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعب وصالح وامين ايل عليهم الصلاة والسلام في تلك البقعة وقيل بجامع دمشق في حائط القلعة رعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال ابن الكلابي لم يكن بين نوح وابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح .

﴿ فِيهِ عَنْ عَطَاءٍ وَسُلَيْمَانَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اى في هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح ووصل هذا التعليق البخارى في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذى ارسل الريح عن مسكن بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قالت كان النبى ﷺ الحديث قوله « سليمان » اى وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق في تفسير سورة الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمر بن ابيان بن النضر حدثنا عن سليمان بن يسار عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت ما رايت رسول الله ﷺ ضاحكا حتى ارى منه لمواته الحديث *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّا عَادُ فَاهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ شَدِيدَةٍ عَائِشَةُ : قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ هَتَّتْ عَلَى الْخَزَّانِ سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا مُتَتَابِعَةً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْصَرًا كَأَنَّهُمْ أَهْجَارُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ أَصُولُهَا قَهْلٌ تَرَى أَكْمُ مِنْ بَاقِيَةٍ بَقِيَّةٍ ﴾

اى هذا باب في بيان تفسير قول الله تعالى (واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية . سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فتري القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية) قوله « واما عاد » عطفت على ما قبله وهو قوله (فاما عود فاهلكوا بالطاغية) وقصة عاد مررت في الباب السابق وقد فسر البخارى الصرصر بقوله شديدة عاتية وعاتية من عتا يتوعتوا اذا جاوز الحد في الشيء ومنه العاتى وهو الذى حاور الحدى الاستكثار قوله « قال ابن عينة » اى سليمان بن عينة عنت اى الريح على الخزان بضم الخاء جمع خازن وهم الملائكة الموكلون بالريح يعنى عنت عليهم فلم تطعمهم وحاووزت المقدار وقيل عنت على خراسها اخرجت بلا كيل ولا وزن وعن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « ما ارسل الله تعالى نسمة من ريح الا بمكيال ولا فطرة من مطر الا بمكيال الا يوم عاد ويوم نوح طنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديد الصوت لها صرصرة وقيل ريح صرصر باردة من الصر كانها التى كثر فيها البرد وكثر بهى تحرق بشدة بردها قوله « سخرها » يعنى ارسلها وسلطها عليهم والتسخير استعمال الشيء بالافتقار قوله « حسوما » فسر البخارى بقوله متتابعة وكذا فسر ابو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تفر عنهم حتى افنهم وقال عطية حسوما كأنها حسمت الخمر عن اهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم الرضاع وقال النضر ابن شميل حسمهم قطعهم وادصاب حسوما على الحال قال الزمخشري الحسوم اما جمع حسم كسخره وجمع شاهد واما مصدر كالكمور والشكور فان كان جمعا يكون حالا يعنى حاسمة وان كان مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر اى يحسم حسوما يعنى يستأصل استقصا لا او يكون صفة كقولك ذات حسوم او يكون مفعولا لاله اى سخرها عليهم الا سنة سال

قوله « فترى القوم فيها » أى فى تلك الأيام والليالى وقيل فى الربيع وقيل فى يومهم قوله « صرعى » جمع صريع يعنى ساقطة قوله « كأنهم أعجاز نخل » أى جذوع نخل وقيل أصول نخل وهو مابقى على المكان بعد قطع الجذع قوله « خوية » أى ساقطة وشبههم بأعجاز نخل لعظم أجسامهم قيل كان طولهم اثنى عشر ذراعا وقال أبو حمزة طول كل رجل منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال ابن الكلبي كان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان غير الرجل تفرخ فيها السباع وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الاصوات من الحياة وقيل خاوية من الاحشاء لان الريح اخرجت ماى بطونهم قوله « قبل ترى لهم من باقية » أى من بقية او من نفس باقية وقيل الباقية مصدر كالعاقبة أى قبل ترى لهم من بقاء *

١٧ - « حدثني محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهم عن النبي ﷺ قال نهضت بالصبا وأهليكت عاد بالدبور »

مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن عرفة بن البرند الماحي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة ومائتين والحكم مفتحن ابن عتبة مفرقة الباب والحديث مضى فى كتاب الاستسقاء فى باب قول النبي ﷺ نهضت بالصبا فإنه أخرجه هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم إلى آخره نحوه

قال وقال ابن كثير عن سفیان عن أبيه عن ابن أبي نعيم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال بعث علي رضى الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذهنية فسمها بين الأقرع بن حابس الخنظلي ثم المجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم أحيد بني نهران وعلقمة بن علاثة العامري ثم أحيد بني كلاب ففضيت قریش والأصبار قالوا أعطى صناديد أهل نجد ويدنا قال إنما أذلهم فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين فأتى الجبين كثر اللحية مخلوق فقال أتق الله يا محمد فقال من يطع الله إذا عصيت أيا منى الله على أهل الأرض فلا تأمنوني فساله رجل فقله أحسبه خالد بن الوليد فمنعه فلهأولى قال إن من ضمني هذا أو فى عقب هذا قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين روق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد *

مطابقته للترجمة فى قوله لاقتلهم قتل عاد (فان قلت) كيف المطابقة وماذا هلكوا بربيع صرعى (قلت) التقدير كقتل عاد والتشبيه لاصومله والعرض منه استعصاهم بالكلية كاستئصال عاد لان الاضافة فى قتل عاد إلى المفعول (فان قلت) اذا كان من الاضافة إلى الماعل يكون المراد القتل الشد بد القوى لانهم كانوا مشهورين بالشددة والقوة وعلى التقديرين المراد استئصالهم بأى وجه كان وليس المراد التميمين رضى الله عنهم

يؤيد كرجاله وهم خمسة . الاول ابن كثير جد الليل وهو مخد بن كثير ابو عبد الله العبدي البصري . الثاني سفیان الثوري . الثالث ابو سعيد بن مسروق بن حبيب بن زهرى السكوني . الرابع ابن ابي نعيم رضى الله عنهم انضم الثور وسكون العين الماملة البجلي واسم الابن عبد الرحمن ابو الحكم الديجلى الكوفي العابد وكان من عباد اهل الكوفة ممن يصبر على الجوع الدائم اخذه الحجاج اقله وادخله سجنه بالبواب خمسة عشر يوما ثم امر بالبواب ففتح ليخرج ويدفع قد خاوا عليه فاذا هو قائم يصلي فقال له الحجاج سر حيث شئت واما اسم ابى نعيم فاقولت عليه . الخامس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصاري *

«ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره» أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن كثير مخرجا وفي التوحيد
بتمامه عن قيس بن عتبة وفي التوحيد أيضا عن اسحق بن نصر وفي المغازي عن قتيبة وأخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة به
وعن هناد بن السري وعن عثمان بن أبي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وأخرجه أبو داود في السنة عن محمد بن كثير به
وأخرجه النسائي في الزكاة وفي التفسير عن هناد به وفي المحاربة عن محمود بن غيلان *

«ذكر معناه» قوله «قال» وقال ابن كثير إني قال البخاري وقال محمد بن كثير كذا روى هناد معلقا ورواه في تفسير
سورة براءة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتمامه وإنما اقتصر على طرف من أوله وإن كثير هذا هو أحد
مشايخ البخاري روى عنه في الكتاب في مواضع وروى مسلم عن عبد الله الدارمي عنه عن أخيه حديثا في الرؤيا قوله بذهبية
بالتصغير قال الخطابي إنما انتهى إلى ذية القطعة من الذهب وقديوث الذهب في بعض اللغات وقال ابن الأثير قيل هو تصغير
على اللفظ وفي رواية مسلم بعث على رضى الله تعالى عنه وهو باليمن بذهبية في تروته إلى رسول الله ﷺ وقال النووي
هكذا هو في جميع نسخ بلادنا بذهبية بفتح الدال وكذا نقله القاضي عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفي رواية
ابن ماهان بذهبية على التصغير وقال ابن قرقول قوله بعث بذهب كذا الرواية عن مسلم عندنا كثير شيوخنا ويقال
الذهب يؤث والمؤث الثلاثي إذا صغر الحق في تصغيره الهاء محو فريسة وشمسة قوله «فقسها بين الأربعة» أي
بين أربعة أنفس وفي رواية مسلم فقسها رسول الله ﷺ بين أربعة نفر قوله «الأقرع بن حابس» يجوز بالرفع
والجراها الرفع فعلى أنه خبر مبتدأ محذوف أي أحدهم الأقرع وأما الحر فعلى أنه وانه منه من المخطوف
بدل من الأربعة أو بيان والأقرع بفتح الحمة وسكون القاف وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء
الموحدة وبالسین المهملة ابن عقيل بن محمد بن سفيان بن مجاشع المجاشعي الدارمي أحد المؤلفات قلوبهم قال ابن اسحق في
الأقرع بن حابس التميمي قدم على رسول الله ﷺ مع عطار بن حابس في أشراف بني تميم بعد فتح مكة وقد كان
الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله ﷺ فتح مكة وحنابا والطائف وقال ابن دريد اسم الأقرع
فراس وفي التوضيح بخط منصور بن عثمان الخنوزري الصواب حصين وقال أبو عمر في باب الفاء من الاستيعاب
فراس بن حابس أظنه من بني العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في وفد بني تميم وفي
التوضيح في كتاب الطائف المعارف لأبي يوسف كان الأقرع اسم مع قرعه وغوره وفي السكامل كان في صدر
الاسلام سيد خدوف وكان محله فيها محل عيينة بن حصن في قيس وقال الرزباني هو أول من حرم القمار وكان
يحكم في كل موسم وقال الجاحظة في كتاب العرحان أنه كان من أشراهم واحد المرسان الأشراف ساير رسول الله
ﷺ مرجه من فتح مكة وقال أبو عبيدة كان أعرح الرجل اليسرى قتل باليرموك سنة ثلاث عشرة
مع عشرة من بنيته وقال ابن دريد استعمله عبد الله بن عامر بن كرير على جيش أفضده إلى خراسان فاصيب
بالجوز جان قوله الخطابي تم المجاشعي الخطابي نسبة إلى حنظل بن مالك بن زيدمنة بن تميم والمجاشعي نسبة إلى مجاشع
ابن دام بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيدمنة بن تميم قوله «وعيينة بن بدر» أي الثاني من الأربعة عيينة مصغر عينة بن
بدر وفي مسلم عيينة بن حصن (قلت) بدر جده وحصن أبو في رواية البخاري ذكره منسوباً إلى جده وفي رواية مسلم
ذكره منسوباً إلى أبيه حصن بن بدر بن عمرو بن - ويرثه بن لودان بن ثعلبة بن عدي بن فرارة بن ديان بن بغيض بن ريث
ابن غطفان قوله «الفراري» بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء نسبة إلى فرارة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عيينة
اسمه حذيفة بن حصن بن حذيفة بن بدر وأقب عيينة لأنه طس في عينه وكنيته أبو مالك أسلم قبل الفتح وأرشد مع
طلحة بن خويلد وفاتله مع ورج عثمان بننته وهو عريق في الرياسة وهو الملقب فيه لاحق المطاع قوله «وزيد الطائي»
وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم أحسن بهان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا هو في جميع النسخ الخير
بالراء وقال في رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان يعال له في الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله

زيد الخير لا يعلم يكن في العرب أكثر من خيله وقال أبو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما
انصرف من عند رسول الله ﷺ بالحلمى وقيل توفي في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقال أبو عمر زيد الخيل
هو زيد بن مهمل بن زيد بن منبب الطائي قدم على رسول الله ﷺ سنة تسع وسماه رسول الله ﷺ زيدا الخير
واقطع له ارضين في ناحيته يكنى ابا منذر وفي كتاب أبي الفرج توفي بماء الحرم يقال له فردة وقيل لما دخل على رسول الله
ﷺ طرح له متكأ فاعظم ان يشكى عليه بين يدي رسول الله ﷺ فرده فاعاده ثلاثا وعلمه دعوات كان يدعو بها
فيعرف بها الاجابة ويستسقى ويستسقى وقال يارسول الله اعطني مائة فارس اغزو بهم على الروم فلم يلبث بعد انصرافه الا
قليلا حتى حم ومات وكان في الحاملية امر طامر بن العليل وجز ناصيته ثم اعقبه وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الا
معتما من خيفة النساء عليه قوله «ثم احببني نهران» بفتح النون وسكون الباء الموحدة ونهران هو ابن اسودان بن عمرو
ابن الغوث بن طي قال الرشاشي من بني نهران من اصحاب النبي ﷺ زيدا بن مهمل بن زيد بن منبب بن عبد الحارث بن
عيلس بن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهران كان من اهل الناس واتهم ولما قدم على رسول الله ﷺ قال له
من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير قوله «وعلقمة بن علانة» بضم العين المهملة وتحفيف اللام وبالناء المثناة
ابن عوف بن الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن طامر بن صعصعة كان من اشرف قومه حليما عاقلا ولم يكن فيه
ذلك الكرم وارتد لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصدوق رضي الله تعالى عنه
وحسن اسلامه واستعمله عمر رضي الله تعالى عنه على حوران فمات بها قوله «العامري» نسبة الى عامر بن
صعصعة بن مالك بن بكر بن هوارن بن منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس بن غيلان قوله (ثم احببني كلاب)
هذا هو المذكو را لان هو كلاب بن ربيعة بن طامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن الى آخر ما ذكرناه قوله
«فغضبت قريش والانصار» وليس في رواية مسلم والانصار قوله «مسناديد» اريد بهم الرؤساء وهو جمع صناديد
بكسر الصاد قوله «ويدعنا» بالياء اخر الحروف وكذلك في قوله يدعنا بالياء وفي رواية مسلم اتم على صناديد محمد
وتدعنا بتاء الخطاب في الموضعين والهمزة في اتم على للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تتركنا والتجدد بفتح
النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى المذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين
الى عمان الى العروض وقال ابن دريد محمد بن العرب وانما سمى نجد العلوة عن انحصار تهامة قوله «انما اتاههم» من
التائف وهو المداواة والائناس ليشبوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله «فاقبل رجل» وفي رواية مسلم
لحامر جل هذا الرجل من بني تميم يقال له دوا الحوصرة واسمه حرقوص بن زهير قيل ولقبه ذو النديبة وقال ابن الاثير في
كتاب الاذواء والندبة احد الخوارج الذين قتلهم على بن ابي طالب رضي الله عنه محرورا من جانب الكوفة وهو الذي قال
فيه النبي ﷺ وآية ذلك ان بهم رجلا سودا حدى عصديه مثل ثدي المرأة ومثل البسمة بدردا وبقال له ذو الندي ايضا
وذو النديبة وهو حدثى واسمه نافع قوله «غار العنين» اي غارت عينا فدخلنا وهو ضد الجاحظ وقال الكرماني قارئ العينين
اي داخلتين في الراس لاصتتين، عمر الحذقة قوله «مشرف الوجنتين» اي عليهما ويقال اي ليس بسهل الخلد وقد
اشرفت وجنتاه اي علنا واصله من الشرف وهو العلو والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجبل وكل
واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن والوجنة مثناة الواو حكاها يعقوب وبالا لب بدل الواو وهذه اربع اعانت وقال
ابن حنن ارى الرابعة على اليد وفي الجيم لغتان فصحها وكسرهما حكاها في البارغ عن كراع والاسكان هو الشائم
فصار ثلاث اعانت في الجيم وقال ثابت ما فوق الخدين اذا وضعت يدك وجئت بحجم العظم يحنها وحججه تتوه وقال
ابو حاتم هو امية من لحم الخدين بين الصديقين وكفى الانف قوله «ناقي الجبين» اي امر تهمه وقيل مردهم على ما حواه
وقال ابو موسى الجبني جاب الجبهة واكمل اسنان جيبان يكن ثمان الجبهة قوله «كش الاجية» يعني كثير شعر ما غير مسبلة
والكش شمع الخاف وقال ابن الاثير الكناثة في الاجبة ان تكون غير دق قولا ملوالة وفيها كثافة يقال رجل كثر

للحكمة بفتح السكاف وقوم كث بالضم قوله « علوف » وفي مسلم مخلوق الراس وفي الكامل المبرد رجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا ولا صحابه نبا وفي التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهد بدر او لا الحديدية حاشا رجالا معروفين منهم قيل هو حرقوص ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله « من يعلم الله اذا عصيت » اي اذا عصيته وفي مسلم من يطع الله ان عصيته قوله « فساله رجل قتله » اي فسال النبي ﷺ رجل قتل هذا القاتل قوله « احسبه » اي اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كدجاء هنا على الحسبان وجاء في الصحيح انه خالد بن غير حسان وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولا تنافي في هذا لانهما كانهما سالا جميعا قوله « فنعمة » اي منع خالد عن القتل وذلك لثلاثه حدث الناس انه يقتل اصحابه فنهى عن العلة وسلك معه مسلما مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن ما كرهه ولكنه صبر استبقاء لانقيادهم وتاليا لغيرهم حتى لا ينفروا قوله « من ضئضئ » بكسر الضادين المجمعتين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكي اهمالهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيده الضئضئ والضؤؤؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل وقال في المهمة الضئضئ والضئضئ كلاهما الاصل عن ياقوت وحكي بعضهم ضئضئ بوزن فتدليل حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا لاصل الشيء اسماء كثيرة منها الضئضئ بالمجمعتين والمهملتين والتجار بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون وبجاء معجمة والبعص والارومة قوله « حناجرهم » جمع حنجره وهي راس العنق حيث تراه نائما من خارج الخلق وقال ابن التين معناه لا يرفع في الاعمال الصالحة وقال عياض لانهما قلوبهم ولا ينفقون بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله « يعرفون من الدين » وفي رواية من الاسلام اي يخرجون منه خروج السهم اذا هدم من الصيد من جهة اخرى ولم يتعاق بالسهم من دمه شيء وهو يدسميت الخوارج المرافق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فاعلة من الرمي بمعنى مفعوله فقال الداودي الرمية الصيد المرمى وهذا الذي ذكره صفات الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله « يقولون اهل الاسلام » كذلك فعل الخوارج قوله « ويدعون » اي يسرون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله حبة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمي يعمل وينصب فيه بعد وهذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا حية ومنهم من لم يعرف بينهما قيل لما خرج اليهم عبد الله بن خباب رسول الله صلى الله عليه وسلم على رضى الله عنه فجعل يعطاهم فراحدهم بتمر فاعطاهم فجمعها في فيه فقال بعض اصحابه تمره معاهد فمأستحللتها فقال لهم عبد الله بن خباب انا ادلكم على ما هو اعظم حرمة رجل مسلم يعني نفسه فقتلوه فارسل اليهم على رضى الله عنه ان اعيدوناه فقالوا كيف نعيدك به وكذا قتله فقاتلهم على فقتل اكثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرين آلاف قوله « ان ادركتم لا قتلتم قتل عاد » فذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والثرجمة ويروى قتل تمود « فان قلت اليس قال لئن ادركتموه وكيف ولم يدع خالد ارضى الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا واهتموا بالسلاح واعترضوا الناس بالسيف ولم تكن هذه المعاني محتممة اذ ذلك في وجه الشرط الذي علق به الحكم وانما انذر ﷺ ان يكون في الزمان المستقبل وقد كان كقوله ﷺ قول ما يحكم هو في ايام على رضى الله تعالى عنه (فان قلت) المسال الذي اعطى رسول الله ﷺ اولئك المؤلفة فلوسهم من اى مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس وود بانها ملكه وقيل من راس القيمة وانه خاص به لقوله تعالى (ول الانفال لله والرسول) ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما نزلوا يوم حنين فايد الله رسوله واهله بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعطهم منها شيئا وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكم بعد ما فعل ما امر به واختيارا في عبيدة انه كان من الخمس لامن خمس الخمس ولا من راس الفدية وانه حائل الامام ان يصرف الاصناف المذكورة في اية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة المسلمين ولكن ينبغي ان يعلم اولان هذا الذهب ليس من غنيمة حنين ولا خير ولا من الخمس وقد ورد فيها كلها »

١٨ - **حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ**

عَبْدَ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فَهْلَ مِنْ دُكْرِ

قدم في هذا في آخر باب قوله تعالى (انار سلنا نوحا الى قومه) فانه اخرجه هذا عن نصر بن علي عن ابي احمد عن سفيان عن ابي اسحق الى آخره وهذا اخرجه عن خالد بن يزيد بن المهيثم المقرئ الكاهلي الكوفي عن اسرائيل بن يونس ابن ابي اسحق السبيعي عمرو بن عبدالله والله اعلم

بابُ قِصَّةِ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ

اي هذا باب في بيان قصة ياجوج وماجوج وماجوج رجل وكذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشتقان من تاجيج النار وهي حرارتها اسموا بذلك لكثرة تم وشدة تم وهذا على قراءة من همز وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان اعجميان غير مشتقين وفي المنتهى من همزها جعل وزن ياجوج يفعولان من اجبيج النار او الظلم وغيرهما وماجوج مفعولان ومن لم يمزها جعلها ما عجميين وقال الاخفش من همزها جعل الهمزة اصلية ومن لم يمزها جعل الالفين زائدين بجعل ياجوج فاعولان من يججت وماجوج فاعولان من مججت الشيء في في وقال الزمخشري ياجوج وماجوج اسمان اعجميان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف العجبة والعلمية وهم من ذرية آدم بالاخلاف ولكن اختلفوا فقل انهم من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله يعقوب وقيل انهم حيل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجليل والديلم ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من هؤلاء وقيل هم من ادم ولكن من غير حواء لان ادم نام فاحتام فامتزجت نطفته بالتراب فلما انتبه اسف على ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج وهم متعلقون بنامن جبهة الاب دون الام حكاه الثعلبي عن كسب الاحبار وحكاه النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك اذ لا دليل عليه بل هو مخالف لما ذكرنا من ان جميع الناس اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن (قلت) جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعيم بن حماد حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال بلغني انهم عشرون امة ياجوج وماجوج وياجيج واجيج والغيلانين والنسلين والقرانين والقوطنيين وهو الذي يلتحف اذنيه والقريطين والكتمانين والدقرايين والجاوونين والانطارين واليعاسين ورؤس الكلاب وعن عبدالله بن عمر باسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج وماجوج وسائر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم امةان في كل امة اربعة امة الف امة ليس فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربعة امة امير وكذلك ماجوج نصف منهم طوله مائة وعشرون ذراعا ويروى انها كلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمو بمساهم في العام الواحد تسد اعون تداعى الحمام ويموتون عواء الكلاب ومهم من له قرن وذنب واناب بارزة باكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم هم امة لا يقدر احد على استقامه ذكرهم لكثرة تم ومقدار الربع الناصر مائة وعشرون سنة وان تسعين منها ياجوج وماجوج وهم اربعة امة محتلموا الخلق والقنود في كل امة ملك ولغة ومنهم من مشيه وثبول بعضهم بغير على بعض ومنهم من لا تكلم الا بهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وباس واكثر طعامهم الصيد وربما كل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبد الرحمن بن ثابت قال الارض خمسة امة عام منها ثلاث امة بحور ومائة وتسعون ياجوج وماجوج وسمي الله بشة وثلاث لسائر الناس وروى ابن مردويه في تفسيره عن احمد بن كامل حدثنا محمد بن سعد الموصلي حدثنا ابي عبد الله عن ابيه عن ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبي الله ﷺ وذكر ياجوج وماجوج لا يموت الرجل منهم حتى يولاه له عليه القبر رجل وبانه يناداه عن

حذيفة مرفوعا يا جوج امة وما جوج امة اربعة امة كل امة اربعة امة الف رجل لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه
 كما هم قد حملوا السلاح الحديث وذ كرا ابو نعيم ان صنفا منهم اربعة اذرع طولا واربعة اذرع عرضا يكون مشاة ثم نساءهم
 وعن علي رضي الله تعالى عنه صنف منهم في طول شهر له مخالب واياب السباع وتداعى الحمام وعواء الذئب وشعور
 نعيم الحر والبرد وآذان عظام احدها فروة يشنون فيها والاخرى جلدة يصيفون فيها وفي التذكرة وصنف منهم
 كالارزطولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتخف بالاخري ويا كاون من مات منهم * وعن كعب
 الاحبار ان التين اذا اذى اهل الارض نقله الله تعالى الى يا جوج وما جوج فجعله رزقا لهم فيحزرونها كما يحزرون
 الابل والبق ذ كره نعيم بن حماد في كتاب الفتن وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا «بسمي الله ليلة امري بي
 الى يا جوج وما جوج فدعوتهم الى دين الله تعالى قابوا ان يجيؤوني فهم في النار مع من عصي من ولد آدم وولد ابليس *
 ﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا ذَا الْقُرْآنِ إِنِّي أَجُوجٌ وَمَجُوجٌ مُّفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾

وقول الله بالجر عطفًا على اقل قصة يا جوج وما جوج * وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور في السنة الناس
 بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك ووزيره ارسطاطاليس والاسكندر المؤمن الذي ذكره الله في القرآن
 اسمه عبدالله بن الصحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول ايضا الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه
 وقيل مصعب بن عبدالله بن قنان بن منصور بن عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ
 ابن قحطان وقد جاء في حديث ابنه من حمير وامه رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف امقله وذ كره ابن هشام ان
 اسمه الصهب بن مرثد وهو اول التباينة وقال مقاتل من حمير وفد ابوه الى الروم فتزوج امرأة من غسان فولدت له
 ذا القرنين عبد الصالحا وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر (قلت) ومن هنا يشارك الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير
 من الناس يخاطون في هذا وزيره الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا زعم فاسد لان الاسكندر
 اليوناني الذي به الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب
 جماعة الى نبوته منهم الصحاك وعبد الله بن عمر وقيل كان رسولا وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير
 مرسل ووزيره الحضرم عليه الصلاة والسلام فاني يتساويان واختلفوا في زمانه فقل في القرن الاول من ولدايث بن نوح
 عليه الصلاة والسلام قاله علي رضي الله تعالى عنه وانه ولد بارض الروم وقيل كان بعد نمرود لله الله قاتله الحسن وقيل ابنه من ولد
 اسحق من ذرية العيص قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين
 عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة
 ولما قاته عين الحياة وحطى بها الخضر عليه السلام اعتم غما شديدا فابقن بالموت ذات بدوة الجنادل وكان منزله
 هكذا روى عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل بشير زور وقيل بارض بابل وكان قد ترك الدنيا وتزهد وهو الاصح
 وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب وكان عدد ماسار في الارض في البلاد مئتين يوم
 به الله تعالى الى ان قبض خمسمائة عام وقال مجاهد عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساكر باغى انه عاش
 ستمائة سنة وقيل ثنتين ومائة سنة واختلف لم سمي ذا القرنين فمن علي رضي الله تعالى عنه لما دعا قومه ضربه
 على قرنيه الايمن فمات ثم بعث ثم دعاهم فضر به على الايسر فمات ثم بعث ثم وقيل لانه بلغ قطري الارض المشرق والمغرب
 وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا صغيرتين من شعرو العرب تسمى الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذؤابتان
 وقيل كان لتاحه قرنان وعن مجاهد كانت صفة حماره من نحاس وقيل كان في راسه ناقة القرنين وقيل لانه سلك الظلمة
 والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعطى علم الظاهر والباطن حكاه الثعلبي

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا إِنَّا مَكِنَّا لَهُ

في الأرض وايتناه من كل شيء سبياً فاتبع سبياً إلى قوله ائتوني زبر الحديد

وقول الله تعالى بالجرح عطف على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية ابن ذر الى قوله سبوا وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله (آتوني زبر الحديد) وبعد قوله سبوا هو قوله فاتبع سبياً (حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة) ووجد عندها قوما قلنا ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا قال اما من نظام فسوف نعذبهم ثم يرد الى ربهم فيعذبهم عذابا نكرا . واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ثم اتبع سببا . حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها شرا كذلك وقد احطنا بما لديه خبر انهم اتبع سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجدهم قوما لا يكادون يفقهون ولا فالا ياذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون في الارض فهل تحمل لك شرجا على ان تحمل بيننا وبينهم سدا . قال ما مكني فيه ربي خير فاعينواي بقوة اجعل بينكم وبينهم ودما . آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا . فما استطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له نقباً (قوله « ويسألونك » السائلون هم اليهود سالوا النبي ﷺ على جهة الامتحان وقيل ساله ابو جهل واثيابه قوله « قل » خطاب للنبي ﷺ قوله « سألوا عليكم » قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين قوله « منه ذكرا » اي من اخباره قوله « انما كنا له في الارض وايتناه من كل شيء » اي من اسباب كل شيء اراد من اغراضه ومقاصده في ملكه وبقل سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارفها ومعارفها قال على رضي الله تعالى عنه سخر الله له السحاب لحمل عليه وبسط له الدور فكان الليل والنهار عليه سواء قوله « وايتناه من كل شيء » اي علمنا يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وهبل علما بالطرق والمسالك فسخرنا له اقطار الارض كما سخر الريح لاسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امه سلطانا وهيبة وقيل ما يستعين به على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخاري بعد قوله سبوا بقا قوله (في عين حمئة) اي ذات حمأة ومن قرأ حامية ثمانية مثله وقيل حمارة ويجوز ان تكون حمارة وهي ذات حمأة قوله « ووجد عندها قوما » اي عند العين او عند نهاية المهارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما احرقه الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما له طلت العين من الحيات اذا وقعت وعن ابن السائب هناك قوم مؤمنون وقوم كفرون قوله « قلنا ياذا القرنين » من دل انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال انه الهام قوله « اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا » قال الزمخشري كانوا كفرة وغيره الله تعالى بين ان يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختر الدوة والاجتهاد في استمالتهم فقال امامن دعوته فالى الالبقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المذهب في الدارين قوله « اما من ظلم » اي اشرك قوله « فسوف نعذبهم ثم يرد الى ربهم فيعذبهم عذابا نكرا » اي منكرا وقال الحسن كان يطبخهم في القدر قوله « واما من آمن » اي ترك الكفر وعمل صالحا في ايمانه فله جزاء الحسنى اي الجنة قوله « يسرا » اي فولا جيلا ، قوله « ثم اتبع سببا » اي طريقا آخر يوصله الى المشرق قوله « لم نجعل لهم من دون الشمس شرا لانهم كانوا في مكان لا يسقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت الشمس خرجوا الى ما يشبههم وحروهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يحتمل البناء فاذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا انقضت عنهم خرجوا قوله « كذلك » اي كما وجد قوما عندهم قرب الشمس وحكم فيهم وحدث قوما عندهم طعاما وحكم فيهم كذلك قوله « وقد احطنا بما لديه » اي من الخنود والالات واسباب الملك قوله « خسرا » قال الزمخشري تكبرا وقال ابن الاثير الجبر البعيب قوله « ثم اتبع سببا » اي طريقا يقابل المشرق والمغرب قوله « حتى اذا بلغ بين السدين » اي الحديد وجدهم قوما وما يعني امام السد قال الزمخشري الموم الترك قوله « لا يكادون يفقهون ولا فالا » اي لا يعرفون غير انهم ثم نذكر بقية التفسير في الفاظ البعث

« واحدها ديرة وحى القيام »

﴿ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ : يُقَالُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْجَبَلَيْنِ وَالصَّدَفَيْنِ ﴾
 قرأ ابن حنبل حتى إذا ساءى بتشديد الواو بحذف الالف وقال أبو عبيدة قوله «بين الصدفين» أي ما بين الناحيتين من الجبلين
 والصدفين بضمين وفتحين وضممة وسكون وفتحة وضممة قوله «يقال عن ابن عباس» تعليق بصيغة التبريض
 ووصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وفتحها معنى واحد فله
 الكسائي وقال أبو عمرو بن العلاما كان من صنع الله فباضم وما كان بصنع آدمي فبالفتح وقيل بالفتح ما رأته
 وبالضم ما توارى عنك *

﴿ خَرَجًا أَجْرًا ﴾

أشار به إلى افتح حراجم فسر به قوله اجر اوروى ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس خرجا
 قال اجرا عظيما

﴿ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَمَلُهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا أَصْنَبُ عَلَيْهِ رَحْمَةً وَيُقَالُ
 الْحَدِيدُ وَيُقَالُ الصُّفْرُ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ النَّحَاسُ ﴾

قال المفسرون حتى ما بين الجبلين بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالحجاب والفحم ووضع عليهم المناويج « قال
 انفخوا حتى إذا جملة نارا» أي النار من النفخ « قال أنوني» أي أعطوني « افرع عليه قطرا» وفسر البخاري قوله افرع
 بقوله اصنب من صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المتلبن اذا اجتمع في كلمة واحدة يجوز فيه الادغام والفك والادغام
 اكثر وفسر قطرا بقوله رصاصا وهو بكسر الراء وفتحها قوله «ويقال الحديد» أي القطر هو الحديد ويقال الصفر
 أي الصفر بضم الصاد وكسر هاء وفي المغرب الصفر النحاس الحيد الذي تمل منه الآية قوله «وقال ابن عباس النحاس» أي
 القطر هو النحاس وكذا قاله السدي *

﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ يَبْلُغُوهُ اسْتَطَاعَ اسْتَفْعَلَ مِنْ أَطْمَتْ لَهُ فَإِنَّكَ فَتِيحَ اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ يَقَالُ بَعْضُهُمْ
 اسْتَطَاعَ يَسْتَطِيعُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴾

قوله «فما استطاعوا» أي فاقدروا ان يظهروه أي يبلغوه من فولهم ظهرت فوق الجبل اذا علوته وهكذا فسر
 أبو عبيدة قوله «استطاع استعمل» أشار به إلى ان فاما استطاعوا الذي هو بفتح الهمزة وسكون السين بلا تاء متناهية
 من ووف جمع مفردة استطاع وزنه في الاصل استعمل لانهم طمعت بصم الطاء وسكون السين لانهم باب فعل يفعل مثل
 نصر ينصر ولكن اجوف واوى لانهم الطاء يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نفل طاع إلى باب الاستعمال
 صار استطاع على وزن استعمل ثم حذف التاء للتخفيف بعد نقل حركتها إلى الهمزة فصار استطاع بفتح الهمزة
 وسكون السين وأشار إلى هذا بقوله فلذلك فتخ استطاع أي فلا حل حذف التاء ونقل حركتها إلى الهمزة قيل استطاع
 يستطيع بفتح الهمزة في الماضي وفتح الياء في المستقبل ولكن بعضهم قال في المستقبل بضم الياء فنفتح الياء في المستقبل جملة
 من طاع يطيع ومن صمها جملة من طاع يطوع يقال اطاعه يطيعه ومطيع وطاعه يطوع ويطيع فرب طاع أي اذعن له
 وانقادوا لاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشيء قوله «وما استطاعوا له نقبا» وهو من قوله تعالى بهد قوله
 «فما استطاعوا ان يظهروه» ذكره إشارة إلى ان التصرف المذكور كان في قوله فما استطاعوا ان يظهروه واما قوله
 (وما استطاعوا له نقبا) فهي الاصل من باب الاستعمال قوله «نقبا» يعني لم يتمكنوا ان ينقبوا السور من أحمله لشدة
 وصلابته ولم ارشاد حارر هذا الموضع كما ينبغي فالله على ما ولا من نعمه *

﴿ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَمَلَهُ دَكَّاهُ أَزْكَاهُ بِالْأَرْضِ وَفَأَنَّهُ دَكَّاهُ لَا سَمَامَ

لَهَا وَالَّذِي كُنَّا مِنْ الْأَرْضِ مِنْهُ حَتَّى صَلَبَ مِنْ الْأَرْضِ وَتَلَبَّدَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا وَتَرَكْنَا
بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴿١٠﴾

هذا إشارة إلى السد الذي هو السد الرحمة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري أي هذا الأفطار والتكئين من تسويته
قوله «فإذا جاء وعد ربِّي» يعني فإذا أنا يوم القيامة وشارف أن يأتي جملة دكا أي الزق بالارض بمعنى جملة مدكوكا مستويا
بالارض مبسوطة وكل ما تنبسط بعد الارتفاع فقد اندك وقرى دكاء بالمد أي ارضها مستوية قوله «وناقة دكاء» أي
لا سنام لها وكذلك يقال جل أدك إذا كان منبسط السنام قوله «والدك دكاء من الارض مثله» أي المنزل بالارض المستوي
بها وقال الجوهري والدك دكاء من الرمل ما تلبدمنه بالارض ولم يرتفع قوله «وكان وعد ربِّي حقا» هذا آخر حكاية
قول ذي القرنين قوله «وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض» ابتداء كلام آخر أي وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يموج
أي يضطرب ويختلط بعضهم في بعض وهم خيارى من شدة يوم القيامة ويجوز أن يكون الضمير في بعضهم ليأجوج
وماجوج وأنهم يموجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين في البلاد * وروى أنهم يأتون البحر ويشربون مائه
وياكلون دوابه ثم ياكلون الشجر ومن ظفروا به من لم يتمحصن من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وبيت المقدس هكذا
ذكره الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذي من حديث السدي عن أبي هريرة وفيه يخرجون على الناس فيسحقون
المياه وفي تفسير مقاتل فإذا خرجوا فاشربوا وطعم دجلة والفرات حتى يمرضهم فيقول قد كان ههنا ماء *

﴿ حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ قَالَ قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أُمِّ كَلَّةَ

وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى إذا فتحت إلى آخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب إذا لأنها تفتي جوابا وهو المقصود
ذكره قيل جوابه (واقرب الوعد الخلق) والواو زائدة نظيره (حتى إذا جاؤا وفتحت أبوابها) وقيل جوابه في
قوله «ياويلنا بعده التقدير» (قالوا ياويلنا) وليست الواو زائدة وقيل الجواب في قوله فإذا هي شاخصة وقرأ ابن حاصر
فتحت بالتشديد والباقيون بالتخفيف والمعنى حتى إذا فتحت سد ياجوج وماجوج حين يفتح السد وهم
من كل حدب أي نشر من الارض وسره قنادة قوله حدب كة قوله «ينسلون» أي يسرعون من السلان وهو
مقاربة الخطى مع الاسراع كشي الذئب إذا بادرو السلان بالعين المهمة مثله

﴿ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ رَأَيْتُ السَّمْلَ الْبَرْدَ الْمُحْبَرَّ ﴾ قَالَ رَأَيْتُهُ

هذا الحديث وصله ابن أبي عمير عن طريق سميد عن قنادة عن رجل من أهل المدينة أنه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يا رسول الله قد رايت سديا جوج وماجوج قال كيف رايت قال مثل البرد المحبر طريقه حراء وطريقة سوداء قال قد
رايت ورواه الطبراني عن طريق سميد عن قنادة عن رجلين عن أبي بكر أن رجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال فذكر نحوه وأخبر به البزار عن طريق يوسف بن أبي مريم الحنفي عن أبي بكر أن رجلا رأى السد فسأقه مطولا
وأخبر به ابن مردويه أيضا في تفسيره عن سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى حدثنا أبو الجاهلي حدثنا سميد بن
بشير عن قنادة عن رجلين عن أبي بكر التقي أن رجلا أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
أتى فدرايت يعني السد فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال فدرايت قال وحدثنا قنادة أنه قال طريقه حراء من شحاس وطريقة
سوداء من حدب قوله «سمل البرد» بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع اراد وبرود والبردة السملة
الخططة قوله «المحبر» بضم الميم وبالحاء المهملة وشديد الباه الموحدة المفتوحة وهو خط أبيس وخط اسودا وأخبر قوله
«قال رايت» أي رايت بصيحما وأستأذن في ذلك وقال نعيم بن حاد في كتاب الفتن حدثنا مسامة بن علي حدثنا سميد
ابن بشير عن قنادة قال رجل يا رسول الله قد رايت الردم وأن الناس يكذبونني فقال كيف رايت قال رايت كالبرد المحبر
قال صدق والذي نفسي بيده لقد رايت له الاسراء ليلة من ذهب ولبية من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعد ما بين

الجبليين مائة فرسخ فلهذا الخندق والقرنين في عمله حفر له اساسا حتى يبلغ المساء وجعل عرضه خمسين فرسخا وجعل حشوه الصخور وطينه النحاس المذاب فبقى كانه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه زبر الحديد والنحاس المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس فصار كانه برد محبوس *

١٩ - **عنه** بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن زينب ابنة أبي سلمة حدثته عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن زينب ابنة جحش رضي الله عنهن أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول لا إله إلا الله ويل للعرب من شرٍ قد اقترب فتبجج اليوم من ردٍ مما نجح ومأجوج مثل هذيه وحلق بأصبعه الإبهام والنبي نكحها قالت زينب ابنة جحش فمكثت يارسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم إذا كثر الخبث *

مطابقته للترجمة ظاهرة **عنه** ذكر رجاله وهم ثمانية * الأول يحيى بن بكير وهو يحيى بن عبد الله بن بكير أبو زكريا الخزومي * الثاني الليث بن سعد رضي الله تعالى عنه * الثالث عقيل بن ميمون بن عبد الله بن عثمان بن عفان الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس عروة بن الزبير بن العوام * السادس زينب بنت أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد الخزومي ربيعة البكر **عنه** اخت عمر بن أبي سلمة واهما أم سلمة زوج النبي **عنه** * السابع أم حبيبة واسمها رمة بنت أبي سفيان واسمها صخر بن حرب بن أمية زوج النبي **عنه** * الثامن زينب ابنة جحش بن رباب أم المؤمنين زوج النبي **عنه**

عنه ذكر لطائف أسناده **عنه** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الأفراد في موضع وفيه العنونة في خمسة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيئا والليث مصريان وعقيل ايلي والبقية مديون وفيه ثلاث صحايات يروى بعضها عن بعض وهو نادر واندر منه ما في احدي روايات مسلم اربع من الصحايات وهو انه روى اولها وقال حدثني عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن زينب بنت أم حبيبة عن زينب بنت جحش ان النبي **عنه** استيقظ من نومه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرٍ قد اقترب فتبجج اليوم من ردٍ مما نجح ومأجوج مثل هذيه وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعري وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهري هذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن سفيان فقالوا عن زينب بنت أبي سلمة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش * واخرجه الترمذي ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن زينب بنت أبي سلمة عن أم حبيبة عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش (قلت استيقظ رسول الله **عنه** من نومه ثم حرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله يرددها ثلاث مرات وهو يقول ويل للعرب من شرٍ قد اقترب فتبجج اليوم من ردٍ مما نجح ومأجوج مثل هذيه وعقد عشرة الحديث * واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهري الى آخره نحوه وفيه وعقد بيده عشرة وقال الترمذي قال الترمذي عن سفيان بن عيينة عن الزهري في هذا الاسناد اربع نسوة زينب بنت أبي سلمة عن أم حبيبة عنها ربيعة البكر **عنه** عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش زوج النبي **عنه** وقال الترمذي ايضا وروى معمر هذا الحديث عن الزهري ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر في الاستيعاب في كتاب النساء فقال حبيبة بنت ابي سفيان وقال ابان بن صهبة سمع محمد بن سيرين يقول حدثتني حبيبة بنت ابي سفيان سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يرو عنها غير محمد بن سيرين ولا يعرف لابن سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اظنها حبيبة بنت أم حبيبة ابنة ابي سفيان نعم ذكر ابو عمر الحديث الذي رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة كيدا لما قاله ان حبيبة بنت أم حبيبة أم المؤمنين ولبست بنت ابي سفيان وقال النووي وحبيبة هذه هي بنت أم حبيبة أم المؤمنين بنت ابي سفيان

٢١- **«حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ تَصْرِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا آدَمُ فَيَقُولُ لِبَيْتِكَ وَمَعْدَنِكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ فَيَقُولُ أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ قَالَ وَمَا بَعَثَ النَّارَ قَالَ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَ مِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ فَمِنْهُ يَشْدِبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا ذَلِكَ الْوَاحِدُ قَالَ أَتَشِيرُونَ فَإِنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ وَمِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفَ ثَمٍّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَّرْنَا فَقَالَ أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَّرْنَا فَقَالَ أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَّرْنَا فَقَالَ مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدٍ تَوَرَّ أَيْضُ أَوْ كَشَعْرَةِ يَيْضَاءٍ فِي جِلْدٍ تَوَرَّ أَسْوَدَ»**

مطابقته للترجمة في قوله «ومن ياجوج وماجوج» واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري وابو اسامة حماد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح كوان الزيات والحديث اخرجه البخاري ايضا في تفسير سورة الحج قوله «لييك» مضى تفسيره في التلمية في الحج قوله «وسمديك» اي ساعدت طاعتك مساعدة بهند مساعدة والاعداد بعد اساماد ولهذا تسمى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمني لم يسمع سمديك مفردا قوله «والخير في يديك» اي ليس لاحد معك به شركة قوله «اخرج» بفتح الهمزة امر من الاخراج قوله «بعث النار» بالنصب مفعوله وهو بفتح الدال الموحدة وابتداء المثنى يعني المبعوث ويقال بعث النار حزمها وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار قوله «تسمائة» قال الكرماني بالنصب والرفع (قلت) وجه النصب على التمييز ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين وفي الترمذي مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر ائمة البصرة على ان الحسن سمع من عمران وعن ابي موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاسمعت نحوه وعن جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران اني لارجو ان تكونوا اشعار اهل الجنة ثم قال اني لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله «فمنه يشدب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها» اي فمنه قول الله تعالى عروحل لادم عليه الصلاة والسلام اخرج بعث النار يشدب الصغير من الهول والشدة (فان قلت) يوم القيامة ليس فيه حمل ولا وضع (قلت) اختلما في ذلك الوقت قليل هو عند نزلة الساعة قبل خروجه من الدنيا حقيقة وقيل هو محاز عن الهول والشدة يعني لو تصورت الحوامل هالك لوضعن حملهن كما تقول العرب اصابت امرئ يشدب منه الولدان قوله «رجل» روى بالرفع والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فملى انه مبتدأ مؤخر وتفسر ضمير الشأن محذوف والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام في الف والمما قوله «وكبرنا» اي عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر للسرو ربه البشارة العطية واما ذكر الربع اولا ثم النصف لانه وقع في النفس والبلغ في الاكرام فان تكرر الاعطاء مرة بعد اخرى ذال على الملاحظة والاعتناء به وفيه ايضا حكمة على تجديده شكر الله وتكبيره وحده على كثرة نعمه قوله «او كشرة» تنويح من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوشك من الراوى وجه فيه تسكين الهمزة وفتحها (فان قلت) اذا كانوا كشرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة (قلت) فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لانسبة لها الى اهل الجنة والله تعالى اعلم *

«بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا»

اي هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وفي قوله تعالى «واتخذ الله ابراهيم خليلا» وتام الآية هو

﴿ وَقَوْلِهِ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا . وَقَوْلِهِ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴾

وقوله عطف على الجور وفي باب قول الله تعالى الاواه على وزن فعال للمبالغة فيمن يقول اواه وهو المتناوه المتضرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير الدعاء وفي الحديث « اللهم اجعلني لك معجبتا او اها منيبا » وعن مجاهد الاواه النبي الفقير الموفق وعن الشعبي الاواه المسيح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النار قال اواه من عذاب الله تعالى

﴿ وَقَالَ أَبُو يَمْرُوتَةَ الرَّحْبِيُّ بِلِسَانِ الْحَبَشَةِ ﴾

ابو يمسرة ضد الميمنة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات قبل ابي جهمية في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله وكيع في تفسيره من طريق ابي اسحق عنه

٢٢ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ النُّعْمَانِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ ابْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ تَحْشُرُونَ حَفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا نَمُّ قَرَأَ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْهَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ وَأَوَّلُ مَنْ يَكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ وَإِنْ أَنْسَأْنَا أَصْحَابِي يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ فَأَقُولُ أَصْحَابِي أَصْحَابِي فَيَقَالُ لَهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ إِلَى قَوْلِهِ الْحَكِيمُ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة بن النعمان النخعي الكوفي * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقه ما في ارقاق عن بندار عن غندر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شعبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبندار به وعن محمود بن غيلان وفي التفسير عن محمود بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المنشي وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله

(ذكر معناه) قوله « انكم محشورون » جمع محشور من الحشرد وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بناء المضارعة على صيغة المجهر ول قوله « حفاة » جمع حاف وهو خلاف الناعل كقضاء جمع فاض من حفى يحفى حافية وحفاية وامام من حفى من كثرة المشى اذ ارتقد قدمه فهو حاف ومن الحفاة قصور قوله « عراة » جمع عار من الثياب قوله « غرلا » بضم الفين المعجمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم يحتمن وبقية مع غرلته وهي فلقته وهي الجلد التي تقطع في الختان قال الازهرى وغيره هو الاعرل والاعرل والاغلف بالعين المعجمة في الثلاثة والاقلف والاعرم بالعين المهملة وجمعه عرل ورغل وعلف وقلف وعرم والمرأة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة ويطولها يعرف نجابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقي ابراهيم مع الامم في العربية الا في اربع كانت ارم امم حبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والقرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كانت اخرى برل الدبك وهو الريش الذي يستدير بعقه وعين اغرل اى واسع ورجل غرل مسترخى الخلق والهرل ولد (١) قاله القالى فلت لغة العرب واسمة واستقصاء هذه المادة متمسر والوول بفتحين دابة مثل الضب والجمع وولان والجرل بهتح الجيم وفتح الراء وكذلك الجرول والواول للحاق يحفر ويرل الذيك بضم الباء

الموحدة وقال الجوهرى برائل الديك عفر نوهو الريش الذى يستدير فى عنقه ولم يذكر برالا وقد برأل الديك برأله اذا
نفس برأله وعين اعرل بالعين المعجمة ورجل غرل بفتح العين المعجمة وكسر الراء مسترخى الخلق بالحاء المعجمة (فان
قلت) ما فائدة الغلظة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا الاشياء معهم ولا يفقد منهم شئ حتى الغرلة تكون
معهم وقال ابن الجوزى لذة جماع الاقارب تدعى لذة جماع المحشرون وقال ابن عقيل بشرة حشفة الاقارب موقاة بالغلظة فتكون
بشرتها ارق وموضع الحس كما رق كان الحس اصدى كراحة الكف اذا كانت موقاة من الاعمال صابحت للحس واذا كانت
يدقصارا ونجار خفى فيها الحس فلما ابا نوافى الدنيا تلك البضعة لاجل اعادة الله ليدقيةها من حلالة فضله قال والسرفى
الختان مع ان الغلظة معقوع من تحتها من النحس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام * (فان قلت) روى ابو داود
من حديث ابى سعيد انه لما حضره الموت دعا بنياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم يقول انت الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذى من حديث
بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسام يقول انكم تحشرون رجلا
وركبانو تجرون على وجوهكم ففيها مراضة لحديث الباب ظاهرا قلت احبب بانهم يبعثون من قبورهم فى ثيابهم التى
يموتون فيها ثم عند الحشر تنثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم ياتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسبون
من ثياب الجنة وبعضهم حمل قوله يبعثون فى ثيابهم على الاعمال اى فى اعماله التى يموت فيها من خير او شر قال تعالى (ولباس
النفوس ذلك خير) وقال تعالى (وثيابك فطهر) اى عملك اخلاصه وروى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا يبعث كل
عبد على ما مات عليه وحمله بعضهم على الشهداء الذين امر الله ﷺ بان يزملوا فى ثيابهم ويدفنوا بها ولا يغير شئ من حالهم
وقالوا يحتمل ان يكون ابو سعيد سمع الحديث فى الشهداء فتأوله على الموم وقال بعضهم وما يدل على حديث الباب قوله
تعالى (والقد جئتمونا فرادى فاخلفناكم اول مرة) وقوله تعالى (كتابكم تمودون) ولا يلبس يومئذ الا فى الجنة وذو
الغزالي الى حديث ابى سعيد واحتج بقوله ﷺ بالغوا فى الكفان موتاكم فان امي تحشر فى اكلتها وسائر الامم
عراة رواه ابو سفيان مسندا واحبب عنه على تقدير صحته انه محمول على امي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابو نصر
الواثلى فى الابانة من حديث ابى الزبير عن جابر مرفوعا حسنا اكلتان موتاكم فانهم يتباهون بها ويتزاورون فى قبورهم
واحبب بان ذلك يكون فى البرزخ كما فى نفس الحديث فاذا قاموا اخرجوا كما فى حديث ابن عباس الا الشهداء قوله
ثم قرأ قوله تعالى (كما بدأنا اول خلق نعيده) الاية واولها هو قوله (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب)
اى يوم نطوى السماء طيا كطى السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن على وابن عمر رضى الله تعالى عنهم السجل ملك
بطوى كتب ابن ادم اذ رفعت اليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما السجل كاتب لرسول الله ﷺ وعنه ايضا السجل
يعنى الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم الصحيفة المكتوب فيها قوله (اول خلق) معمول قوله نعيد الذى يفسره نعيد
الذى بعده والكف مكره فوفى بما الوافى نعيد اول خلق كما بدأنا فنشيبها للاعادة بالابداء فى تناول القدرة لها على السواء
وفيل كما بدأناهم فى بطون اماتهم حفاه عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله «وعنداء» مصدر مؤ كدلان
قوله نعيد عدة للاعادة قوله «انا كنا فاعلين» اى قادرين على ما نشاء ان نفعل وقيل منناه انا كفاعلين ما وعدناه قوله
«اول من يكسى يوم القيامة ابراهيم» فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخمسة وخمسة كاحص موسى عليه الصلاة
والسلام بانه ﷺ يجدهم مملوكا بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تتشقق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون
افضل منه بل هو افضل من فى القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير
المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك فى رفاقته من
حدث عن عبد الله بن اسحاق عن علي بن رضى الله تعالى عنه اهل من يكسى خليل الله قطبتين ثم يكسى محمد حبرة عن يمين

العرش وفي منهاج الخليمي من حديث عباد بن كثر عن ابي الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه اول من يكسى من حلال الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتي بحلة لا يقوم لها البشر لنفاسة الكسوة فكانه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو اخلي فيؤتى بربطتين بيضاوين ويلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوة فالبسها فاقوم عن يمينه مقاما يغطي فيه الاولون والاخرون وفي الاسماء والصفات للبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عرش العرش ويؤتى بي فاكسى حلة لا يقوم لها البشر والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك ليكون له القى في النار عريانا وقيل لانه اول من لبس السر او لبس مائة في السر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بان يكون اول من يستتر يوم القيامة قوله « وان اناس من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال » بكسر الشين ضد العيين ويراد بهاجية اليسار قوله « فاقول اصحابي اصحابي » الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء اصحابي واصحابي الثاني تاكيد له وروى اصحابي اصحابي ووجه التصدير فيه اشارة الى قلة عدده من هذا وصفهم قوله « ان بر الواء يروى لم ير الواء وفي رواية مسلم الا وانه سيحيا برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي قوله « لن ير الواء مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم » وفي رواية مسلم فيقال « لا تدري ما حدثوا منك » وقال الخطابي الارتداد هنا التاخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قيل هو مردود لان ظاهر الارتداد بقصص الكهرا لقوله تعالى (فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اي رجعتكم الى الكفر والتنازع ولهذا قال بعد اهلهم وسحقوا وهذا لا يقال للمسلمين فان شفاعته للمعتدين * (فان قلت) كيف خفي عليه حالهم مع اخباره بمرض امته عليه (قلت) ليس وامن امته واما يمرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتد سكر الكبار من امته قال ولم يرتد احد من امته ولذلك قال على اعقابهم لان الذي يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير قيد وقيل هم قوم من جفاة العرب دخلوا في الاسلام ايام حياته ورغبة ورهبة كميمية بن حصين جاء به انوبكر رضى الله تعالى عنه اسيرا والاشعث بن قيس فلم يقتلها ولم يستتر قهما فمساوا الاسلام وقال النووي المراد به المنافقون والمرتدون وقيل المراد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فياديه لما كان يعرفه في حال حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك (فان قلت) يشكك عليه بمرض الاعمال (قلت) قد ذكرنا ان الذي يمرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الحوض كالخوارج والرافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك الظلمة المسرفون في الحور وطمس الحق والمعلنون بالكبائر قوله (وقول كما قال المد الصالح) وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما قوله (وكنت عليهم شهيدا الى اخره) وتسام هذا الكلام من قوله (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم انت قلت للناس الى قوله فانك انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اي كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين اظرفهم فلما انوفيتي كنت انت الرقيب اى الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراجعة وقيل انت العالم بهم وانت على كل شيء شهيد اى شاهد لما حضر وغاب وقيل على من عصي واطاع قوله (ان تعدبهم) ذكر ذلك على وجه الاستعطاف والتسليم لامره وان تعذبهم فبتوبة كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم وانت في مغفرتك عزيز لا يمتنع عليك ما تر بد حكيم في ذلك

٢٤٣ - **عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ** قَالَ أَخْبَرَنِي أَخِي عَبْدُ الْحَمِيدِ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ أَرَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى وَجْهِهِ أَرَرٌ قَرَرٌ وَغَبَرَةٌ فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي فَيَقُولُ أَبُوهُ يَا يَوْمَ لَا أَعْصِيكَ فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ يَا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ فَأَيُّ خَزْيٍ

أَخْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْتَرِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ ثُمَّ يُقَالُ يَا إِبْرَاهِيمُ مَا تَحْتِ
رِجْلَيْكَ فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بِرَيْحٍ مُنْطَبِحٍ فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ ﴿٢٤﴾

مطابقته لترجمة في ذكر إبراهيم عليه الصلاة والسلام . واسماعيل بن عبد الله هو اسماعيل بن أبي اويس واسم أبي اويس
عبد الله واخوه عبد الحميد بن أبي اويس يكنى ابا بكر الاصبغى المديني وابن أبي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي
ذئب والحديث أخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله «فترة» أي سواد الدخان وغبرة أي غبار
ولا يروى اوحش من اجتناغ الغبرة والسواد في الوجه قال تعالى (وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة) ويقال الفترة
الظلمة وفسر ابن التين الفترة بالغبرة فعلى هذا يكون من باب الترادف قال وقيل الفترة ما يقشى الوجه من كرب وقال الزجاج
الفترة الغبرة معها سواد كاللدخان وعن مقاتل سواد وكأية قوله «ان لا تخزني» من الاخزاء وثلاثة خزاء يحزوه خزوا
يعنى ساسه وقهره وخزى يخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر أي ذلوه وان وقال ابن السكيت ساسه وقع في بلية وخزى
ايضا يخزى خزاية أي استحي فهو خزيان وقوم خزايا امرأه خزاه قوله «الابعد» أي الابعد من رحمة الله واما قال بافضل
التفضيل لان الفاسق بعيد والكافر ابعد وقيل هو بمعنى الباعد أي الهالك من بعد يفتح العين اذا هلك وعلى المعنيين
المضاف محذوف أي من خزى أبي الابعد قوله «فاذا» كلمة مفاجاة قوله «بذيخ» بكسر الهمزة وسكون الياء آخر
الحروف قوله وبالحاء المعجمة ذكر الضمير الكثير الشعر وقال ابن سيده والجمع اذباخ وذيوخ وذوخة والجمع ذينبات
قوله «منطبخ» صفة الذبح أي منطبخ بالرجيع او بالطين او بالدم وحملت ابراهيم الراوة على ان يشفع فيسه قارى
له على خلاف منظره لئلا يراه وفي رواية اخرى يوجد بحجرة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانزع منه
ابراهيم عليه السلام ﴿٢٤﴾

٢٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ بُكَيْرٍ أَنَّ
عَنْ كُرَيْبِ بْنِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ وَجَدَ
فِيهِ صُورَةَ إِبْرَاهِيمَ وَصُورَةَ مَرْيَمَ فَقَالَ أَمَّا هُمُ فَقَدْ سَمِعُوا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ
هَذَا إِبْرَاهِيمُ مُصَوَّرٌ فَمَا لَهُ يُسْتَقْسَمُ ﴿٢٥﴾

مطابقته لترجمة في قوله ابراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي نزل مفسر
وهو من افراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغر
بكر بن عبد الله بن الاشج والحديث أخرجه الدارقطني في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى ايضا في كتاب
الحج في باب من كبر في نواحي السكينة فانه أخرجه هناك من حديث ابوب عن كريمة عن ابن عباس وقد مضى
الكلام فيه هناك قوله «البيت» أي السكينة قوله «اما» بالفتح يدوله «هم» أي قریش وقسيم اما هو قوله هذا ابراهيم
او قسيمه محذوف نحو واما صور مريم فكذلك قوله «هذا ابراهيم» أي مدام صورة ابراهيم قوله «فانه يستقسم» اي بعامنه
في حق ابراهيم لانه معروف معلوم طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالازلام وهي الفداح وقيل الاستقسام بالازلام
هو الميسر وقسمتهم الجزور على الانبياء المأومة وانما حرم ذلك لانه دخول في علم الغيب وفي اعتقاد ما طريق الحق وفيه
افتراء على الله اذ لم يامر بذلك ﴿٢٥﴾

٢٥ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى الصُّورَ فِي الْبَيْتِ لَمْ يَدْخُلْ حَتَّى أَمَرَ بِهَا

فَمُحِيتَ وَرَأَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بِأَيْدِيهِمَا الْأَزْلَامُ فَقَالَ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ وَاللَّهِ إِنَّ
اسْتَقْسَمَا بِالْأَزْلَامِ قَطُّ ۝

مطابقته للترجمة في قوله إبراهيم وهذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن إبراهيم بن موسى
الفرافري أبي اسحاق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف الصنعاني البجلي عن عمر عن أيوب السخيتي عن
عكرمة قوله «محيت» من الحو هو الازالة وهو على صيغة المجهول قوله «قاتلهم الله» أي لئنهم الله قوله «أن استقسما» أي
ما استقسما وكلمة أن بكسر الهمزة وسكون النون نافية ۝

٢٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ
أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ قَالَ أَنْفَاهُمْ فَقَالُوا
لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسَأُكَ قَالَ فَيُوسُفُ بْنُ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنِ خَلِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا
نَسَأُكَ قَالَ فَمَنْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ نَسَأُكَ لَوْ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَهَرُوا ۝

مطابقته للترجمة في قوله خليل الله وعلى بن عبد الله المعروف بابن الدني ويحيى بن سعيد القطن وعبيد الله بن عبد الله بن
هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري يروي عن أبيه كيسان عن أبي هريرة والحديث
أخرجه البخاري أيضا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشار وأخرجه مسلم في المناقب عن
محمد بن المنبجي وزهير بن حرب وعبد الله بن عمر وأخرجه النسائي في الفسيرة عن عمر بن علي قوله «أنفاهم» يعني أشدهم
تقوى قال الله تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) قوله فيوسف بن نبي الله أي يوسف بن الله أشرفهم لأن من في الكرم من الشرف
وذلك من اتقى ربه عز وجل شرف لأن التقوى تحمله على أسباب العز لا تهابه من الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره
من المآثم وما ذاك إلا من أمره وواه وادعى القرطبي أنه يخرج من هذا الحديث أن أخوة يوسف وأبياءه إذا كانوا
كذلك أشار كونه في هذه المنة وفيه نظر لأنه ذكره لكونه أفضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله «ابن نبي الله» هو
يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو إبراهيم عليه السلام قوله «فمن معادن العرب» أي أصولهم التي
ينسبون إليها وينفاخرون بها وأما جملة معادن لما فيها من الاستعدادات المغاوتة فمنها قابلية الغضب الله على مراتب الممدنيات
ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لأنهم أوعية للملوم كان المعادن أوعية للحجارة النفيسة وأما قابلية قوله إذا فقهوا والحال أن
كل من أسلم وكان شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لأن المعنى ليس على ذلك فإن الوضع العالم خير
من الشريف الجاهل والعلم برفع كل من لم يرفع وقوله «فقهوا» بكسر القاف معناه إذا فقهوا وعلموا وهو من باب علم
يعلم أعني بكسر القاف في الماضي ويفتحها في المستقبل وأما فقهه يضم القاف يفتح كذلك فمنها صار فقيه عالما وفقه في العرف
خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع *

قَالَ أَبُو أُسَامَةَ وَمُتَمَرٌ عَنْ هُبَيْرِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

أشار بهذا التعليق عن أبي أسامة حماد بن أسامة وعن متمر بن سليمان بن طرخان إلى أنهم مخالفوا يحيى بن سعيد القطن
في الإسناد حيث لم يرويا إلا عن سعيد عن أبي هريرة ولم يذكرا إلا بخلاف يحيى فإنه قال عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة
أما تعليق أبي أسامة قال البخاري وسله في قصة يوسف عن عبيد بن إسحاق عن أبي أسامة حماد بن أسامة «وأما تعليق
متمر فوصله في قصة يعقوب عن اسحق بن إبراهيم عن المتدر بن سليمان عن عبيد الله ۝

٢٧ - حَدَّثَنَا مُؤَمَّلٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا عَرَفٌ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ حَدَّثَنَا سَمُرَةُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم **أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتِيَانِ فَأَتَيْتَاهُمَا رَجُلٌ طَوِيلٌ لَا أَكْذَأُ رَأَى رَأْسَهُ طَوِيلًا فِي السَّمَاءِ وَإِنَّهُ لَأَبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ** مطابقة للترجمة في قوله وأنه إبراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن موسى بن إسماعيل عن جرير بن ابن حازم عن أبي رجاء عن سمرة وهذا أخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من التاميل ابن هشام البصري خزن إسماعيل بن علي والروى عنه عن عوف الأعرابي عن أبي رجاء عن أن الطاردي عن سمرة بن جندب قوله « فأتينا » أي فذهبا بي حتى أتينا

٢٧ - **حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا النَّضْرُ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ الدَّجَالَ يَبْقَى عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ كَافِرٌ أَوْ كَافِرٌ لَمْ أَسْمَعْهُ وَأَكْبَهُهُ قَالَ أَمَّا إِبْرَاهِيمُ فَأَنْظَرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ وَأَمَّا مُوسَى فَمَجَّدَ آدَمَ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ مَخْطُومٍ بِحُلْبَةٍ كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِ الْيَوْمَ الْيَوْمَ فِي الْوَادِي يُكَبِّرُ**

مطابقته للترجمة في قوله أما إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبين بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف ابن عمرو وأبو محمد البخاري وهو من أقراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل وابن عون هو عبد الله بن عون والحديث مضى في كتاب الحج في باب التلبية إذا التحدر من الوادي وهذا أتم قوله « وذكروا له الدجل » إلى قال « حمل ممتضة قوله « أو كافر » وهذه الحروف إشارة إلى الكفر والصحيح الذي عليه المحققون أن هذه الكتابة على ظاهرها وأنها كتابة حقيقة جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتبها أو غير كاتب قوله « صاحبكم » يريد به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله « سفود » بفتح السين وسكون الهمزة قوله « الكرماني ناقل عن صاحب التحري » بهذا يحمل معنيين أحدهما أن يراد به جمودة الشعر عند السجدة والثاني جمودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا أصح لأنه في بعض الروايات أنه رجل الشعر قوله « آدم » من الأدمية وهو السمرة قوله « مخطوم » أي مزمووم بالحلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضمها وفتح الباء الموحدة وهي الليفة قوله « التحدر » فعل ماض من التحدر وهو المبطوط قوله « يكبر » جملة فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام

٢٨ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مُمْبِرَةُُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَنَنَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْمَتْمُومِ**

مطابقته للترجمة في قوله إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه البخاري أيضا في الاستئذان عن قتيبة أيضا أخرجه مسلم في أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة قوله « وهو ابن ثمانين سنة » جملة حالية قال عياض جاء هذا الحديث من رواية مالك والأوزاعي وهو ابن مائة وعشرين سنة وعاش بعد ذلك ثمانين سنة ١٧٠ إن مالكا ومن بعده رفقوه على أبي هريرة وقال النووي وهو متناول أو مردود قلت قد أخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعا وحكي الماوردي أنه اختن وهو ابن سبعين سنة وقال ابن قتيبة عاش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله « بالمتمود » في رواية الأصمعي والقباسي بالتشديد وقال الكرماني روى في صحيحه الدال وتشديد ما في قيل ألقا العجار يقال لها القيدوم بالتحفيف لا عبر وأما القيدوم الذي هو مكان بالشام ففيه التشديد بدو التحفيف فن رواه بالتشديد أداره ربة ومن روى بالتحفيف وحمل القرية والآله والاكثر من على التحفيف وإرادة الآله ونسبة إلى الكلام فيه عن قريب ولما اختن إبراهيم

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ بِالْقَدُومِ مَخْفَفَةً ﴾

(تابعه عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ) *

(وَتَابِعَهُ عَجَلَانُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ)

(وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ) ❦

٣٠ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ الرُّمَيْثِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا تَلَا نَاحٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبُوبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمْ يَكُذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ ثِنْتَيْنِ مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَوْلُهُ إِنِّي سَمِيمٌ وَقَوْلُهُ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا وَقَالَ يَمِينًا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةً إِذْ أَنَّى عَلَى

جبار من الجبارية فقيل له إن ههنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه فساءه عنها فقال من هذِهِ قال اختي فأتى سارة قال ياسارة ليس على وجه الأرض مؤمنٌ غيري وغيركِ وإن هذا سألني فأخبرته أنك اختي فلا تكذبي بي فأرسل إليها فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذه فقال ادهي الله لي ولا أضرك فذهبت الله فأطلق ثم تناولها الثانية فأخذه مثلها أو أشد فقال ادهي الله لي ولا أضرك فذهبت فأطلق فدهما بتض حجبته فقال لئن كنتم لم تأتوني بامرأة إنما أتيتن في شيطان فأخذهما هاجر فأنقه وهو قائم يصلي فأوماً بيده ميا قالت رد الله كيد الكافرين أو الفاجر في نحره وأخدم هاجر قال أبو هريرة فبذلك أمكنكم يا بني ماء السماء

مطابقته للترجمة في قوله لم يكذب إبراهيم وما المقصود الا ذكر إبراهيم فقط واخرجه من طريقين الاول عن سعيد بن زيد بفتح التاء المشاة من فوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن عيسى بن قليلد ابو عثمان الرعيني المصري وهو من افراده يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن حازم عن ابوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة . والثاني عن محمد بن محبوب ضمه بنوض ابي عبد الله البصري الى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الاصل مرفوع كافي رواية جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبخاري وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن ابن سيرين وابن سيرين كان عالماً بالاصحاح برفع كثير من حديثه واخرجه البخاري ايضا في النكاح عن سعيد المذکور مرفوعا واخرجه مسلم في الفصائل عن ابي الطاهر بن السرح واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحربى عن ابي الياس عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقي القضية فله على اختلاف في المتن بزيادة ونقصان قوله « الاثلاثا » اي الاثلاث كذبات كافي الطريق الثاني وقيل الجيد ان يقال بفتح الذال في الجمع لانه جمع كذبة يسكون الذال وهو اسم لاصمة لائك تقول كذب كذبة كما تقول ركب ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لانه جاء في رواية مسلم من حديث ابن حبان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى رسول الله ﷺ يوم الاحم فرفع اليه التراب الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه اذهبوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة ابراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا ربي وقوله لا لهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله (اي سقيم) وجه الاستشكال ان ذكر الكوكب يقتضي ان كذباته اربع وهو يمارض الحصر في حديث الباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذي يظهر انه وهم من بعض الرواة فانه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت عليه الطوف في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج الى نسبة احد الى الوهم لان قوله في الكوكب لا يخلو اما انه كان وهو طفل كما قاله ابن اسحاق واما انه كان بعد البلوغ فان كان الاول فلا يبعد هذا شيئا لان الطولية ليست محل للتكليف وان كان الثاني فانه انما قال ذلك على طريق الاحتجاج على قومه تنبيه على ان الذي ينبغي ان يصلح للربوبية اوقاله توبيخا او تكذيبهم وكل ذلك لا يطلق عليه الكذب واما وجه اطلاق الكذب على الامور الثلاثة فهو ما قاله الماوردي اما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه واما في غيره فالاصحح امتناعه فيقول ذلك بانه كذب بالنسبة الى فهم السامع من اه افى نفس الامر فلا اذ معنى سقيم انى ساسم لان الانسان عرضة للاستقام او سقيم بما قدر عليه من الموت او كانه تاخذ الحى في ذلك الوقت . واما قوله كبيرهم فيقول بانه استند اليه لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا يبتلعون او يؤدم عند لفظ فعله اى فعله فاعله وكبيرهم هو ابداء الكلام واما سارة فهي اخته بالاسلام واتفق النحهاء على ان الكذب جائز بل واجب في بعض المقامات كما ان لو طلب ظالم وديمة

ليأخذها غصبا وحب على المودع عنده ان يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يحلف عليه قوله «ثنتين منهن» اى كذبتين من هذه الكذبات الثلاث كانتا في ذات الله تعالى اى لاجله وانما خص هاتين التنتين لانهما في ذات الله لان قصة سارة وان كانت ايضا في ذات الله لانها سبب لدفع كافر ظالم عن موقعة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت خطا لنفسه ونفعا له بخلاف التنتين الماركويتين لانهما كانتا في ذات الله محضا وقد وقع في رواية هشام بن حسان ان ابراهيم لم يكذب قط الا ثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعند احمد من حديث ابن عباس والله ان جادل بهن الا عن الله قوله «بيناهو» اى ابراهيم وسارة معه قوله اذا تى جواب بينا اذا تى ابراهيم قوله على جبار بن عيسى مر على جبار من الجبارة وفي رواية مسلم واحدة في شان سارة اى خصلة واحدة من اثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس واسم هذا الجبار عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه صادوف بالفاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل سفيان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاوذ بن سام بن نوح ^{عليه السلام} حكاه الطبري ويقال انه اخو النعمان الذي ملك الاقاليم وقيل انه ملك حران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فمخط الشام فسار الى مصر ومعه سارة وكان بها فارعون وهو اول الفرعنة عاش دهر اطول يافى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس وجرى له معه ما ذكره في الحديث قوله «فارس الىه» اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اخى وفي رواية مسلم فارس اليها فاقى بها فهدايدل على انه تى بها حين ارسل اليه الجبار ورواية البخارى تدل على انه ارسل اليه اولا وسال عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها ما ذكره في الحديث ثم ارسلها اليه قوله «فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيرى وغيرك» قيل يشكل عليه كون لوط معه واجاب بعضهم بان مراده بالارض الارض التى وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه اذ ذلك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر ولم يدخلها معه فاقى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله «فاخبرته انك اخى فلا تكذبنى» وكانت عادة هذا الجبار ان لا يتعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها انى اخبرته انك اخى وقيل لوقال انها امرانى لازمه بالطلاق قوله «فلما دخلت عليه» اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله «فاخذ» على صيغة المجهول اى اخنتق حتى ركض برجله كانه مصروع وفي رواية مسلم فارس اليها فاقى بها قام ابراهيم يصلى فلما دخلت عليه لم يتمالك ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه وراها اهوى اليها فتناوها يده فبست الى صدره قوله الثانية «ويروى ثانية بدون الالف واللام وعند اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوله «فدعت» وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم انى آمنيت بك وبرسولك واحصفت فرجى الاعلى زوحى فلا تسلط على الكافر قوله «فدعا بعض حبيته» بفتح الجيم والباء الموحدة جمع حاجب وفي رواية مسلم «ودعا الذى جاء بها» قوله «انكم تاتوننى بانسان انما اتيتمونى بشيطان» وفي رواية الاعرج «ما رسلتم الى الاشيطان انا رجعوها الى ابراهيم» وفي رواية مسلم «فقال انما احببته بشيطان ولم تاتنى بانسان فاخرجهما من ارضى واعطاهما اجر» والمراد من الشيطان المنمرد من الجن وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم ونصرهم قوله «فاخدمها هاجر» اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال آجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه الصلاة والسلام وهو اسم سرى يانى ويقال ان اباهما كان من ملوك القبط واسلمها من قرية بارض مصر تدعى حفن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء قوله «فاتته» اى قامت هاجر ابراهيم عليه الصلاة والسلام والحال انه يصلى قوله «فاوما بيده» اى اشار بيده قوله «ميا» بفتح الميم وسكون الهاء وتخفيف الياء آخر الحروف مقسورا وهذه رواية المستمل وفي رواية ابن السكن «ميين» بالنون في آخره وفي رواية الاكثرين «ميم» بالميم في آخره والسكل بمعنى واحد وهو انها كلة يستعملهم بها معناها ما حالك وما شانك ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوله «رد الله كيد الكافر في نحره» هذا مثل تقوله العرب لمن اراد امارا بطلا فلم يصل اليه وفي رواية مسلم «كف الله يد الفاجر واخدم خادما»

وفي رواية الأعرج (اشعرت ان الله كتب الكافر واخدم وليدة) اي جارية للخدمة ومعنى كتب رده الله خاسرًا قوله
«قل ابو هريرة قلت لك امك باني ماء السماء» اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالمطر ويتبعون واقع القطر في البوادي
لاجل المواشي وفيه حجة ان يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ماء زمزم اذ انبعثها الله تعالى لها جرح
فماشوا بها فصاروا كلهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد اسماعيل يقال له ابن ماء السماء لان اسماعيل
ولد هاجر وقدر بن بماء زمزم وهي من ماء السماء وقبل سموا بذلك لخلوص نسبه وصفاته فاشبهه ماء السماء وقال
عياض الاظهر عندي انه اراد بذلك الانتصار نسبهم الى جدهم عامر ماء السماء بن حارثة الفطري بن امرئ القيس
البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان
وعامر هذا هو جسد الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزريق بن عامر ماء السماء وقال صاحب
التوضيح وماذا كره انما ياتي على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام الاقبال استثنيت اما
الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره (قلت) قال الراشطي ان الانصار جزآن الاوس والخزرج
اخوان رفعا نسبهما في باب الانصار فذكرناها كذا كرها الا ان وامها مائلة بنت الارقم بن عمرو بن حنيفة وقيل قبيلة
بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قنصاعة حتى ذلك ابن الكلبي والحمداني وسنستقصي الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى
عند انتهائنا الى باب ذكره البخاري بقوله باب نسبة الامين الى اسماعيل عليه السلام والله اعلم *

(ذكر ما يستفاد من الحديث) المذكور فيه مشروعية ان يقال اخي في غير النسب ويراد به الاخوة في الاسلام
وفيه قبول صلة الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب ان اخلص في الدعاء بالعمل
الصالح وفيه ان من ثابته امرهم من السكر ينبغي له ان يفرغ الى الصلاة وفيه ان الوضوء كان مشروعا للامم قبلنا
وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لثبوت ذلك عن سارة وذهب بعضهم الى لسوة سارة والجمهور
على انها ليست بنبيبة *

٣١ - **حدثنا عبيد الله بن موسى** او ابن سلام عنه اخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد
ابن جبير عن سعيد بن المسيب عن اُمّ شريك رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ أمر بقتل الوزغ
وقال كان ينفع على ابراهيم عليه السلام

مطابقته للترجمة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد المسمى الكوفي وهو من اكر مشايخ البخاري
وكانه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فاورده على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا
في اما كن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وعبد الحميد بن حبيب مصغر الجرح ضد السكر ابن
شيبه بن عثمان الحمصي المحدث في اهل الحجاز وام شريك اسمها غزية او غزيلة والحديث مر في كتاب بده الخلق في
باب خبر مال السلم عنم يتبع بها شرف الجبال وقدم الكلام فيه هناك **قوله** «عن ام شريك» وفي رواية ابى عاصم احدى
اسماء بنى عامر بن اؤى ولفظ المتن انها استأمرت النى صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل الوزغات فامر بقتلهم ولم يذكر
الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح ايضا وذكر بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل بيتا فيه زعفران
وانه يلقح بقره وانه يبيض ويقال لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويجمع في الاناء فبال الانسان من ذلك مكروه عظيم واذا
تمكن من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لولد ابرص وينحجز في الشتاء ربة اشهر لا ياكل شيئا كالحيية وبينه وبين الحيية
المة كالمة المفارب والحنافس

٣٢ - **حدثنا** عمار بن حفص بن غيث **حدثنا** ابى حنيفة **قال** حدثني ابراهيم عن
عقمة عن عبد الله رضى الله عنه قال لما نزلت الدين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله

اعترض الاسماعيل فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرته ليعارى وخفى عليه انه حكاية عن قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لا يفرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر حاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما اشر كنتم ولا تخافون انكم اشر كنتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فافى الفريقين احق بالامن فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرمانى مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله (وذلك حاجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يجدى شيئا والكلام فى مطابقة الحديث للترجمة والترجمة هى قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فابن المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعتراض الاسماعيل باقى وقول القائل المذكور وخفى عليه الى آخره غير موجه اصلا بل هو الذى خفى عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابعد منه ما قاله الكرمانى والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شئ من الفاظ الترجمة ولو كان شيئا سيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو المذكور فى الترجمة ويستانس فى المطابقة من حديث رواه الحاكم عن على رضى الله عنه اقرأ هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) قال هذه فى ابراهيم واصحابه وليست فى هذه الامة وهذا الحديث مصفى فى كتاب الايمان فى باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابى الوليد عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم التميمي عن علقمة بن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه والله اعلم بالصواب ❦

اي هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى (واخذ الله ابراهيم خليلًا) وقوله يرفون النسلان في المشي انما ذكر في رواية الحموي والسكسميه وفي رواية المستمل والباقيين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفي لم يذكر باب وفي شرح الكرماني باب قال الله تعالى «فاقبلوا اليه يرفون» وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستمل ووجه من وقع عنده باب يرفون النسلان فانه كلام لامعنى له (قلت) بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يرفون اشار به الى ما في قوله تعالى فاقبلوا اليه يرفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فاقبلوا اليه اي اقبلوا الى ابراهيم يرفون اي يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشي الى المعنى الحاصل من قوله يرفون وهو من زحف في مشيه اذا سرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المشي يقال نسل نسل من باب ضرب يضرب نسلًا ونسلًا وفي حديث لقمان واذا سمى القوم نسل اي اذا عدوا الغارقا ومحافة امرع هو قال ابن الاثير النسلان دون السعي (قلت) وما دنتون وسين مهجلة ولا م

مطابقاً بفتح الباء واتخذ الله ابراهيم خليفاً في قوله انت نبي الله وخليفه في الارض وابو اسامة حماد بن اسامة وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء اخر الحروف يحيى بن سعيد التيمي تيم الرباب الكوفي وابو زرعة بضم الزاي وسكون الراء اسمه هرم

ابن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث قد مضى في باب قول الله تعالى انا ارسلناك الى قومه عن قريب قوله «وبنفذهم» رواه الاكثرون بفتح الياء وبعضهم بالضم يقال نفذني وبصره اذ ابلغني وتجاوزني يقال انفذت القوم اذا اخذتهم ومعناه انه يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وقال ابو حاتم اصحاب الحديث يروونه بالنال المعجمة وانما هو بالمهمله اي يبلغ او لهم واخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفدت الشيء انقده وانفذته قوله «فذكر كذا» تفسير قوله فيقول *

﴿تَابِعُهُ اَسُّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ﴾

اي تابع اياه ريرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك بن البخاري هذه المتابعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «يجمع الله المؤمنون يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا» الحديث *

٣٤ - ﴿حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَرْحَمُ اللَّهُ أُمَّ إِسْمَاعِيلَ لَوْلَا أَنَّهُمَا جَعَلَتْ لَكَانَ زَمْزَمُ حَيْنًا مَمِينًا﴾

مطابقة الباب الذي تقدم ظاهره لانه في قضية ابراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا اخرجه البخاري من ثلاث طرق وهذا هو الاول ورجاله سبعة * الاول احمد بن سعيد بن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالباطني * الثاني وهب بن جرير الازدي البصري ابو العباس * الثالث ابو جريز بفتح الجيم ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري * الرابع ايوب السخيتاني * الخامس عبد الله بن سعيد بن جبيرة الاسدي الكوفي * السادس ابو سعيد بن جبيرة بن هشام الاسدي الفقيه الورع السابع عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما *

﴿ذكر الاختلاف الواقع في هذا الاسناد﴾ هذا الحديث رواه ابن السكن والاسماعيلي من طريق حجاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبيرة عن ابيه عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن النبي ﷺ وزاد في روايتهما ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه * ورواه النسائي عن احمد بن سعيد شيخ البخاري المذكور عن وهب بن جرير عن ابيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن ابي بن كعب الى آخره فاسقط عبد الله بن سعيد بن جبيرة وزاد ابي بن كعب ورواه النسائي ايضا عن ابي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المديني عن وهب بن وهب وفيه قلت لابي حماد لانه ذكر ابي بن كعب ولا ترفعه وقال انا احفظ كذا وكذا حدثني به ايوب قال وهب وحدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد عن ابيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر ابي بن كعب ولم يرفعه قال وهب فانت سلام بن ابي مطيع فخرني بهذا الحديث عن حماد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن سعيد فذلك ردا شديدا ثم قال في ابوابك ما يقول قلت ابي يقول ايوب عن سعيد فقال المعجب والله ما زال الرجل من اصحابنا الخافض قد لحظ انما هو ايوب عن عكرمة بن خالد عن سعيد بن جبيرة * وقال ابو مسعود رايتم جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الاسناد قال الجاني لم يذكر ابو مسعود الا هذا وانا اذكر ما انتهى الى من الخلاف على وهب وعلى غيره في هذا الاسناد فرواه عن حجاج عن وهب به زيادة ابي بن كعب ثم رواه من طريق البخاري باسقاطه ورواه علي بن المديني عنه باثباته ورواه حماد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله ﷺ ورواه ابن علية عن ايوب فقال نكت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال اول من سمي بين الصفاء المروقة الحديث بطوله نحو انما رواه معمر عن ايوب عن سعيد بن جبيرة قصة زمزم ورواه سلام بن ابي مطيع عن ايوب عن عكرمة بن خالد لم يذكر ابن جبيرة قال ابو علي وكعب يصرح هذا وفيه من الخلاء ما عرفت فنقول اذا ميرنا الناظر ميزنا ما يميزه البخاري وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما هو دالي وفاق وانما لا يندفع به بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دائرا على ثقات حفاظ لا يصر ولا يلمت الى عيب

الاسماعيل على البخاري اخرجه رواية ابوب لا ضطرابها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابى مطيع على كون مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال الحابر *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «رحم الله ام اسماعيل» هي هاجر وقصتها مخصصة ما ذكره السدي ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام حلفت ان لا تنساكن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذلك غصاء وسلم وسمو وموضع البيت يومئذ ربوة فوضعهما موضع الحجر ثم انصرف فاتبعته هاجر فقالت الى من نكلنا فالتفت امرئ بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيعنا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شاة ماء وقد نفذ فعطشت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع صوتا ولم تراحدا ثم ذهبت الى الروقة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل تسع بينهما حتى سمعت سبع مرات واصل السعي من هذات سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ابل معنى اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معي فاذا هي يجبريل عليه السلام وقال لها من انت قالت سرية ابراهيم تركي واني ههنا ابل الى من وكل كما قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاءهما الى موضع زمزم فحضر به عقبه وفارت عينها فلذلك يقال لزوم ركضة جبريل عليه السلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شاة ماء وجعلت تستقي فيها تدخر موهى تفور وقال رسول الله ﷺ یرحم الله ام اسماعيل لولاها لمجبت اسكانت زمزم عينا معينا وهو يفتح الميم اى سائلنا جاريا على وجه الارض يقال عين ميم اى دات عين جارية والقياس ان يقال ميمنة والتذكير اما حملا على اللفظ اولوهم انه فعل بمعنى مفعول او على تقدير ذات ميمين وهو الماء يجرى على وجه الارض *

﴿وقال الانصاري حدثنا ابن جريج اما كثير بن كثير فحدثني قال اثنى وهشمان بن ابي سليمان جالس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثني ابن عباس قال اقبل ابراهيم واسماعيل واهله هاجريهم السلام وهي أرضهم ومهاضمتهم لم يرفعهم ثم جاء بها ابراهيم وابيها اسماعيل﴾

هذان طريقان اخرجهما عن الانصاري وهو محمد بن عبدالله بن ابي بن عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة او خمس عشرة ومائتين عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال اما كثير بن كثير فحدثنا القليل في الاثنين ابن المطالب بتشديد الطاء المهملة وكسر اللام اس ابى وداعة بفتح الواو وتخفيف الدال المهملة السهمى مر في كتاب الشرب وعثمان بن ابي سليمان بن جبير بن مطعم القرشي قوله «جالس» اى جالسان قوله «واهم» يعنى هاجر والواو في وهي ترصعه لاحال قوله «شاة» بفتح الشين المعجمة وتشديد الهمزة وهي القرنة اليابسة قوله «لم يرفعهم» اى الحديث وهذا التعليل وصله ابو نعيم في المستخرج عن فاروق بن عبد الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشي عن الانصاري ولكم اوردته مختصرا *

٣٥ - ﴿وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخيني وكثير بن ابن كثير بن المطالب بن ابي وداعة يزيد اخذهما على الاخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل ام اسماعيل اتخذت منطقة لئلا تفرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابيها اسماعيل وهي أرضهم حتى وضعهما عند البيت عند دوح فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بهما ماء فوضعهما هنالك ووضعهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فتمتعته ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم اين تذهب وتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه انسان ولا شيء فقالت له ذلك مرارا وجهل لا يلتفت

إليها فقالت له الله الذي أمرك بهذا قال نعم قالت إذن لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق إبراهيم
حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعا هؤلاء الكليات وورق يديه
فقال رب إني أسكنت من ذريتني بوادي غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون
وجعلت أم إسماعيل فريض إسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفذ ما في السقاء عطشت
وعطش ابنها وجعلت تنظر إليه يملؤي أو قال يملأ فأنطقت كراهية أن تنظر إليه فوجدت الصفا
أقرب جبل في الأرض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فلم تر
أحدا فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف دبرها ثم سعت سعي الإنسان
المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت
ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي ﷺ فذلك سعي النّاس بينهم فلما أشرفت على
المروة سمعت صوتا فقالت منة تريد نفسها ثم سمعت فسمعت أيضا فقالت قد سمعت إن كان
عندك غوث فإذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء
فجعلت تحوضه وتقول بيديها هكذا وجعلت تعرف من الماء في سقاها وهو يفر بعد ما تعرف
قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم إسماعيل لو رأت زمزم
أو قال لو لم تعرف من الماء لكانت زمزم حينئذ معينا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها
الملك لا تخافوا الضيعة فإن ههنا بيت الله يبنيه هذا الغلام وأبوه وإن الله لا يضيع أهل البيت
البيت مرتفعاً من الأرض كالرأية تأتي السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فكانت كذلك
حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فتراها في أسفل
مسكة فرأوا طائرا عاتيا فقالوا إن هذا الطائر ليبدور على ماء كهنا بهذا الوادي وما فيه ماء
فأرسلوا جريا أو جريين فإذا هم بالماء فرجوا فأخبروهم بالماء فأقبلوا قال وأم إسماعيل عند
الماء فقالوا أناذين لنا أن ننزل عندك فقالت نعم ولكن لا حق لكم في الماء قالوا نعم
قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فالتقى ذلك أم إسماعيل وهي تحب الأئس
فأرسلوا وأرسلوا إلى أهلهم فتراها معهم حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتسلم
المرأية منهم وأنفسهم وأعقابهم حين شب فلما أدرك زوجه امرأة منهم ومات أم إسماعيل
فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل فسأل امرأة عنه فقالت
خرج يبتغي لسانهم سألها عن هيشهم وهيشهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت
إليه قال فإذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه فلما جاء إسماعيل
كأنه آتس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا فسالنا عنك فأخبرته

وصألتني كيف عديشنا فأخبرته أنا في جهنم وشدة قال فهل أوصاك بشيء قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك الحقي بأهلك فطلقها ونزوح منهن أخرى فلبث عنهن إبراهيم ماشاء الله ثم أتاهن بعد فلم يجدنه فدخل على امرأته فسألها عنه فقالت خرج يبتغي لنا قال كيف أنتم وسألها عن عيشهن وهيشهن فقالت نحن بخير وسمعة وأنت على الله فقال ما طاممكم قالت اللحم قال فما شرابكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فما لا يتخاو عليهما أحد بنير مكة إلا لم يؤافقاه قال فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام ومريه يُنبت عتبة بابي فلما جاء إسماعيل قال هل أناكم من أحد قالت نعم أتانا شيخ حسن الهيئة وأنت عليه فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عديشنا فأخبرته أنا بخير قال فأوصاك بشيء قالت نعم هو اقرأ عليك السلام وبأمرك أن تُنبت عتبة بابك قال ذاك أبي وأنت العتبة أمرني أن أمسبك ثم لبث عنهن ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى له نبلاً تحت دوحه قريباً من زمزم فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم قال بإسماعيل إن الله أمرني بأمر قال فاصنع ما أمرك ربك قال وتعينني قال وأعينك قال فإن الله أمرني أن أبني ههنا بيتاً وأشار إلى أكمة مرتفعة على ماحولها قال فهند ذلك رافعا الفواهد من البيت فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة وإبراهيم يبني حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوصمه له فقام عليه وهو يبني وإسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم قال فجعل يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم

هذان تمة الحديث الأول لان الحديث الأول جزء بسير منه وهذا يوضح القصة كما ينبغي وعبد الله بن محمد المعروف بالسندي وعبد الرزاق بن همام ومعمّر بن راشد (ذكر معناه) قوله «المناطق» بكسر الميم ما يشد به الوسط أي اتخذت أم إسماعيل منطقة وكان أول اتخاذ من جهتها ومعناه إهاتريت بزي الخدم أشعاراً بأنها خادمها يعني خدام سارة لتستعمل خاطرها وتجبر قلبها وفي رواية ابن جريج الطوق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب في ذلك أن سارة كانت وهبت هاجر لإبراهيم فحملت منه بإسماعيل فلما ولدت غارت منها فحلفت لتقطعن منها ثلاثة أعصاه فأنخذت هاجر منطقاً فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفي أثرها على سارة وهو معنى قوله لتمني أثرها أي لان تخفي يقال عفا على ما كان منه إذا صاح بعد الفساد ويقال إن إبراهيم شفع فيها وقال لسارة حالي يمينك بأن تنقبى أذنيها وتحفظنيها وكانت أول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن علية عند إسماعيل أول ما أحدث العرب جر الديول عن أم إسماعيل قوله «ثم جاء بها إبراهيم» قيل كان على البراق وقيل كان تطوى له الأرض قوله «وهي ترضعه» الواو فيه للحال أي هاجر ترضع إسماعيل قوله «عند البيت» أي عند موضع البيت لانه لم يكن في ذلك الوقت بيت ولاننا قوله «فوضعها»

عند البيت هكذا فى رواية الكشميى وفى رواية غير محتى وضمها قوله «عند دوحه» بفتح الدال والحاء المهملتين
وهى الشجرة العظيمة قوله فوق زمزم هكذا وفى رواية الكشميى وفى رواية غيره فوق الزمزم قوله «فى
اعلى المسجد» أى فى اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حثيثا فى المسجد قوله «جرايا» بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من
الجلد يوضع فيه الزوادة قوله «وسقاء بالنصب» عطفت على جرايا وهو بكسر السين وهو قرينة صغيرة وفى رواية
ناقى شنة بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهى القرينة العتيقة اليابسة قوله «ثم قفى» بفتح القاف وتشديد القاف من
التقفية وهى الاعراض والتولى وقال الهروى معنى قفى ولى يعنى ولى راجعا الى الشام وفى رواية ابن اسحاق فانصرف
ابراهيم عليه السلام الى اهله بالشام وترك اسماعيل وامه عند البيت قوله «منطلقا نصب على الحال قوله «فتبعته ام اسماعيل»
وفى رواية ابن اسحق «فاتبته» وفى رواية ابن جريج «بأذن كنه بكذا» قوله «أذن لا يضيئنا» وفى رواية عطاه
«ان يضيئنا» وفى رواية ابن جريج «حسبى» وفى رواية ابراهيم بن نافع عن كسبر فقالت «رصيت بالله» قوله «عند
الثنية» بفتح التاء المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهو فى الجبل كالعقبة وقيل هو الطريق العالى فيه وقيل
اعلى المسيل فى رأسه قوله «رب» يعنى يارب ويروى «ربى» بالياء هكذا رواية الكشميى «رب» وفى رواية غيره
«ربنا» كفى القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذرى بى بواد غير ذى زرع عند بىك الحرم ربنا ليقموا الصلاة
فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا) قوله «بواد غير ذى زرع» هو مكة قوله
«الحرم» وصف البيت بالحرم لان الله تعالى حرم التعرض له والتماون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه قوله «ليقيموا
الصلاة عند بيتك الحرم يعلق بقوله اسكنت اى ما اسكنتهم هذا الوادى الحلاء البلقع الا ليقموا الصلاة عند بيتك الحرم قوله
(فاجعل افئدة من الناس) اى من افئدة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب ومديعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع فؤود ومن الناس
ولو قال افئدة للناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس قاله سعيد بن جبير قوله «تهوى اليهم» اى تعبدتهم وتسكن
اليهم قوله «وارزقهم من الثمرات» اى التى تكون فى بلاد الريف حتى يحجبهم الناس فقبل الله دعاه وانبت لهم بالهوائف
سائر الاشجار لعلهم يشكروا النعمة قوله «حتى اذا فندم فى السقاء» اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله «وعطش
ابننا اى اسماعيل بكسر الطاء فى الموضعين قيل كان صرعى فى ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبنها انقطع قوله «يتلوى اى يتمرغ
ويقلب ظهره» ابطن وبتيناوشا والادوى وجمع فى البطن قوله «او قال يتلوى بالباء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يتمرغ ويضرب
بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت قال الخليل لبط فلان بفلان الارض اذا صرعه صرعا غيضا
وقال ابن دريد لبط اليد والخطب بالرجل وفى رواية عطاه بن السائب فلما ظم اسماعيل جعل يضرب الارض بهقبه
وفى رواية معمر والكشميى يتلظى بالميم والطاء المعجمة قوله «ثم استقبلت الوادى» وفى رواية عطاه بن السائب والوادى
يومئذ صبق قوله «تنظر» جملة وقعت حالا قوله «فهبطت» بفتح الباء قوله «ثم سمعت سعى الانسان المجهود» اى الذى
اصابه الجهد وهو الامر المشق قوله «سبع مرات» وفى حديث ابن جهم وكان ذلك اول من سعى بين السماء والارض
قوله «فقالت ص» بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت انفسها ص اى اسكتى
وفى رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اعشى ابن كان عندك خير قوله «ثم سمعت» اى تكلفت فى السماع
واجتهدت فيه وهو من باب التفضل ومنه التكلف قوله «قد اسحبت» بفتح النون من الاسماع قوله «غواث» بفتح الغين
المعجمة فى رواية الاكثرين وتحميف الخاوى وفى آخره ثمانية وثلاثون وايس فى الاصوات فمال بفتح اوله غيره وحكى
ابن الابارى ضم اوله وحكى ابن قرقول كسر اوله ايضا وفى رواية ابى ذر التميمى والفتح للابى وصيغة المبالغة
بالضم وتنبه له ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق من الغوث وحزاه الشرح محذوف تقديره ان كان عندك غواث
اغتنى قوله «فاذا همى بالملك» كذا فى نسخة وفى رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديثه على عند
الطبرى بانه ساد حسن فناداهما جبريل فقال له من انت فالتاها جبر اموه ابراهيم قال هالى من وكا كفا قالت الى الله

قال وكذا الى كاف قوله «وبحث بعقبه» البحث طلب الشيء في التراب وكأله حفر بطرف رجله قوله «او قال بمناحه» شك من الراوى قال الكرمانى ومعنى قال بمناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا وغز بعقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فر كض جبريل برجله وفي حديث على فمحص الارض باصبعه فنبعت زمزم قوله «حتى ظهر الماء» وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبت اى تنجر قوله «وجعلت تحوضه» اى تجعله كالخوض لثلا يذهب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت ام اسماعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشميهنى من رواية ابن نافع تحفن باللون بدل الرء والاول اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت تفحص الارض بيدها قوله «وتقول بيدها» هكذا هو حكاية فعلا وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله «عينا معينا» قد مر تفسيره عن قريب وفي رواية ابن قانع كان الماء ظاهرا قوله «لا تخافوا الضيعة» اى الهلاك ويروى لا تخافى وفي حديث ابي جهم لا تخافى ان ينفذ الماء ويروى لا تخافى على اهل هذا الوادى ظمأ وانها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد في حديث ابي جهم فقالت بشرك الله بحجر «وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله «بنى هذا الغلام» كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسماعيلى «يبنيه» باطهار المفعول قوله «كالراية» وهو المكان المرتفع قوله «رفقة» بصم الرء وسكون الفاء وفتح القاف وهى الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفرهم اولا قوله «من جرهم» بصم الجيم والماء حتى من اللبن وهو ابن قحطان بن عار بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبديل الالسن وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السبيدع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان اصلهم من العنقة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله «واهل بيت من جرهم» شك من الراوى قوله «مقبلي» حال من الاقوال وهو التوجه الى الشيء قوله «من طريق كداء» بفتح الكاف وبالمدة كداه وفي جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمد محل في اعلى مكة واما الذى في اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر وردائه لامانع من ان يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله «عائفا» بالعين المهملة وبالفاء وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يعضى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يرفو اضع الماء من الارض قوله «لعمدنا» اللام فيه مفتوحة للثا كيد قوله «بهذا الوادى» ظرف مستقر لا فوق قوله «وما فيه ماء» الواو فيه للحال قوله «فارسوا اجريا» بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء آخر الخبر وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى مجرى مرسله او موكله ولا يهجرى مسرعا في حوائجه قوله «او جريين» شك من الراوى هل ارسوا واحدا او اثنين وفي رواية ابراهيم بن نافع «فارسوا رسولا» قوله «فاذا هم بالماء» كلمة اذا للمفاجأة (فان قلت) المد كورجرى بالافراد او جريين بالثنائية فساو حجه الجمع (قلت) يحتمل كون ناس اخرين مع الجري من الخدم والاتباع قوله «فاقبلوا» اى جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله «وام اسماعيل عند الماء» جملة حالية اى كائنه عند الماء مستقرة قوله «فقالوا» اى جرهم قالوا بعد حضورهم عند اسماعيل قوله «فقلت نعم» اى قالت ام اسماعيل نعم اذنت لكم بالنزول قوله «فالتى ذلك» بالفاء اى وجد قال الكرمانى اى وجد ذلك الخبر اى ام اسماعيل محبة للمؤمنين بالناس وقال بعضهم فالتى ذلك اى وجد وام اسماعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كانه خفى عليه وكذلك خفى على الكرمانى حتى جعل فاعل التى الخبر هو الفاعل اموله فالتى هو قوله ذلك وام اسماعيل مفعوله وذلك اشارة الى استئذان جرهم والمعنى فالتى استئذان جرهم بالنزول ام اسماعيل والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسماعيل صغير والوحشة متمكنة ونظير ما ذكرنا من هذا نظير ما في قول عائشة رضى الله تعالى عنهما الفاء السحر عندى الاثا وفسره ابن الاثير وغيره اى ما اتى عليه السحر الا وهو نائم يعنى بمد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله «الانس» بضم الهمزة ويجوز بالكسر ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله «وشب الغلام» اى اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابي جهم ونشأ

اللبن اذاغيره وفي حديث ابى جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى نطقه **قوله** «هل اتاكم من احد» وفي رواية عطاه بن السائب فلمسا جاسما سمعا وجدر يح ابيه فقال لامراته عمل جارك احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها واطيب ريحا **قوله** «ان ثبتت عتبة بابك وفي حديث ابى جهم فانهم افلاح المنزل **قوله** «ان امسكك زادني حديث ابى جهم ولقد كنت على كريمة ولقد اذ ددت على كرامة فولدت لاسماعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم نابت وقيدار واذميل وميشى ومسمع وذوما وماش وازر وفطور ونافش وظميا وقيدما وكانت له ابنة تسمى نسمة **قوله** «يرى» بفتح الياء وسكون الباء الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب فيه فصله وريشه وهو السهم العربي **قوله** «دوحة» وهي التي نزل اسماعيل واما تحتها اول قدميهما ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من رواة زمزم **قوله** «كاي صنع الوالد بالولد والولد بالوالد» يعنى من الاعتراف والمصافحة وتقيل اليد **قوله** «ان الله امرني بامر» قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة سنة وعمر اسماعيل ثلاثين سنة **قوله** «وتميني» قال واعينك وفي رواية الكشي ميني فاعينك بالفاء وفي رواية ابراهيم بن نافع ان الله قد امرني ان تعينى عليه قال اذن افعل بالنصب **قوله** «ففتحني» وهي الراية **قوله** «على ما حو لها» يتعلق بقوله ابني **قوله** «رفما القواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التي رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك وفي رواية مجاهد عن ابن ابي حاتم ان القواعد كانت في الارض السابعة وفي حديث ابى جهم فبلغ ابراهيم من الاساس اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله في السماء تسعة ادرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كمان ذلك بذراعهم زاد ابو جهم وادخل الحجر في البيت وكان قبل ذلك زر بالغنم اسماعيل واما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يحمل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا عند بابه خزانة للبيت يلقى فيها ما يهدي للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم ان اتبع السكينة فحافت على موضع البيت كانت اسماحة فخفاه يريد ان اساس ادم الاول وقال ابن جرير حدثنا هناد بن السري حدثنا ابو الاحوص عن سهاك عن خالد بن عرفة ان رجلا قام الى على رضى الله تعالى عنه فقال الاتخبرني عن البيت اهو اول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنه اول بيت وضع للبركة مقام ابراهيم ومن دخله كان امنا وان شئت انبئك كيف بنى الله تعالى اوحى الى ابراهيم ان ابن لي يتافى الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذراعا فامر الله السكينة وهي ربيع خجوج ولها راسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الجحفة وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبنى حجر وقال ابراهيم لاسماعيل ائسني حجرا كما امرك الله قال فانطلق السلام يلتمس له حجرا فانا به فوجد فوجد الحجر الاسود في مكانه فقال يا ابت من انك به هذا الحجر قال اتاني به من لا يشك على بنائك جاء به جبريل عليه الصلاة والسلام من السماء فآمها وفي رواية السدي لما بيا القواعد فبلغا مكان الركن قال ابراهيم لاسماعيل يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضمه ههنا قال يا ابت اني كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا وجاءه جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض بافوة يضاء مثل النعامة وكان آدم عليه الصلاة والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسماعيل بحجر فوجد عند الركن فقال يا ابت من جاءك بهذا قال جاء به من هو انشط منك فيبناها يدعوان الكلمات التي ابتلى ابراهيم وبه فقال (ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم) وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابى حدثنا عمرو بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية عن عبد الرحمن بن خالد عن عليان ابن اهران ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بنيا قواعد البيت من خمسة اجبل فقال مالكا ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال وهما لبنيتا على ما تدعبان فقامت خمسة كبش فقلن نحن لشهدا انت ابراهيم واسماعيل عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قد رضىت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين طاف مع ابراهيم بالبيت (قلت) ربيع خجوج اي شديدة المرور في غير استواء **قوله** «فتطوت» وفي رواية «فتطوت» **قوله** «مثل النعامة» بفتح الناء المثناة والغين الممجمة وهي طير ابيض كبير **قوله** «من خمسة

اجبل» وعند ابن ابي حاتم بناء من خمسة اجبل حراموثير ولبنان وجبل الطور وجبل الحمر قال ابن ابي حاتم جبل الحمر يعني بفتح الحاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الله الرزاق عن ابن جريج عن عطاء بن ادم بناء من خمسة اجبل حراء وطور زينا وطور سينا والجودي ولبنان وكان روضه من حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قيس ومن الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد (قلت) حراء بكسر الحاء المهملة والمد هو جبل من جبال مكة مرفوثير بفتح التاء المثناة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله تمتد من الحجاز الى الروم وجبل الطور على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زينا جبل بالقدس والجودي جبل مطال على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا يختلف فيه قليل هو جبل بقرب ابلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن قطران جبل اسود دين العرج والروينة على يمين المار من المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من احوال الفراع على ايام من المدينة البوينة والروينة بضم الراء وفتح الواو وسكون الاء آخر الحروف وفتح التاء المثناة وهي قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة بنه ودين المدينة سبع مراحل وهو من ينبع على يوم قوله « جاء بهذا الحجر » اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البهاء ونهض الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر المقام وزاد في حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقرم على المقام ينفي عليه ويرفعه له اسماعيل عليه السلام فلهذا بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه واخذ المقام فجعله لاصحاب البيت قوله « حتى يدورا » من الدوران ويروي « حتى يدورا » من التدوير »

٣٦٦ - **حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو هارم عبد الملك بن عمرو** وقال **حدثنا إبراهيم** ابن نافع عن كثير بن كثير عن سميد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما كان بين إبراهيم وبين أهله ما كان خرج بإسماعيل وأم إسماعيل ومعه من شاة فيها مالا فجعلت أم إسماعيل تشرب من الشاة فيدرك لبنها على صديها حتى قديم مكة فوضها تحت دوحه ثم رجع إبراهيم إلى أهله فاتبته أم إسماعيل حتى لما بلغوا كذا فادته من ورائي إلى إبراهيم إلى من أتى كذا قال إلى الله قالت رضيته بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشاة ويدرك لبنها على صديها حتى لما فني الماء قالت أو ذهبت فنظرت لعلني أحس أحدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل يحس أحدا فلم يحس أحدا فلما بلغت الوادي سمعت وأتت المرأة فقلت ذلك أشواطاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل نفسي الصبي فذهبت فنظرت فإذا هو على حاله كأنه يشمخ للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلني أحس أحدا فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم يحس أحدا حتى أتت سبعة ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل فإذا هي بصوت فقالت أعث إن كان عندك خير فإذا جبريل قال فقال بسم الله هكذا وعمر عقيبته على الأرض قال فانطبق الماء فذهشت أم إسماعيل فجعلت تحمّر قال فقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم لو نر كنه كان الماء ظاهر أفاضل فجعلت تشرب من الماء ويدرك لبنها على صديها قال

فَمَرَّ نَاسٌ مِنْ جُرْهُمَ يَبْهَتَانِ الْوَادِي فَإِذَا هُمْ بِطَيْرٍ كَأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا ذَلِكَ وَقَالُوا مَا يَكُونُ الطَّيْرُ إِلَّا عَلَى مَاءٍ فَبَعَثُوا رَسُولَهُمْ فَنَظَرَ فَإِذَا هُمْ بِالْمَاءِ فَأَنَّهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ فَأَتُوا إِلَيْهَا فَقَالُوا يَا أُمَّ إِسْمَاعِيلَ أُنَاذِرِينَ لَنَا أَنْ نَكُونَنَّ مَعَكَ أَوْ نَسْكُنَنَّ مَعَكَ فَبَلَغَ ابْنُهَا فَتَنَكَّحَ فِيهِمْ امْرَأَةً قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَا هَلِي إِلَّا مِثْلُكَ تَرَكْتَنِي قَالَ فَجَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ ذَهَبَ يَصِيدُ قَالَ قَوْلِي لَهُ إِذَا جَاءَ غَيْرَ عَتَبَةٍ بِأَبِكَ فَلَمَّا جَاءَ أَخْبَرَتْهُ قَالَ أَنْتِ ذَلِكَ فَاذْهَبِي إِلَى أَهْلِكَ قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِإِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَا هَلِي إِلَّا مِثْلُكَ تَرَكْتَنِي قَالَ فَجَاءَ فَقَالَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ ذَهَبَ يَصِيدُ فَقَالَتْ أَلَا تَنْزِلُ فَتَطْعَمَ وَتَشْرَبَ فَقَالَ وَمَا طَعَامُكُمْ وَمَا شَرَابُكُمْ قَالَتْ طَعَامُنَا الْأَعْمَى وَمَرَأَتُنَا الْمَاءُ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي طَعَامِهِمْ وَشَرَابِهِمْ قَالَ فَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَرَكَتُهُ بِدَعْوَةِ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِإِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَا هَلِي إِلَّا مِثْلُكَ تَرَكْتَنِي فَجَاءَ فَوَافَقَ إِسْمَاعِيلَ مِنْ وَرَاءِ زِمَزَمَ يُصْلِحُ نَبْلًا لَهُ فَقَالَ يَا إِسْمَاعِيلُ إِنَّ رَبَّكَ أَمَرَنِي أَنْ ابْنِيَ لَهُ يَدْنًا قَالَ أَطِيعِ رَبَّكَ قَالَ إِنَّهُ أَمَرَنِي أَنْ تُمَيِّنَنِي عَلَيْهِ قَالَ إِذْنًا أَفْعَلُ أَوْ كَمَا قَالَ فَقَالَ فَجَعَلَ إِبْرَاهِيمُ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يُنَاوِلُهُ الْحِجَارَةَ وَيَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ قَالَ حَتَّى ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ وَضَعَتْ الشَّيْخَةُ عَلَى نَقْلِ الْحِجَارَةِ فَقَامَ عَلَى حَجَرٍ الْمُتَمَامِ فَجَعَلَ يُنَاوِلُهُ الْحِجَارَةَ وَيَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبد الله بن محمد البخاري المعروف بالسندى وأبو عامر هو العنقدي وإبراهيم بن نافع الخزرجي المسكي قوله «وبين أهله» يعني سارة لما ولدت هاجر إسماعيل وقد تقدمت قصتها قوله «ما كان» أي من جنس الخصومة التي هي معنادة بين الضرائر قوله «حتى لما بلغوا» أي نادته حين البلوغ قوله «كدهاء» قد مر الكلام فيه مع الخلاف في ضبطه قوله «كانه ينشغ» من التشغ بالنون والشين والهمزة المعجمتين وهو الشيق من الصدر حتى كاد يبلغ به الغشي أي يعلو نفسه كانه شيق من شدة ما يرد عليه قوله «فلما نقرها نفسها» من الأفرار في المكان ونفسها مرفوع بانه فاعله قوله «فقال بعقبه» أي أشار به وهذا من الموضع التي يستعمل فيها قال في غير معناه قوله «قابض» أي الخرق وتفجر ومادته باده واحدة وثناه مثله وقاف قوله «تحفر» بازاء ويروي تحفن بالنون أي عملاء الكفن قوله «فبلغ» الماء فيه فمسيحة أي فذنت فكان كذا فبلغ قوله «بدا» أي ظهر لإبراهيم النوح إلى هاجر قوله «بركة» مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هي بركة أو بالعكس أي زمزم بركة أو في طعمها مكث وشرابها بركة وسيأتي الكلام يدل عليه قوله «عتبة بابك» ويروى «بيتك» قوله «على نقل الحجاره» ويروى «عن نقل الحجاره»

٣٧ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ سَجْدٍ وَضَعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ كَانَ يَدْنُهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ سَنَةً ثُمَّ أَيْنَمَا أَذَرْتُ كُنْتُ الصَّلَاةَ بِهِ فَصَلِّ فَإِنَّ الْفَضْلَ فِيهِ

مطابقة للترجمة في قوله المسجد الحرام لانه بناه ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام والمراد بالترجمة التي في قوله باب قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلا) والباب المجرى الذي بعده قد قلنا انه كالفصل فلا اعتبار للباب المترجم دون المجرى وعبد الواحد هو ابن زياد والاعمش سليمان وابراهيم التيمي هو ابن يزيد يروي عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق التيمي عداده في اهل الكوفة والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمر بن حفص بن غياث في باب قول الله تعالى (ووهبنا لداود سليمان) واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي ظالم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن علي بن حجر واخرجه النسائي فيه عن بشر بن خالد وفيه وفي التفسير عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن علي بن محمد وعن علي بن ميمون **قوله** «اول» بضم اللام ضمة بناء لقطع عن الاضافة مثل قبل وبعد ويجوز فتحها اذا كان غير منصرف ويجوز بالنصب اذا كان منصرف والمعنى اى مسجد وضع اول الصلاة **قوله** «ثم اى» بالتثنية اى عمى اى مسجد بنى بعد المسجد الحرام **قوله** «قال» اى النبي عليه الصلاة والسلام بنى بعده المسجد الاقصى قيل له الاقصى لبعده المسافة بينهما والكعبة وقيل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقيل لبعده عن الاقدار والنجاشات فانه مقدس اى مطهر **قوله** «كم بينهما» اى بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد الاقصى **قوله** «اربعمائة سنة» اى بينهما اربعمائة سنة وقال ابن الجوزي فيه اشكال لان ابراهيم بنى الكعبة وسليمان عليه الصلاة والسلام بنى بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب عنه ما قاله القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتداء وضعهما بل كان تجديدهما لما اسس غيرهما وقد روى ان اول من بنى البيت آدم وعلى هذا فيجوز ان يكون غيره من ولده ورفع بيت المقدس بعده باربعين عاما ويوضحه ما ذكره ابن هشام في كتابه التيجان ان آدم لما بنى البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالمسير الى بيت المقدس وان ينشيه فبناه ونسك فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل عليه السلام وانما امر سليمان بتجديده واحكامه لانه اول من بنى وذكر الثعلبي ان داود عليه السلام امر بنى اسرائيل ان يتخذوا مسجدا في صهيون المقدس فاحذروا في بنائه لاحدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود ينقل لهم الحجارة على طائفة فاروحى الله الى داود انك لست باية ولكن لك ابن امسك بعدك اسمه سليمان فاقضى اتمامه على يديه وروى عن كعب الاحبار ان سليمان بنى بيت المقدس على اساس قديم كان اسمه سام بن نوح عليه السلام وذكر ابن محمد بن احمد الواسطي في تاريخ بيت المقدس ان سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطير ذهبها وقال الخطابي يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع ذناه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناه داود وسليمان فزاداه وسماه فاضيف اليها بناءه وقال وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون هو بانيه او غيره ولست احقق لما ضيف اليه وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بانيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايليا مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مد آخره وقصره وحذف الياء الاولى **قوله** «بعد» بضم الدال اى بعد ادراك وقت الصلاة قوله «فصله» الهاء فيه لاسكت وفي رواية الكشميهني فصل بلا هاء وله «وان الفضل فيه» اى في فعل الصلاة اذا حضر وقتها

٣٨ - **هـ** **عبد الله بن مسleme** عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو ومولى المطلب عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ظلم له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرّم مكة واني احرّم ما بين لا يفتها

مطابقته للترجمة في قوله ان ابراهيم وعمرو بن ابي عمرو واسم ابي عمرو وميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن خطب القرشي الخزرجي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث معطول في باب من غزا بصري للخدمة قوله طلع له اى ظهر له جبل احد قوله يحبنا اما حقيقة واما اخبار او من باب الاضمار اى يحبنا اهله قوله لا يفتها انتمية لانه باع خفيف الياء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك

﴿رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾

أى روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصارى واخرجه البخارى موصولا في كتاب البيوع في باب بركة صاع النبي ﷺ عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصارى عن عبد الله بن يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره

٣٨ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ بَنَوْا السَّكْبَةَ أَفَنَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَوْلَا حَيْثُ نَأَى قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَوْ كُنْتُ كَأَنَّ عَائِشَةَ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِغْلَامَ الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ يَلْبِغَانِ الْحِجْرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يَتِمَّ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ﴾

مطابقته للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابى بكر هو عبد الله بن محمد بن ابى بكر اخو القاسم قتل بالحرّة والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة وبانها فانه اخرج جهنك عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقدمنى الكلام فيه هناك

﴿وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي بَكْرٍ﴾

اسماعيل بن ابى اويس واسمه عبد الله بن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسماعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابى بكر رضى الله تعالى عنه الذى فيه هو عبد الله بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى حديث اسماعيل في التفسير

٣٩ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ السَّاعِدِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نَصَلِّيُ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾

مطابقته للترجمة المذكورة في قوله كما صليت على ابراهيم وعمر بن سليم يضم السين الزرقى يضم الزاى وفتح الراء وبالضاد و ابو حميد يضم الحاء عبد الرحمن الساعدى والحديث اخرج البخارى ايضا في الدعوات عن القنبرى واخرجه مسلم في الصلوات عن محمد بن عبد الله بن ثمر وعن اسحاق بن ابراهيم واخرجه ابو داود وفيه عن القنبرى وعن ابى السرح واخرجه النسائى فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عمار بن طالت قوله «قولوا اللهم صل على محمد» معناه عظمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيحه في امته وتضعيف اجره ومثوته وقيل لما امرنا الله بالصلاة عليه ولم يبلغ قدر الواجب في ذلك احلنا على الله وقلنا اللهم صل على محمد قوله «كما صليت على ابراهيم» هذا ليس من باب الحلق الناقص بالكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله وانه ليس الا في قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم

اهل البيت انه حميد مجيد قيل سياق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لهذا الالواحيب بان لفظ الال مقحم قوله «وبارك على محمد اي اثنت له وادما اعطيته من التشريف والكرامة وهو من بركة البحر اذا اخ من موضع ولزمه وتطابق البركة ايضا على الزيادة والاصل الاول»

٤٠ - **حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ وَمُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو قُرَّةَ مُسْلِمُ بْنُ سَالِمٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ لَقِيتُنِي كَتَبُ بْنُ عُجْرَةَ فَقَالَ أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِيهَا لِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ**

مطابقته لآخر جملة في قوله على ابراهيم في اربعة مواضع وقس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسماعيل ابو سلمة البصري التبوذكي وعبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسمه يسار وكتب بن حجر بن بضم العين المهمة وسكون الحيم وبالراء البلوى حليف الانصار شهيد بعة الرضوان مات سنة ثنتين وخمسين بالمدينة وله خمس وسبعون سنة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى محمد بن القتي وعن بندار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن بكار واخرجه ابو داود وفيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد وعن بندار وقد عزي الحافظ المزي حديث كتب بن عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وابس له ذكر في الصلاة واخر بذلك صاحب التلويح وتبعه فيه صاحب التلويح ايضا وقد مر تفسير الحديث فيما قبله قوله «اهل البيت» منصوب على الاختصاص قوله «فان الله قد علمنا» يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته *

٤١ - **حَدَّثَنَا هُثَيْلُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الْمُنْهَالِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَوِّدُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكَمَا كَانَ يُؤَوِّدُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ وَمِنْ كُلِّ هَيْنٍ لَا مَاءَ**

مطابقته لآخر جملة في قوله ان ابا كاهو ابراهيم عليه السلام وجري بن عبد الحميد ومنصور بن المعتمر والمنهال بكسر الميم وسكون النون وباللام ابن عمر والاسدي والى هنا كاهم كوفيون والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبة ايضا واخرجه الترمذي في العلق عن محمود بن غيلان وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي في النعوت وفي اليوم واليلية عن محمد بن قدامة وعن محمد بن بشار وعن زكريا بن يحيى عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن الامش عن المنهال عن عبد الله بن الحارث قال «كان النبي ﷺ يؤودهم» واخرجه ابن ماجه في العلق عن ابي بكر بن خلاد وعن محمد بن سليمان *

﴿ذكر معناه﴾ قوله «كان النبي ﷺ يعوذ اخبار ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بقوله كان يدل على انه ﷺ كان يكثر التعويذ بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى اخره قوله «يعود من التعويذ» يقال عدت به اعود وعودا وعاذا ومعاذا اى لجأت اليه فالتعود والاستمادة والتعويذ كلها بمعنى واحد يعنى كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين بقوله اعوذ بكلمات الله التامة الى اخره ويقول لهما ان اياك كان يعوذ بها اى بهذه الكلمات اسماعيل واسحاق ابنيه وبين هذه الكلمات بقوله اعوذ بكلمات الله الى اخره قوله «ان اياك» اراد به ابراهيم كذا ذكرنا واضيف اليها لانهم امنوا بنسبه قوله «بكلمات الله» اما باقية على عمومها فالمقصود ههنا كل كلمة لله واما مخصوصة بسجود المعوذتين وقال الهروي القران والتامة صفة لازمة اذ كل لكاته تامة وقيل المراد بالتامة السكاملة وقيل التامة وقيل الشافية وقيل المباركة وقيل القاضية التى تمضى وتستمر ولا يرد لها شىء ولا يدخلها نقص ولا عيب وقال ابن التين التامة فصلها وبركاتها قوله «من كل شيطان» قال الداودى يدخل فيه شياطين الانس والجن قوله «وهامة» بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات السموم وقيل كل ماله سم يقتل واماما لا يقتل فيقال لها سوام وقيل المراد كل نسمة تهم بسوء وقال ابن فارس الهوام حشرات الارض وقال الهروي الهوام الحيات وكل ذى سم يقتل وقد تقع الهامة على ما يذب من الحيوان ومنه قوله ﷺ لكعب بن عجرة اياك ذيك هو ام راسك اراد الله لسمها هو ام لانها تهم فى الراس وتذب قوله «لامة» العين الامة هى التى تصيب بسوء وقيل الامة الملهة وانما اتى بها على فاعلة للمزوجة ويجوز ان تكون على ظاهرها بمعنى جامعة للشعر على المعيون من له اذا جمعه وقال ابو عبيد اصحابنا من الممت الماما بالشىء منزلة به ولم يقل ملمة كانه اراد بها ذات نام وقال الخطابي الامة ذات اللهم وهى كل داهم وافة تلم بالانسان من جنون وخبل ونحوه وقال الداودى هى كل عين تصيب الانسان اذا حلت به *

﴿باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه الآية: لا توجل لا تخف﴾

اى هذا باب من بيان قوله تعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) الآية وانشار به الى قصته من قصص ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهى دخول الملائكة قوله الدين ارسلا الى هلاك قوم لوط عليه السلام حتى حصل له الوجل منهم وذلك لامتناعهم من الاكل وقيل لانهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن وتتمام الآية قوله فالو الا توجل انا نبشرك بعلام عليهم قوله «ونبئهم» اى نبى عبادى عن ضيف ابراهيم وقصته ان الله تعالى ارسل لوطا الى قومه ينهاهم عما يرتكبون من المعاصى والفواحش فلم ينهوا بل ازدادوا عنوا وفسادا وقالوا انت تابعنا الله ان كنت من الصادقين فسال لوط ربه ان ينصره عليهم فاجاب الله دعاءه وبعث اربعة من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل ودردائيل وقيل ردائيل لاهلاكهم وبشارة ابراهيم بالولد فاقبلوا مشاة فى صورة رجال مردحسان حتى نزلوا على ابراهيم عليه السلام وكان الضيف قد حبس عنه خمس عشرة ليلة حتى شق ذلك عليه وكان لا ياكل الامع الضيف مما امكنه فلما رآهم سرهم لانه رآى ضيفا لم يصف منهم حسنا وجالا فقال لا يتخدم هؤلاء الا المخرج الى اهله فجاءهم بجل خنيدوه والمشوى بالحجارة فقر به اليهم فامسكوا ايديهم «قال انانكم وجلون» اى خائفون «قالوا لا توجل انا نبشرك بعلام عليهم» اى يكون عليهما بالدين وفسر البخارى قوله لا توجل بقوله لا تخف من وجل ييجل ويوجل فهو وجل اى خائف فزع وفر الحزن لا توجل بضم التاء من ارجله يوجل اذا اخافه وقرى ولا توجل ولا توجل من واجله بمعنى اوجل *

﴿ولكن ليطمئن قلبي﴾

وفى بعض النسخ (واذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) وهذه رواية ابى ذر وروى فى رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسقى فحديث ابى هريرة عندنا كماله الباب الذى قبله واما الكرماتى فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لا لفظ الباب ولا لفظ الترجمة * قوله «واذ قال ابراهيم» يعنى اذ كرمها حين قال ابراهيم (رب ارنى كيف تحيى الموتى) الآية وذكر المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا منها

انه لما قال لنمر ودلته الله ربي الذي يحيي ويميت احب ان يترقي من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك - شهادة فقال
(رب ارني كيف تحيي الموتى) كان الانسان يعلم الشيء وبقية غيره ولكن يحب ان يراه عيانا * ومنها انه لما بشر بالخلة سال
ذلك ليقين بالاجابة لصحة ما بشر به قاله ابن مسعود * ومنها انه لما سال يشاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفريقها واتصال
الاعصاب والجلود بعد تميزها قال اذ ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين * ومنها ما روى عن قتادة انه قال ذكركمنا
ان ابراهيم اتى على دابة توزعها السباع والنواب فقال رب ارني كيف تحيي الموتى يشاهد ذلك لاني النفوس متشوقة الى
المائة بصدقه الحديث الصحيح ليس الخبر كالمائة * ومنها ما قاله ابن دريد مر ابراهيم بحوت نصفه في البر ونصفه في
البحر والذي في البحر تاكله دواب البحر والذي في البر تاكله دواب البر فقال ابراهيم الخليل يا ابراهيم متى يجمع الله هذا
من بطون هؤلاء فقال رب ارني كيف تحيي الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويهدى باليقين الذي يستيقنه وقال ابن الحصار في شرح
القصيدة انما سال الله ان يحيي الموتى على يديه يدل على ذلك قوله تعالى (فصرهن اليك) فاجابه على نحو ما سال وعلم
ان احدا لا يترح على الله مثل هذا فيجيبه به من مطلوبه الا عن رضا واصطفاه بقوله «اولم تؤمن» بانا اصطفايناك واتخذناك
خلايلا قال بلى * قوله كيف تحيي الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه لاننا نريد نحو قولهم * على كيف تبع الاحمرين
ويستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطاً نحو كيف تصنع اصنع والاخر وهو الغالب ان يكون استفهاماً وهذا كذلك
وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حاله في وجوده متقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة
الاحياء وهو متقرر قوله (قال اولم تؤمن) يعني باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن من علمه بانه اثبت الناس ايمانا ليجيب بما
اجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة للاسماعين قوله قال بلى اي بلى امنت وبلى ايجاب لما بعد النفي قوله ولكن ليطمئن قلبي اي ليزيد
سكوناً وطمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد بالعبادة واليقين وعن ابن عباس
والحسن وآخرون ليطمئن قلبي للمشاهدة كان نفسه طالبت برؤية ذلك فاذا رآه اطمان وقد يعلم المرء الشيء من جهة
ثم يطلب ان يعلمه من غير ما قيل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سالتك احبتي ودليل كان سؤاله على طريق الادب يعني افدني
على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية فاجابه الله الى سؤاله وقال فخذ اربعة من الطيور وهي الغرغرة والطاوس
والديك والحمام كذا روى عن ابن عباس وعنه انه اخذ ذوا اور الا وهو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة
كانت حمامة وديكا وطاوسا وغرا اور روى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا ورايا وحماما وفيه اشارة
الى احوال الدنيا فالطاوس من الزينة والنسر من امتداد الامل والغراب من الغربة والحمام من التياحة وقيل موضع النسر
البط وهو موضع الحمام الديك والحكمة في اختيار هذه الاربعة هي ان الطاوس خان ادم صلى الله عليه وسلم في الجنة والبط
خان يونس عليه السلام حين قطع قطيعة والغراب خان نوحا عليه السلام حين ارسله ليكشف حال المساء الذي عم الارض
فاشتغل بالجمجمة والديك خان الياس فسلب ثوبه فلا جرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بدعاء ادم عليه السلام وسلب
الياس عليه السلام عن البط بدعاء يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب الجيفة بدعاء نوح عليه السلام والقي العداوة بين الديك بدعاء
الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له فصرهن اليك اي قطعهن كذا روى مجاهد عن ابن عباس
ثم خلعهن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ففعل ابراهيم مثل ما امر به ثم امره الله ان يدعوهن فدعاهن
فجعل ينظر الى الريش يطير الى الربى والدم الى الدم واللحم الى اللحم والاجزاء من كل طير يقصد بعضها بعضا حتى
قام كل طير على حذنه واتيته بمشيين سيالين ابلغ في الرؤية التي سالها قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن بيده
وجعل كل طير يجيء لياخذ راسه من يد ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير راسه ما ناه واذ اقدم راسه تركب مع بقية جمته
بحول الله تعالى وقوته وطدا ما لاله واعلم ان الله عزير لا يقبله شيء ولا تمتنع منه شيء - حكيم في افواله وافعاله فان قلت
لم يخص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير مال المسائر الحيوانات ولذا زيادة الطيران ولا الطير هو اني ومائى
واذ هي فسكانت الاعنوبة في احسانه اكثر ولذا قال عس عليه السلام اني اخلق لكم من الطين كهية الطير فاختر الحفاش

لاختصاصه بأشياء ليست في الطيور والحيض والحياء والطيوان في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله أسنان * فان قامت لم خص
اربعة من الطير قلت لاجل الاسطوانات الاربعة التي بها اقوام العالم والجبيل كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان
وسنين وطور سينين وطور زينا *

٤٢ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
نَحْنُ أَحَقُّ بِالشُّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ الْمَوْتَى قَالَ أَوَآمَنَ تَوْمِنَ قَالَ بَلَى وَلَسِيكُنَّ إِيَّاهُمُ
قَابِي : وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طُولَ مَا لَبِثَ يُونُسُ
لَأُجِبْتُ الدَّاعِيَ ﴾

مطابقته لترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس
هو ابن زبد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن
سعيد بن تليد واخرجه مسلم في الايمان وفي المسائل عن حرمة بن يحيى واخرجه ابن ماجه في الفتن عن حرمة بن يحيى
ويونس بن عبد الاعلى *

(ذكر معناه) قوله « نحن احق بالشك » وسقط في بعض الروايات لفظ الشك ومعناه نحن احق بالشك في كيفية
الاحياء لاقى نفس الاحياء وعن الشافعي وغيره ان الشك مستحيل في حق ابراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم ولو كان
الشك متطرا فالى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لكنك ما احق به من ابراهيم ﷺ وقد علمتم ان ابراهيم لم يشك فاذا لم اشك
انا ولم ارتب في القدرة على الاحياء فابراهيم اولى بذلك وقيل معناه ان هذا الذي تظنونه شك فليس بشك فلو كان شكاً لكانت
انا اولى به ولكنه ليس بشك ولكنه تطلب لزبد الذين وقال عياض يحتمل انه اراد ان الله الذي يجوز عليهم الشك اوانه
قاله تواضعا مع ابراهيم قوله « اذ قال » اي حين قال قوله « ويرحم الله لوطا » وهو ابن هارون بن آزر وهو
ابن اخي ابراهيم ﷺ وكان ممن آمن بآدم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام
فلسطين ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهي عدة قري وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام والحجاز
بناحية زغر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤنفكات من الافك وكانوا يعبدون الاوثان ويأتون الفواحش ويسافد
بعضهم بعضا على الطريق وغير ذلك من المفاسد وذكر الله لوطا في القرآن في سبعة عشر موضعا وهو اسم عجمي وفيه
العلمية والمعجمة ولكنه صرف اسكون وسطه وقيل اسم عربي من لاط لان حبه لاط بقلب ابراهيم ﷺ اي تعلق
واصق قوله « لقد كان باوى الى ركن شديد » وهو اشارة الى الآية الكريمة وهي قوله تعالى (قال لو ان لي سكة قوة او
اوى الى ركن شديد) وقال الطيبي قال رسول الله ﷺ ذلك لان كلامه يدل على اقناط كل من يأس شديد من ان يكون
له ناصر ينصره وكانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استغرب ذلك القول وعده نادرا منه اذ لا ركن اشد من الركن الذي
كان ياوى اليه وقال الزمخشري معناه الى قوى استداليه وامتنع به فيحتمل منكم شبه القوى العزيز بالركن من الجبل في
شدته ومنه وقال النووي رحمه الله تعالى يجوز ان ينسب الانجاء الى الله في حمايته الاضياف اوانه التجا الى الله فيما
بيده وبين الله واظهر الاضياف المذكور ضيق المصدر قوله « ولولبت » في السجن ما لبث يوسف وقدايت سبع سنين وسبعة
اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات قوله « لاجبت الداعي » يعني لامرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت العذر
قال الله تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الاية وصفه رسول الله عليه الصلاة والسلام بالصبر حيث لم
يبادر الى الخروج وانما قال ﷺ ذلك تواضعا لانه كان في الامر منه مبادرة وعجلة لو كان مكان يوسف والتواضع لايصغر

كبير ابل يزيده اجلالا وقدر اوقيل هو من جنس قوله لا تفضلوني على يونس وقيل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم *

باب قول الله تعالى واذا كرر في الكتاب اسماعيل الله كان صادق الوعد

اي هذا باب في بيان ما جاء في حق اسماعيل من قوله عز وجل واذا كرر في الكتاب الاية وعام الاية (وكان رسولا نبيا) قوله «واذا كر» اي اذ كر يا محمد (في الكتاب) اي في القرآن (اسماعيل الله كان صادق الوعد) قال المفسرون كان بينه وبين رجل ميعاد فاقام ينتظر مودة واختلوا في تلك المدة فقبل حولا حتى انا جبريل عليه السلام وقال ان الفاجر الذي وعدته بالقعود ابليس عليه اللعنة قوله (رسولا) اي الى جبرم *

٤٣ - **حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع** رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من اسلم يذنبون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسماعيل فان اباكم كان راعيا وانا مع بني فلان قال فامسك احد الغريقتين بايديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي واثنت معهم قال ارموا انا معكم كلكم

معطاه للاحقة في قوله بن اسماعيل وحاتم بالخاء المعجمة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي مرفي الوضوء ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع، الحديث قد مر في كتاب الجهاد في باب النصر يرض على الرمي ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب

باب قصة اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام

اي هذا باب في بيان ذكر قصة اسحق بن ابراهيم الخليل وعن ابن اسحق بشر الله ابراهيم باسحاق من سارة فحملت وكانت بنت اربعين سنة وابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حملت باسماعيل فوضعا معا وشب الغلامان ونقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسماعيل ولا ابراهيم من العمر ستة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعيان الاعيان ان اسحاق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة حبرون *

فيه ابن عمر وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال الكرمانى فيه اي في الباب يعني روى ابن عمر في حق اسحاق وقصة حديثه اشار البخارى اليه اجلالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى (فات) هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان ما قاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكره اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كنه يشير بحديث ابن عمر الى ما سياتى في قصة يوسف وبحديث ابي هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فليست المتأمل للحاق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يحتمل ان كره من الاشارة اليه وجه اقربا او بعيدا وكذلك في حديث ابي هريرة

باب أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت

الله قله ونحوه له مسلمون

اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله
 ائلك ابراهيم واسماعيل واسحق اله واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنيه بقوله (ووصى بها
 ابراهيم بنيه) اى بهذه الالهة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال محتجا على المشركين من العرب ابناء اسماعيل
 وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له ففسل لهم
 ما تعبدون من بعدي فاتخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والاية هذه من باب التخليص لان اسماعيل عم يعقوب ونقل
 القرطبي ان العرب تسمى العم ابا وقد استبدل بهذه الاية من جعل الجد ابا وحجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه
 ذهب عائشة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف
 والخلف وقال مالك والشافعى واحمد المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود
 وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الرخشمى «ام كنتم شهداء» هى ام المنة طاعة
 ومعنى الهمة فيها الانكار والشهادة جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضره الموت اى حين
 احتضر والخطاب المؤمنين يعنى ما شهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود
 لانهم كانوا يقولون ما مات نبي الاعلى اليهودية وقال الرخشمى ايضا لكن الوجه ان تكون ام منصلة على ان يقدر
 قبلها محذوف كانه قيل اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم من
 بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ اراد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمتم ذلك ها اكم تدعون على
 الانبياء ما هم منه برآء *

٤٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ سَمِعَ الْمُتَمِرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ قَالَ أَكْرَمُهُمْ أَتْقَاهُمْ قَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسَأُكَ قَالَ فَأَكْرَمُ النَّاسِ يُوسُفُ بْنُ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنُ نَبِيِّ اللَّهِ ابْنُ خَلِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا نَسَأُكَ قَالَ فَقَدْ مَعَادِنِ الْعَرَبِ تَسْأَلُونِي قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَخِيَارُكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَتَحُوا

مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث موافق الآية في سياق نسب يوسف و الآية تضمنت ان ربه و خا طب و اولاده عند
موت بالوصية المذكورة آتفا و من جملة اولاد يعقوب يوسف و ليس في الانبياء على نسق نسب يوسف فانه نبي الله ان نبي الله
يعقوب بن نبي الله اسحاق بن نبي الله ابراهيم واسحاق بن ابراهيم الراوى هو ابن راهويه و المقتمر هو ابن سليمان بن طرخان
و عبد الله مصنف ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب و الحديث مر في باب اوائل قول الله و اتخذ الله ابراهيم خليلا
و مر الكلام فيه مستقصى

بابُ وَأَوْطَأَ إِذْ قَالَ إِفْؤُمِيهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ أَيْتُكُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ
شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ أَلْأَنْتُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ
مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَّبِعُونَ فَإِنْجِنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ وَدَرَّاهُمَا مِنَ الْغَابِرِينَ وَأَمْطَرْنَا
عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٠﴾

ای هذا باب یدرک فی قوله تعالى «لو طأ ذفالعمومہ» الى آخره ولو طأ منصوب بتقدير واذ کر لو طأ او بتقدير ارسلنا لو طأ بدلالة قوله فیما قبله ولقد ارسلنا الی محمد واطاعوا لکما وکلمة لا تبدل علی الاول طرف علی الثانی قوله «اتاتون الفاحشة» ای الفعله القبیحة الشذیه وهی اللواطه قوله «وانتم تبصرون» ای والحال انکم تعلمون انهم الفاحشۃ لم یسبغوا الیها ویتبصرون

من نصر القلب والله تعالى اتعاقب الاثني للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الاثني للاثني وقيل واتم تبصرون اي يبصر بعضهم بعضا لانهم كانوا في ناديتهم يرتكبونها بجاهرين بها لا يستترون عتوانهم. ثم ردا وخلاعة ومجانة قوله «انكم لتأتون الرجال» الحمزة فيه الاستفهام على سبيل الانكار قوله «شهوة» اي لاجل الشهوة قوله «تجهلون» اي عاقبة العصيان ويوم الجزاء وقيل تجهلون موضع قضاء الشهوة قال الزحشرى (فان قلت) فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل اتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء (قلت) اراد تفعلون فعمل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك واجتمعت الغيبة والمحاطبة في قوله تعالى بل انتم قوم تجهلون فغلبت المحاطبة فقيل تجهلون لان المحاطبة اقوى وارسخ اصلا من الغيبة قوله «فما كان جواب قومه» اي قوم لوط الان قالوا كلمة ان مصدرية اي الا قولهم قوله «يتعظرون» من اذبار الرجال يقولونه استهزاء بهم وتكافؤ له «فانجيئناه» اي انجيئنا لوطا من العذاب وانجيئنا اهله الامر انه قدرنا ماى جعلناها بتقديرنا وقضائنا عليه امن الغابرين اي الباقين في العذاب قوله «وامطرنا عليهم مطرا» اي الحجارة فسامطرت المنذرين الذين اقدروا بالعذاب وقال الداودي اينما كان المطر في كتاب الله فهو العقاب والمذكور في التفسير انه يقال امطر في العذاب ومطر في الرحمة واهل اللغة يقولون مطرت السماء وامطرت

٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ يَقْفِرُ اللَّهُ لِلْوَطِيِّ إِنْ كَانَ كَيْأَوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ

مطابقته للترجمة ظاهرة و ابو اليمان الحكيمن نافع وشعيب ابن ابي حزة و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز وهؤلاء على هذا النسق مروا مرارا كثيرة والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم قوله ان كان كلمة ان هذه مخففة من الثقلة اي انه كان قوله «الى ركن شديد» اي الى الله سبحانه وتعالى ويشير بذلك الى قوله تعالى «لوان لي بكم قوة او آى الى ركن شديد» اي الى عشرين ملكا يباركهم ولكنهم آوى الى الله وقال النووى يجوز انه لما اندهش بحال الاضياف قال ذلك اوانه التجا الى الله تعالى في باطنه واطهر هذا القول للاضياف اعتدالا وسمى المشيرة ركن لان الركن يستند اليه ويمتنع به فشبهم بالركن من الجبل لشدهم ومنعتهم

﴿بَابُ فَمَا جَاءَ آلَ لُوطٍ مِنَ الْمُرْسَلُونَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾

اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى فلما جاء الى آخره وفاعل جاء هو قوله الرساؤون وهم الملائكة المرسلون من عند الله لملاك قوم لوط قوله «آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اي لوط عاياه الصلاة والسلام قوله انكم قوم منكرون اي لا اعرفكم قالوا بل جئناك بالحق اي اليقين واما الصادقون في قولنا تم حتى الله تعالى بقية القصة بقوله فاسر باهلك الى آخرها

﴿إِذْ يَرْكُنُ بِرُكْنِهِ يَمْنًا مَعَهُ لَا نَهْمُ قُوَّتُهُ﴾

اشارته الى ما في قوله تعالى فتولى بركته وقال ساحرا ومجنون واولا الاية «وفي موسى اذا رسلناه الى فرعون سلطان ميين فتولى بركته قوله وفي موسى عطف على قوله وفي الارض ايات قوله بركته يعنى بقومه ومن معه يعنى المنعة والعشيرة وعل المورج بحجابه وجميع بدنه وهو كناية عن المبالغة من الاعراض والانتكار والركن ما ركن اليه الانسان من مال وحبد وقوة. وقوله وقال ساحرا ومجنون اي وقال فرعون موسى ساحرا ومجنون وهذا الذى ذكره البخارى ههنا لا وجه له لانه في قصة موسى والترجمة في قصة لوط عليه الصلاة والسلام ومع هذا ان التفسيرات التى ذكرها هنا لم توجد الا في رواية المسنلى وحده

﴿قُرْ كُنُوا تَمِيلُوا﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى «ولا تذكروا الى الذين ظلموا» اى لا تملوا اليهم وهذا ايضا لاتعلق له بقصة لوط وقيل كانه ذكره هنا لوجود مادة ر كن . قلت هذا بعيد حيث لم يذكره بمعية ما وقع فى قصة لوط *

﴿ فَانْكُرْهُمْ وَنَسِ كَرَهُمْ وَاسْتَنْكِرْهُمْ وَاحِدٌ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى « فلما راي ايديهم لاتصل اليه ينكرهم » وهذا ايضا لوجه له لان هذا الانكار فى الاية من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك لان الملائكة الاربعة الذين ذكرناهم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى صور مردحسان جاء اليهم بعجل حديد فامسكوا ايديهم « فلما راي ايديهم لاتصل اليه ينكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط » واما انكار لوط فى محبى فوفيه اليهم كما هو المذكور فى قصته

﴿ يَهْرَعُونَ يُسْرِعُونَ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى « وحامه قومه يهرعون اليه » اى جام لوطا قومه يهرعون اى يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأه لوط هي التى اخبرتهم بمجى هؤلاء الملائكة فى صورة الرجال المردان وقصته مشهورة *

﴿ دَابِرَ آخِرٍ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى « وقصينا اليه ذلك الامران دابر هؤلاء مقطوع » اى اخرهم مقطوع مستاصل *

﴿ صَبْحَةً هَلَكَةً ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى « ان كانت الاصبحة واحدة فاذا هم خامدون » وهذا ايضا لوجه له ههنا لان هذه الاية لاتعلق لها بقصة لوط لانه

﴿ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ لِلنَّاطِرِينَ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى « ان فى ذلك لآيات للمتوسمين » وفسره بقوله للناطرين وهكذا فسرهُ الضحاك وقال مجاهد ممناه للمتفرسين وقال الهراء للمتفكرين وقال ابو عبيدة للمتبصرين وحقيقته من توسمت الشيء نظارته نظار تثبت *

﴿ لَيْسَبِيلٍ لِّبَطْرِيقٍ ﴾

اشار به الى مافي قوله تعالى « وانها لالسبيل مقيم » وفسر السبيل بالطريق وكذا فسرهُ ابو عبيدة والضمير فى قوله وانها يرجع الى مدائن قوم لوط ^{عليه السلام} وقيل الى الايات

٤٦ - ﴿ حَرَّشْنَا لَمُودٌ حَدَّثْنَا أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَلْ مِنْ مَذْكُرٍ ﴾

هذا قدم فى باب قوله عز وجل « واما عاذا فاهم لسكوا ربيع صرصر » ووجه مناسبة ذكره هنا وانه ذكر فى قصة لوط وهي قوله تعالى كذب قوم لوط بالذنر الى قوله فذوقوا عذابى ونذرهم قال « ولقد بسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر » وكذلك ذكر عقيب قصة عاد وقصة ثمود ايضا وكذا فى سورة القمر قوله « فهل من مدكر » بالدال المهملة المشددة ومر الكلام فيه هناك وحمود هو ابن غيلان بالتميم المجهمة وابو احمد هو محمد بن عبد الله الزبيرى وسفيان هو الثورى وابو اسحاق السبيعي عمرو والاسود بن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾

اى هذا باب يذكرفيه بيان قول الله عز وجل (والى تمود) اى ارسلنا الى تمود (اخاهم صالحا) وانما قال اخاهم لان

صالحا عليه السلام كان من قبلهم * واحتافوا في ثمود فقال الجوهري ثمود قبيلة من العرب الاولى وهم قوم صالح وكذلك قال الفراء سميت بذلك لقلة ما لهم وقال الزجاج الثمد الماء القليل الذي لامادة له وقيل ثمود اسم رجل وقال عكرمة هو ثمود بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكشي وكانت هذه القبيلة تنزل في وادي القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبنون البنيان والمساكن فتهدم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا ينعنونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت منازلهم اولابارض كوش من بلاد طاجتم انتقلوا الى الحجر بين الحجر والشام الى وادي القرى وخالفوا امر الله وعبدوا غيرهم وافسدوا في الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا مدعاهم الى الله تعالى حتى شطولم يتبعهم منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جاثر بن ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل صالح بن عبيد بن ايف بن ماشع بن جادر بن جاثر بن ارم بن سام بن نوح وقيل صالح بن كاثو وقيل الربيع وقيل صالح بن عبيد بن يوسف بن شالح بن عبيد بن جاثر بن ثمود قاله مجاهد قال مجاهد كان بنو عبيد بن ثمود مائة سنة وكان في قومه بغايا من قوم عاد على طولهم وهيئاتهم وكان لهم صنم من حديد يدخل فيه الشيطان في السنة مرة واحدة ويكلمهم وكان ابو صالح ساذجه فمارسوههم بكسره فناداهم الصنم افتلوا كانوا فقتلوه وورموه في منارة فبكت عليه امراته مدة فجاهها ملك فقال لسلطان زوجك في المغارة الفلانية فجات اليه وهو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها في الحال فعلمت بصالح من ساعتها وعاد كاثو ميتا بذن الله وصالح بن الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قدر اهلك قاله وهب وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكره الله تعالى في القرآن في خمسة مواضع وبين فصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدي اتي صالح ومن معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يتعبدون حتى ماتوا فقبورهم غربي الكعبة بين دار الندوة والحجر وقال ابن قتيبة اقام صالح في قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمان وخمسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاها الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات في اليمن وقبره بموضع يقال له الشبوه وذكر الفربري ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ست مائة سنة وثلاثون سنة *

﴿ كَذَبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْحِجْرُ الْحِجْرُ مَوْضِعُ ثَمُودَ . وَأَمَّا حَرْتُ حِجْرٍ حَرَامٌ وَكُلُّ تَمْنُوعٍ فَهُوَ حِجْرٌ مَحْجُورٌ وَالْحِجْرُ كُلُّ بِنَاءٍ بَنِيَتْهُ وَمَا حَجَرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ حِجْرٌ وَمِنْهُ مَعْنَى حِطَائِمِ الْبَيْتِ حِجْرًا كَأَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ تَحْطِئُومٍ مِثْلُ قَتِيلٍ مِنْ مَقْتُولٍ وَيُقَالُ لِلْأَثْنَى مِنَ الْخَيْلِ الْحِجْرُ وَقَالَ لِلْمَقْتُلِ حِجْرٌ وَحِجْوَى وَأَمَّا حَجْرُ الْيَمَامَةِ فَهُوَ مَنْزِلٌ ﴾

قوله « كذب اصحاب الحجر » اشار به الى قوله تعالى (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) وفسر الحجر بقوله موضع ثمود وهو ما بين المدينة والشام واراد بالمرسلين صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومنه من المؤمنين كما قالوا الحطيمون في ابن الزبير واصحابه وقيل كل من كذب واحدا من الرسل كما نسا كذبهم جميعا قوله « واما حارت حجير حرام » اشار به الى ما في قوله تعالى (وقالوا هذه انعام وحرث حجير) وفسر الحجر بهو له حرام وكذا فسر ابو عبيدة وحذف الباء فاري انما من جواب اما وهو قوله حرام وهو جائز قوله « وكل ممنوع فهو حجير محجور » اي كل شيء يمنع فهو حجير اي حرام ومنه حجير محجور اشار به الى ما في قوله تعالى (ويقولون حجير محجور) وقال ابو عبيدة اي حراما حجير ما قوله « والحجير كل بناء بنيت » بناء الخطاب في آخره ويروى « بنيت » بناء الخطاب في اوله قوله « وهو حجير » انما دخلت الفاء في قوله « وهو حجير » على « يتعبدون » معنى التبرك قوله « ومنه معنى الحطيم » اي ومن قيل هذه المادة معني الحطيم اي الكعبة حجير او هو المائل المستدير الى جانب الكعبة قوله « كانه مشتق » من تحطيم مثل قتل من مقتول اراد ان الحطيم بمعنى المحطوم كما ان القتل بمعنى المقتول يعني قتل ولكنه بمعنى مفعول وليس فيه اشتقاق

اصطلاحه ومعنى محطوم مكسور وكان الخطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فالكسر باخراجه عنها قوله « ويقال للثني من الخيل الحجر » ويجمع على حجورة قوله « ويقال للعقل حجر » كما في قوله تعالى (هل في ذلك فمسم لذى حجر) اى لذى عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك قوله « وحجى » بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر وفي الحديث من بات على ظهريت ليس عليه حجى فقد برئت منه الدمة شبهه بالحجى العقل لان العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك فكذلك السـ الذى على السطح يمنع الانسان من التردى والسقوط قوله « واما حجر اليمامة فهو منزل » بمعنى اما حجر اليمامة بفتح الحاء فهو اسم منزل عمود بناحية الشام عند وادى القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه حجر الانسان قال ابن فارس فيه لفتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذى بمعنى الحرام الكسر والضم والفتح وقال الجوهرى الكسر افصح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القاضى عليه اذا منعه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر الكندى الذى يقال له آكل المرار وحجر بن عدى الذى يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ وقع هذا الباب عقيب قوله باب قول الله تعالى (والى عاد اخاهم هودا) وقال بعضهم الصواب اثباته هنا يعنى عقيب قوله (والى عاد اخاهم هودا) ثم ابد كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجى عن ابى ذر الحارثى ان نسخة الاصل من البخارى كانت ورقا غير محبوك فرما وجدت الورقة في غير موضعها فنسخت على ما وجدت فوقه في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقه وقع في القرآن ما يدل على ان تمود كانوا بعد عاد كان عاد بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قامت الاعتماد على هذا الكلام مما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء الشديد في كتب البخارى على ترتيب ما وضعه المصنف في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة تمود بعد قصة عاد في القران لزوم رعاية الترتيب فيه *

٤٧ ... **حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَكَرَّ النَّبِيُّ عَقَرَ النَّاقَةِ فَقَالَ أَتَنْتَبِ لَهَا رَجُلٌ ذُو عَزٍّ وَمَنْعَةٍ فِي قُوَّةٍ كَأَبِي زَمَّةَ** * مطابقة للترجمة ظاهرة لان عقر الناقة في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحيمى بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير ابن عيسى وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عينة وعبد الله بن زمعة بفتح الزاى وسكون الميم وفتحها ابن الاسود بن المطلب ابن اسد بن عبد العزيز بن قصى القرشى الاسدى امه قريبة بنت ابى امية ابنة ام سلمة ام المؤمنين وكان من اشرف قريش وكان ياذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد في اهل المدينة وزمعة واخوه عقيل قتل يوم بدر وكافرين وابوها الاسود كان من المستهزين ذكره وان حبر يل عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فسمى وكان لعبد الله ابن بسمى يزيد قتله مسرف بن عقبة صبرا يوم الحرة وقتله بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمعة في البخارى غير هذا الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث * احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يضرب احدكم المرأة ضرب العبد ثم يضاجها من اخر يومه * والثاني انه ذكر الضرطة فوعطهم فيها فقال لهم يضحككم احدكم مما يفعل * والثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة في حديث واحد كما يحى بيانه عن قريب *

* ذكرتموه موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى في التفسير ايضا عن موسى بن اسماعيل وفي الادب عن ابن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف واخرجه البخارى هنا بمحدث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول

والحديث الثاني وفي النكاح بالحديث الاول واخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه الترمذي في التفسير عن هرون بن اسحاق وعن عبدة بن سليمان واخرجه النسائي في التفسير ايضا عن محمد بن رافع وهرون بن اسحاق بحديث الباب وفي عشرة النماء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه في النكاح عن ابي بكر ابن ابي شيبة بالحديث الاول *

﴿ ذكر معناه ﴾ قوله «وذكر الذي عقر الناقة» اي ناقة صالح عليه الصلاة والسلام «وقصتها هي ان صالحا لما دعا قومه الى الله تعالى افترحوا عليه ناقة لاهم كانوا اصحاب ابل وكانت الموق عندهم عزيرة فقالوا لئنك الناقة سوداء حالكة عسراذات عرف وناصية ووبر فسال الله فاوحى اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض ففرحوا فقال من ابن تربدونها فاشاروا الى صخرة فقالوا من هذه فاشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجي باذن الله فتمحضت تمحض الحامل وانفجرت عن ناقة كاطلبوا ثم تلاها فصيل لها فاق من خلق ممن حضر منهم ملكهم جمدع بن عمرو ورهط من قومه واراد اشراف تمود ان يؤمنوا فنهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب اوثانهم وراث بن ضمير وكان من اشراف تمود وفي تاريخ الفربري قالوا لصالح عليه الصلاة والسلام ان يؤمن لك حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من احمر ناصع واصفر قاقع واسود حالك وايض يقي ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرضها كذلك ذات ضروع اربعة فتعذب منها ماء وعسلا ولبن اخرها ويكون لها تبع على صفتها وليكن حنينها بتوحيد الهك والاقرباء بقبولك ففرجت مثل ما قالوا فاق من الملك وكذب بعضهم وكذب اخو الملك صالحا ومذمومة لم يؤمن به منهم والقصة طويلة فاخر الامر قالوا قد ضايقتنا هذه الناقة في الماء والاكل فاجمعوا على عقرها كما نذكره قوله «انتدب لها رجل» من لدبه لا مرد انتدب اي دعاه فاجاب قوله «ذوعز ومنعة» بفتح الميم والنون وبالعين المهملة وقيل بسكون النون وهي القوة وما يمنم به الحصى قوله «في قوة» كذا هو في رواية الكشميهني والسر حسي وفي رواية الاكثرين في قومه قوله «كابي زمعة» وهو الاسود بن المطلب وكان ذاعز ومنعة في قومه كما قرئ الناقة والتشبيه في هذا وعافر الناقة هو قدار بن سالف وذكر السبيل انه كان ولد زنا وهو احر تمود الذي يضرب به المثل في الشوم وكان احمر اشقر ازرق سناط قصيرا وقال النعماني اسمه قديره وقال الجوهري اسمه قدار بالذال المهملة وهو الاصح وقال وهب وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون فانضاف اليهم قدار فصار واتسعة وقال وهب وكانت الثمانية حاكة وكان الذي تولى عقرها قدار بن سالف وورماها مصدع بن مخرج وذكرهم ابن دريد في الوشاح فقال قدار بن سالف بن جدع * ومصدع بن مخرج بن هزيل بن الحيا * وهزيل بن عنز بن غنم بن ميلع * وسيلع بن مكيف بن سيعان * وعرام بن نهي بن لقيط * ومهر بن زهير بن سبيع * وسبيع بن رظام بن ملدع * وعريد بن نجد ابن مهان ورعين بن عمر بن داعر *

٤٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسِيكٍ أَبُو الْحَسَنِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ بْنِ حَيَّانَ أَبُو زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَلَ الْجَبَرُ فِي هَزْوَةٍ تَبَوَّكَ أَمْرَهُمْ أَنْ لَا يَشْرَبُوا مِنْ يَثْرَهَا وَلَا يَسْتَمُوا مِنْهَا فَقَالُوا قَدْ عَجَزْنَا مِنْهَا وَاصْتَقَيْنَا فَأَمْرَهُمْ أَنْ يَطْرَحُوا ذَلِكَ الْعَجَبِينَ وَيُهْرِفُوا ذَلِكَ الْمَاءَ ﴾

مطابقه لآلة الترجمه الماهرة ومحمد بن مسكين اليماني شيخ الشيخين ويحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الندي مرفي الخنازير وسلطان هو ابن بلال ابو ايوب مولى القاسم بن محمد ابن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان بربيا قوله «لما نزل الجبر» اي منازل تمود قوله «ويهرقوا» اي ويربوا من الارافة والماء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من ماءها خوفا ان يورثهم فسوة او شيئا يصبرهم *

﴿ وَيُرْوَى عَنْ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ وَأَبِي الشَّوْصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِإِلْعَامِ الطَّعَامِ ﴾
 سبرة ففتح السين المهملة وسكون الدال الموحدة وبالراء ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة
 وقال أبو عمر سبرة بن معبد الجهمي ويقال ابن عوسجة بن حرمة بن سبرة بن خديج بن مالك بن عمرو الجهمي بكى ابائرية
 بفتح التاء المثناة وكسر الراء وشديد الاء آخر الحروف وقال أبو عمر الصواب ضم التاء بمعنى المثناة وفتح الراء سكن المدينة
 وله بهادر ثم انتقل إلى مرو وليس له في البحار إلا هذا الحديث ووصل حديثه أحمد والطبراني من طريق عبد العزيز
 ابن سبرة بن معبد عن أبيه عن جده سبرة قال قال رسول الله ﷺ لا صحابة حين راح من الحجر «من كان عجن منكم من
 هذا المساء عجينة أو حاس به حيسا فليلقه» وأبو الشموص بفتح الشين المسحمة وضم الميم وفي آخره سين مهملة البلوى بفتح
 الباء الموحدة واللام ولا يعرف اسم ووصل حديثه البخاري في الأدب المفرد والطبراني وابن مذهب من طريق سليم
 ابن مطير عن أبيه عنه قال كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه فالتى ذوالعجين عجنه وذو الحليس
 حيسه ورواه ابن أبي عاصم من هذا الوجه وزاد قلت يا رسول الله قد حست حيسه فافهمها راحلتى قال نعم

﴿ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ مَنِ اعْتَجَنَ بِمَائِهِ ﴾

أبو ذر اسمه جندب بن جنادة قوله «من اعتجن بمائه» أي امر من اعتجن بمائه بالالفاء ووصله الزار من طريق
 عبد الله بن قدامة عنهم كانوا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي ﷺ اذكروا ما لمعون
 فاسروا وقال من اعتجن عجينة أو طخ قدرا فليكبها الحديث وقال لا ذله إلا بهذا الاسناد

٤٩ - ﴿ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ هَبْدَةَ اللَّهِ
 ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّاسَ نَزَلُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَ تَمُودَ الْحِجْرَ
 فَلَا سَنَقُوا مِنْ بَيْرِهَا وَاعْتَجَنُوا بِهَا فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُهْرِقُوا مَا اسْتَقُوا مِنْ بَيْرِهَا وَأَنْ
 يَهْلِفُوا بِالْإِيلِ الْعَجِينَ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَقُوا مِنَ الْبَيْرِ الْأَيْ كَانَتْ قَرْدُهَا النَّافَةَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث أخرجه مسلم في آخر
 الكتاب عن اسحق بن موسى الانصاري قوله «الحجر» بالنصب على أنه بدل من أرض تمود قوله «وان يهلوا» بفتح
 الياء من علفت الدابة علفا قيل أمر في الحديث الماضي بالطرح وهما قال بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح ترك الأكل
 أو الطرح عند الدواب قوله «التي كانت» هكذا رواية الكشي يني وفيه اية غيره التي كان * وبه كراهة الاستقاء من
 آبار تمود قيل ويلحق بها آثارها من الأبار والعيون التي كانت لمن هلك ببعيد الله تعالى على كفره واحتلف في الكراهة
 المذكورة فقليل التحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يتمتع صحة التطهر من ذلك الماء لا والظاهر لا يمنع *

﴿ تَابِعَهُ إِسَامَةُ عَنْ نَافِعٍ ﴾

أي تابع عبيد الله إسماعيل بن زيد بن حارثة الأبي عن نافع يعني روى عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ووصل
 هذه المتابعة حرمة بن يحيى أبو حفص العجبي المصري عن عبد الله بن وهب المصري قال أخبرني إسماعيل بن زيد فدكر
 مثل حديث عبيد الله وفي آخره فأمرهم أن ينزلوا على بئر نافعة صالح ﷺ فيستقروا منها *

٥٠ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا هَبْدَةُ اللَّهِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا مَرَّ بِالْحِجْرِ قَالَ لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِلَّا أَنْ
 تَكُونُوا بِأَكْبَرِ أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ ثُمَّ تَقْتَعِ بَرْدًا يَهُدِيهِمْ وَهُوَ عَلَى الرَّحْلِ ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث أخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الله بن محمد الجعفي وأخرجه النسائي في التفسير عن سويد بن نصر قوله «لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا» وزاد في رواية أنفسهم وقوله مساكن اعم من ان يكون مساكن عمود وغيرهم ممن هو كصفهم وان كان السبب ورد في عمود قوله «باكين» وفي رواية القابسي باكين بياءين قال ابن التين وليس بصحيح لان الياء الاولى مكسورة في الاصل فاستثقلت وحذفت احدى الياءين لالتقاء الساكنين قوله «الذين ظلموا» ثم دونه في مقامهم من سائر الامم الذين نزلت بهم المثلثات قوله «ان يصيبكم» اى حذر ان يصيبكم كقولك لا تقرب الاسدان يفترسك وان مصدرية اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين لئلا يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمار لا قوله «ثم نقتع» اى تسترق قوله «على الرحل» وهو رحل البعير *

٥١ - **حدثني عبد الله بن محمد بن وهب** حدثنا **أبي سميت** **يونس** عن **الزهرى** عن **سالم** أن **ابن عمر** رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ «لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الله أنفسهم إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل ما اصابهم» *

عبد الله بن محمد المعروف بالسندى وهب هو ابن حريز يروى عن ابيه حريز بن حازم البصرى ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب عن حرملة عن ابن وهب وقدم في كتاب الصلاة في باب الصلاة في مواضع الحسب حديث ابن عمر من وجه آخر رواه عن اسماعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمران رسول الله عليه الصلاة والسلام قال «لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لئلا يصيبكم ما اصابهم» والله اعلم *

باب أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت *

اى هذا بات يذكرفيه قوله تعالى (ام كنتم شهداء) ثبتت هذه الترجمة هنا وهي مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لا توجد في كثير من النسخ *

٥٢ - **حدثنا اسحاق بن منصور** أخبرنا **عبد الصمد** حدثنا **عبد الرحمن** بن **عبد الله** عن **أبيه** عن **ابن عمر** رضى الله عنهما عن **النبي** ﷺ أنه قال **الكريم** **ابن الكريم** **ابن الكريم** **ابن يوسف** **بن يعقوب** **بن اسحاق** **بن ابراهيم** عليهم الصلاة والسلام *

مطابقته لترجمة من حيث ان يوسف داخل في وصية يعقوب حين حضره الموت واسحق بن منصور بن بهرام الكوسج المروزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخمسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور السلولى الكوفى روى له الجماعة ولهم ثالث اسحاق بن منصور بن حيان الاسدى الكوفى روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابوسهل التنورى الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادى روى له ابوداود وقال البخارى ابن وعبد الصمد بن سليمان البلخى الحافظ روى عنه الترمذى وابن خزيمة مات في سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروى عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث أخرجه البخارى في آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصنف وأخرجه في التفسير ايضا وقال عبد الله قوله «يوسف» مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله «الكريم» والكريم ضد اللئيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد ديناً ودنيا وقال النووى واصل السكرم كثرة الجبر وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابناً لثلاثة انبياء متساقلين ومع شرف رياسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله ﷺ «الكريم»

ابن السكريم» الى آخره موزونا مقفى لا ينافى (وما علمناه الشعر) اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاف او المراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابى عبيدة بن عبد الله بن مسعود «يوسف بن يعقوب بن اسحاق ذبيح الله» وله من حديث ابن عباس «قيل يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فما في امك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا ورزق سماحة» واسناده ضعيف *

﴿باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين﴾

اي هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) وبوسف فيه آية اوجه ضم السين وكسرها وفتحها مع الهمز وتركه واختلفوا فيه هل هو اعجمي او عربي فالأكثر على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي ماخوذ من الاسف وهو الحزن او الاسيف وهو المبدوء بـ «ا» في يوسف عليه الصلاة والسلام فسمى به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القرآن في سبعة وعشرين موضعا قوله «واخوته» اي في خبرهم قوله «آيات» اي عبر قوله «للسائلين» قيل اليهود وقيل آيات اي علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شيء للسائلين يعني لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه واله وسلم لاذين سألوه من اليهود عنها فخيرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزمخشري وقرى لاية وفي بعض المصاحف عبرة * واما اسماء اخوة يوسف * فروبيل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الياء احر الحروف وفي آخره لام وهو اكبرهم * وشمعون ولاوى * ويهوذا وريالون * ويسخرو وقال اي ساخرين وامهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب عليه الصلاة والسلام * وداني * وبفتالي * وجادواشر * وهو لاه من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اخته راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثنا عشر نفرا *

٥٣ - ﴿حدثني حبيب بن اسماعيل عن ابي اسامة عن حبيب بن عبيد الله قال اخبرني سفيان بن عيينة عن ابي هريرة رضي الله عنه سئل رسول الله ﷺ من اكرم الناس قال اتقاهم لله قالوا ليس عن هذا نسالك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسالك قال فمن معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا﴾

مطابقا لمرجعة في قوله اكرم الناس يوسف نبي الله وعبيد الله بضم العين ابن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده واواسامة حماد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضى عن قريب في باب «ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت» * قال المصنف لما سألوا عن اكرم الناس اخبر باكرم الكرم فقال اتقاهم لان المتقى كبير في الآخرة فلما قالوا لان سالك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة فلما قالوا اما قالوا فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله «وقهوا» بضم القاف وحكى كسرها *

٥٤ - ﴿حدثني محمد بن سلام اخبرنا عبدة عن حبيب بن عبيد الله عن سفيان بن عيينة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ بهذا﴾

هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني ويروي اخبرني محمد بن سلام اخبرنا عبدة ويروي اخبرني عبدة بن جريح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري وقال صاحب التوضيح لعله المقبري وسمع عليه بعض من عاصره لاشك ان سعيدا هو المقبري بلا حرف ترج ومثل هذا كيف يتصدى لشرح البخاري قوله «بهذا» اي بهذا الحديث *

٥٥ - **حدثنا** بدل بن المحبر أخبرنا شعبة عن سعد بن إبراهيم قال سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها مري أبا بكر يصلي بالناس قالت إنه رجل أسيف متى يقيم مقامك رقي فمادت قال شعبة فقال في الثالثة أو الرابعة إنك صواب يوسف مروا أبا بكر

مطابقه للترجمة في قوله يوسف وبديل بفتح الباء الموحدة والذال المهملة وباللام ابن المحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وبالراء اليربوعي البصري ويقال واسطى وهو من أفرادهم والحديث قدم في كتاب الصلاة في باب من اسمع الناس تكبير الإمام وفي الباب الذي يليه وفي باب إذا بكى الإمام في الصلاة قوله « مري » امر من امر يامر وأصله أو مري فحدثت الهمزة الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحدثت فصار مري على وزن على قوله « أسيف » وفي رواية زائدة بعد هار في قلب مريع البكاء والحزن قوله « رقي » أي يحصل له الرقة قوله « فمادت » أي دعادت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى كلامه بأن قال « مري » قوله « فمادت » أي عانت عائشة إلى كلامها الأول بأن قالت أنه رجل أسيف وبقيّة الكلام مرت هناك *

٥٥ - **حدثنا** الربيع بن يحنين البصري حدثنا زائدة عن عبد الملك بن حمير عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه قال مرص النبي صلى الله عليه وسلم فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت إن أبا بكر رجُل فقال مثله فقالت مثله فقال مروه فأتكن صواب يوسف فأم أبو بكر في حيازة رسول الله ﷺ فقال حسين عن زائدة رجُل رقيق

مطابقه للترجمة في قوله يوسف وزائدة بن قدامة وأبو بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر وأبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري والحديث مر في كتاب الصلاة في باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة قوله « فقالت » أي عائشة قوله « فقال » مثله « أي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال في الحديث السابق قوله « فقالت مثله » أي فقالت عائشة مثل ما قالت في الحديث السابق قوله « فقال حسين » والحسين هو ابن علي الجعفي وهو المذکور في الحديث الذي في باب أهل العلم الذي ذكرنا آنفا وهو الراوي عن زائدة فيه *

٥٦ - **حدثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب **حدثنا** أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم أشد وطأك على مضر اللهم أجملهم أسنين كسني يوسف

مطابقه للترجمة في قوله كسني يوسف وهذا الأثر يناد به نعل على هذا النسق قدم غير مره ومضى الحديث في كتاب الصلاة مطولا في باب يهوى بالتكبير حين يسجد ومر الكلام فيه هناك *

٥٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن أسماء ابن أخي جريرية حدثنا جريرية بن أسماء عن مالك عن الزهري أن سميد بن المسيب وأبا حبيب أخبراه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اللهم أنجهم الله أو طأ الله كان يأوي إلى دكن شديد ولو لبثت في السجن مائة يوسف ثم أتاني الداعي لأجيبه

مطابقته لترجمة في قوله ما لبث يوسف بن عبد الله بن محمد بن اسماعيل سنة احدى وثلاثين ومائتين وجويرة مصغر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الله كور والانات ابن اسماء وزن حرراء الضبعين * والحديث مضى عن قريب في باب قوله عز وجل (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) ومر الكلام فيه هناك *

٥٨ - **حدثنا محمد بن سلام** أخبرنا **ابن فضيل** **حدثنا** **حصين** عن **شقيق** عن **مسروق** قال سألت أُم رومان وهي أُم عائشة عما قيل فيها ما قيل قالت يئنا أنا مع عائشة جالستان إذ ولجت علينا امرأة من الأنصار وهي تقول قلل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت لأنه نبي ذكر الحديث فقالت عائشة أي حديث فأخبرتها قالت فسمعه أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم فخرت منيها فمأنت إلا وعليها حتى يفاض فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه قلت نبي أخذتها من أجل حديث يحدث به فسمعت فقالت والله لئن حكمت لاتصدوني وأين اعتذرت لاتعذروني فتملي ومنلكم كمثل يعقوب وبنيه قاله المستمان على ما نصهون فأنصرف النبي ﷺ فانزل الله ما أنزل فأخبرها فقالت يحمد الله لا يحمد أحد * مطابقته لترجمة تؤخذ من فولها فتملي ومنلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسياتي في قصة الافك في سورة النور عن عائشة بافظ والتست اسم يعقوب فلم اجده وقلت ما اجد لي ولكم مثالا الا باب يوسف *

ذكر رجاله * وهم ستة * الاول محمد بن سلام البخاري اليكسدي وهو من افراده * الثاني محمد بن فضيل مصغر فضل ابن غزوان الكوفي * الثالث حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء اخر الحروف ابن عبد الرحمن الهلالي * الرابع شقيق بن سلمة الاسدي ابو وائل الكوفي * الخامس مسروق بن الاجدع الحمداني الوادعي ابو عائشة الكوفي * السادس ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس بن عتاب بن اذينة بن سبيع ابن دهمان بن الحارث بن عتم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا سبها مصعب وخالفه غيره والحلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجمعوا انها من بني عتم بن مالك بن كنانة امرأة الى بكر الصديق وام عائشة وعبد الرحمن ابني الى بكر وذكري في التوضيح ام رومان دعوي قال زينب بنت عويمر بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر *

ذكر ما قيل في هذا السند * اختلف فيه وقيل انه منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان مرسله وامله سمع ذلك من عائشة رضي الله تعالى عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزياتي ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة ست وثلثين لرسول الله ﷺ في قبرها زاد الزبير في ذي الحجة وقال ابو عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتجه سماع مسروق منها ويكون حديثه منقطعاً وقال آخرون الحديث متصل فقال ابو اسحق الحاربي في تاريخه وعمله سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهي اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله ﷺ دهر اطويلا فعلى هذا الحديث متصل وقال الخطيب العجيب من الحاربي كيف حفي عليه استحالة سؤال مسروق لها مع عاوق قدره في العلم واحسب العلة التي دخلت عليه اتصال السند وثقة رجاله ولم يفكر فيما وراء ذلك فهي العلة التي دخلت على البخاري حتى خرجها امام مسلم فلم يخرجها ورجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالة فردة وقول الحاربي سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله ﷺ بضع عشرة سنة فما الذي منعه ان يسمع من رسول الله ﷺ *

ولقد انتصر بعضهم للبخاري بانه لما ذكر رواية على بن زيد بن جدعان عن القاسم ماتت ام رومان ومن رسول الله ﷺ قال فيه نظر اضعف على وانقطاع حديث القاسم * وحديث مسروق اسند وقال ايضا الذي رواه ابن سعد

اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحميدي قال كان بعض من ائمتنا من البغداديين الحفاظ يقولون الارسال في هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابي مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر السلمي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجول من الماضي وهذا اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهمزة الفاقية جميع احوالها الرفع والنصب والحذف فلعل بعض النقلة كتب على صورة سألت بالانف ودون عليه ورواه وقال الكرمانى لا ينفعه هذا العذر لما جاء في حديث الافك من المغازى قال مسروق حدثني ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداودي فيه من الوهم ان ام مسطح من قریش وقالت ولدت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوى عن شقيق عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلف في آخر عمره فاعلمه روى الحديث في حال اختلافه قال الخطيب ايضا وفي رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم

ذكر معناه قوله « عما قيل فيها » اي في عائشة ما قيل من الافك قوله « اذ ولجت » اي دخلت قوله « فسل الله بغلان وفسل » ارادت الانصارية المذكورة بغلان مسطحا بكسر الميم وهو مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبي يكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه عوف لاختلاف في ذلك وغلب عليه مسطح واهله سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة وهي ابنة خالة ابي بكر رضى الله عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق شهيد مسطح بدر اومات سنة اربع وثلاثين وهو ابن ست وخمسين سنة وقد قيل انه شهيد صفين مع علي رضى الله عنه وهو الاكثر ولما خاض في الافك على عائشة وزلت براءتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن جلده في ذلك وكان ابو بكر ينفق عليه اقرابته وفقره فتالى ان لا ينفق عليه فنزلت (ولا ياتل اولوا الفضل منكم والسعة) الاية فقال ابو بكر والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا اترعها عنه ابدا قوله « انه نهي » بتشديد الميم من التسمية وهي رفع الخبر يقال نهيتم الحديث اتبعه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد والهمة قلت نهيته بالتشديد كذا قال ابو عبيدوان في تبيينه وغبرها من العلماء وقال الحرابي نهي مشددة واكثر الحديثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعني ههنا وفي المطالع وفي رواية ابي ذر بالتحفيف قوله « بنافض » اي ملتبسة بارتمادوا بنافض من الحلى هو ذات الرعدة والنفق التجرىك قوله « من اجل حديث » وهو حديث الافك قوله « تحدث به » على صيغة المحمول صفة لحديث قوله « ومثلي » اي صفتي كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبرا جميلا وقال (والله المستعان) قوله « ما نزل » وهو قوله تعالى (ان الدين جاءوا بالافك عصبية منكم) العشر الايات فقال له النبي ﷺ « يا عائشة اما الله فقد رآك فقالت اماها قومي اليه فقالت والله لا اقوم اليه فاني ولا احمد الا الله عز وجل وهو معنى قولها بحمد الله لا بحمد احد »

٥٩ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي هُرُوةٌ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا أَوْ كَذَّبُوا قَالَتْ بَلْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ فَقَالَتْ وَاللَّهِ أَتَدْرُسْتُمْ قَوْلَهُمْ أَنَّهُ قَوْمُهُمْ كَذَّبُوهُمْ وَمَا هُوَ بِالظَّنِّ قَالَتْ يَاعَرِيَّةُ أَتَدْرُسْتُمْ قَوْلَهُمْ أَنَّهُ قَالَتْ فَلَمَّا كُذِّبُوا أَوْ كَذَّبُوا قَالَتْ مَاذَا اللَّهُ لَمْ يَسْكُنِ الرُّسُلُ قَطُّ ذَلِكَ بِرَبِّهَا وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ هُمْ أَتَبَاعُ الرُّسُلِ الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَصَدَّقُواهُمْ وَذَلِكَ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ وَاسْتَأْذَنَهُمْ النَّصْرُ حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَتْ يَمَنُ كَذَّبَهُمْ مِنْ قَوْمِهِمْ وَظَنُّوا أَنَّ أَتْبَاعَهُمْ كَذَّبُوهُمْ جَاءَهُمْ نَصْرُ اللَّهِ**

ما ريت احدا ذكروجه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث يحى البصر في حق كل ممن ذكر فيها عند الياس فيكون هذا مطابقة للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للمطابق لا شئ مطابق لذلك الشئ ورجاله ذكروا غير مرة قوله « اريت » اى اخبرني بقوله وقوله اى قول الله تعالى (حتى اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا) وتسام الاية (جاءهم نصر فافنجدى من يشاء ولا يرد باساعى القوم المجرمين) قوله « اذا استياس الرسل » من الياس وهو القنوط ونذكر بقية الكلام فيه عن قريب قوله « وظنوا » اى الرسل ظنوا انهم كذبوا وفهم عروة من ظاهر الكلام ان نسبة الطن بالتكذيب لا يليق في حق الرسل فقالت له عائشة ليس كاذب عمت بل معناه ما اشارت اليه بقوله بكامة الاضرار بل كذبهم قومهم في وعد المذاب وقرب منه ما روى عن ابن عباس وظنوا حين صعدوا وغلبوا انهم قد اخلقوا ما وعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا انهم قد كذبوا اى كذبهم انفسهم حين حدثهم بانهم ينصرون قوله « فقلت » القائل هو عروة فـ « كانه اشكل عليه قوله وظنوا لانهم يتقنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم فردت عليه عائشة بقوله لما يعرية لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك ان الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه) اى يتقنوا ثم عروة اليها فقال او كذبوا بالتخفيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل انهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم فاجابت عائشة بقوله ما ذل الله لم تكن الرسل تغفل ذلك برها واشارت بذلك الى ما فهمه عروة منه ولما لم ترض عائشة بما قاله في الموضوعين حاطبة بقوله لما يعرية بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلا ما عروة اخذت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله « وامامه الاية » جواب اما محذوف تقديره فلما راد من الظانين فيها هم اتباع الرسل الى اخره

﴿ قَالَ أَبُو هَبْدٍ اللَّهُ اسْتَيَّاسُوا افْتَعَلُوا مِنْ يَمَسْتُ مِنْهُ مِنْ يُوسُفَ ﴾

ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله « افعلوا » اى وزن استياسوا افعلوا وايس كذلك بل وزنه استفعوا والسين والتاء فيه زائدان للمبالغة وقال الكرماني استياسوا استفعوا او في بعض النسخ افعلوا وخرجه بيان المعنى وان الطالب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشفاق (وات) قال به ضمه في كثير من الروايات افعلوا وقوله ان الطالب ليس مقصودا منه كلامه لان من قال ان السبن فيه لا طالب قال ليس الاله بالغة كاد كراه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى (فلما استياسوا منه خلصوا نجيا) قوله ولا بيان الوزن ايضا كلامه وانه اذ لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استياسوا افعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر ان مثل هذا من قصور اليد في علم التصريف

﴿ لَا تَيَّاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ مَعْنَاهُ الرَّجَاءُ ﴾

اشاره هذا الى ان الروح في قوله تعالى (لا تياسوا من روح الله) بمعنى الرجاء وعن قتادة اى لا تياسوا من رحمة الله كدارواه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه

٦٠ - ﴿ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّسَبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ﴾

عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله ابو سهل الصمار الخزاعي البصري مات بالاهواز سنة ثمان وخمسين ومائتين وهو من افراده وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي الستة عبدة بن سليمان الكلابي وعبدة ابن ابي لبابة نابي كوفي نزلده شق روى له الجماعة ما خلا ابا داود وعبدة بن سليمان المروزي نزل المصيصه صاحب ابن المبارك روى عنه ابوداود وقيل روى عنه البخارى ايضا ذكره ابن عدى ولم يذكره غيره وعبدة بن عبد الرحيم

الروزي روى له الترمذي مات بدهشق سنة اربع واربعين ومائتين وعبد الصمد بن عبد الوارث البصري وعبد الرحمن ابن عبد الله والحديث قد مر عن قريب في باب (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت) *
باب قول الله تعالى عز وجل وايوب اذ نادى ربه انا مسني الضر وانت ارحم الراحمين *
اي هذا باب في بيان ما ذكر في حل ايوب في قول الله تعالى عز وجل (وايوب اذ نادى ربه) الآية * وايوب اسم اعجمي لا ينصرف له جمعة والعلمية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله وايوب عطف على ما قبله (وداود وسليمان اذ يحكما في الحجر) والتقدير واذا كرايوب كان التقدير في قوله وداود كراود * واختلفوا في نسبة فقيل ايوب ابن اموص بن زراح بن روم بن عيص بن اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا عن كعب وابن اسحاق * وقيل ايوب ابن اموص بن زيرح بن رعويل بن عيص * وقيل ايوب بن ساري بن رعويل بن عيص والمشهور الاول وقيل كان ابوه ممن امن باراهيم عليه الصلاة والسلام يوم التي في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذرية داود وسليمان وايوب) الآية والمشهور ان الضمير عائد الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران وقال ابن الجوزي وامه بنت لوط عليه الصلاة والسلام وكان ايوب في زمن يعقوب وزوج ابنة يعقوب واسمها رحمة وقيل دنيا * وقيل ليا وقيل انما تزوج ايوب رحمة بنت ميثا بن يوسف بن يعقوب *
وقيل رحمة بنت ابراهيم بن يوسف وذكر ابن الجوزي في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبيا في زمانه ونبي بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان ايوب رجلا عيبا وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولد وتحمل آلة كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين وثلاثة واربعة وخمسة ووفو ذلك . وقيل له ست مائة عبد ولكل عبد امرأة ومال وكان له ثلاثة عشر ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى ويحمل المنقطعين وما كان يشبع حتى يشبع الجائع ولا يكتفي حتى يكسو العاري **قوله** «اذ نادى ربه» اي حين نادى ربه اي حين دعا ربه انا مسني الضر قرا حمزة مسني بسكون الياء والباقون بفتحها والضر بالضم الضر في النفس من مرض وهزال وبالفتح الضر في كل شيء واحتافوا في معنى قوله انا مسني الضر فقيل قال ذلك عند بيع امرائه قرنا من شعرها لشيء اشتهاه فلم يقدر عليه . وقيل انما قال ذلك لما سمع نفاقه ولون انما اصاب هذا لدس عظيم فله . وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحى عنه اربعين يوما خاف المجحران . وقيل انما قال ذلك عندما حل اللود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه . وقيل انما قال ذلك عندما خسر زوجته عنها ايما ارض حصل لها فلم يبق من ينظر في امره . وقال الحسن اني ابلبس الى امرائه بسخلة فقال قولي له ليدبحها لي حتى يبر الحجامت وحكت بذلك فقال كدت ان تهاكيني ان فرج الله عني لا يجد ذلك مائة ثامر بنى ان ادبغ لغير الله ثم طردها عنه وبقي وحيدا ليس له معين فقال مسني الضر وقيل غير ذلك (فان قلت) فلم لم يدع اول ما نزل به البلاء (قلت) لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للبدن معه ولاه اواراد مصاعمة الثواب فلم رسال كشف البلاء **قوله** «وانت ارحم الراحمين» نريض منه بسؤال الرحمة اذ اتى عليه بانه ارحم والطب في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به نهاية الرحمة ولم يصرح بالمطالوب وقال مصهم لم ثبت عند البخاري في قصة ايوب شيء فاكثفي بهذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما حاله انظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شيء غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ما ورد في قصة ما اخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب **عليه السلام** اتى فلبيت في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفعه القريب والمعيد الحديث وروى احمد بن وهب عن عبد الله بن وهب اخبرنا نافع عن يزيد بن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة . قال مالك ادناه الله عا . ثمان سنة . وعمر بن الخطاب مكث في البلاء سبع سنين وكان

اصابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كناسة مزيلة لبني اسرائيل سبع سنين واشهرا وقال الطبري وابن الجوزي رحمهم الله تعالى كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل ثمان مائة وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثينة بالشام وقبره ظاهر بها

﴿ اَرُ كَضُ اضْرَبْ يَرُ كَضُونُ يَمْشُونَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام « اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب » المعنى اضرب برجلك الارض وحرك هذا مغتسل فيه اضمار معناه فركض فنبعت عين وقيل هذا مغتسل اي هذا ماء مغتسل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فغتسل فيها فلم يبق عليه شيء من الداء وعاد اليه شبابه وجماله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج فقام محميا وكسي حلة وقال السدي جاء جبريل عليه السلام بحلة من الجنة فالتبسها فان قلت كان يكره ركضة واحدة قلت الركنة الاولى لزوال الضرر والثانية دليل الفرح والطرب بالغاوية بشرية منهاوا عما خص الرجل بالركض لان العادة حاربه بان تنبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك معجزته **قوله** « يركضون » اشار به الى ما في قوله تعالى (اذا هم منها يركضون) وفسرهم بقوله يمدون وفسره القراء بقوله يهرمون ووجه ذكر هذا كون اركض يركضون من مادة واحدة *

٦٠ - **﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُمَيْيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنِمَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا حُرًّا هَلِيمًا رَجُلٌ جَرَادٍ مِنْ ذَهَبٍ فَجَمَلٌ يَحْتَمِي فِي ثَوْبِهِ فَإِذَا تَرَى بِالْأَيُّوبِ أَلَمٌ أَوْ كُنْ أَغْنَيْكَ هَمًّا تَرَى قَالَ بَلَى يَارَبِّ وَلَئِنْ لَأَغْنِيَنِي عَنْ بَرِّكَ كَيْفَ ﴾**

مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربي اني مسني الضر جاء الوحي بقوله « اركض برجلك وركض فنبع الماء فغتسل فيه وهو عريان فنزل عليه رجل جراد ورواه هذا قدمروا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل عريانا ومر الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بيتنا بين فاشبعت الفتحة بالالف وبضاف الى جملة وهي ايوب مبتدئا ويفتسل خبره وعريانا نصب على الحال **قوله** « خر » اي سقط وهو جواب بيتنا وقد ذكرنا ايضا ان الانصاح في جوابه ان يكون بلا **قوله** « رجل » بكسر الراء وسكون الجيم وهو جماعة من الجراد كما يقال سرب من الطباء وعانة من الجرو وهو من اسماء الجاعات التي لا واحد لها من لفظها **قوله** « يحمي » بالناء المثلثة اي ياخذ بيديه جميعا في رواية بشبر بن نهيك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث ابن عباس فجعل ايوب ينشر طرف ثوبه فياخذ الجراد فيجعله فيه فكلما امتلأت ناحية نشر ناحية **قوله** (فاما دهره) يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام **قوله** « دلي » اي اغنيتهني **قوله** « لا غني لي » بكسر الغين المعجمة مقصور بالتثنية وخبر لا يجوز ان يكون قوله لي اوقوله من بركتك وروى من فضلك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذي اغتسل فيه و كان له اندران احدهما القمع والآخر الشمير فبعث الله سبحانه في فافرت احدهما على اندر القمع ذهبها والاخرى فضة وتطاير الجراد على السكل وانما خص الجراد كثرته وقال الخطابي فيه دلالة على ان من شر عليه دراهم او نحوها في املاك ونحوه انه احق بما شر عليه وتعقبه ابن التين فقال لبس كانه كره لاده شيء خص الله به نبيه ايوب وان ذلك شيء من فعل الادمي فيكره فعله لانه من السرف وينازع في كونه خاصا وبانه عام من الشارع ولا سرف فيه *

باب قول الله تعالى واذا كُر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا وناديناه من جانب الطور الايمن وقرناه نجيا كلمة ووهبنا له من رحمتنا اخاه هارون نبيا

اي هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك في قول الله تعالى «واذكر في الكتاب» الى آخره وهذا كله مذكور في رواية كريمة وفي رواية اخرى الى قوله نجيا فحسب قوله واذا كُر خطيب النبي ﷺ قوله «في الكتاب» اي القرآن قوله «مخلصا» قر الكسائي وحزة وحفص عن حاصم بفتح اللام اي اخلصه الله وجعله خالسا من الدنس مختارا وقر الباقر بكسر اللام اي الذي وحد الله وجعل نفسه خالصة في طاعة الله تعالى غير دنسة قوله «وناديناه» اي دعواناه وكنناه ليلة الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدين قوله «الايمن» قيل صفة للطور وقيل للجانب وقيل لموسى فانه جاء النداء من يمين موسى قوله «وقرناه نجيا» مناحيا قيل حتى سمع صريف القلم حين كتب له في الألواح قوله «من رحمتنا» اي من اجل رحمته او بعض رحمته فلي الاول قوله اخاه مفعول وهما وعلى الثاني بدل وهرون عطفا بيان كقولك رايت رجلا اخاك زيد او كان هرون اكبر من موسى بثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى في القرآن في مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون في احدى عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو خلق الشعر والميم اصلية وقال اللبث اشبهت فاقفه من الماء والشجر فوماه وساشجر لجمال الثابت والام هو عبراني عرب وهو ابن عمران ابن قاهش بن لاوى بن يعقوب بن اسحاق ابن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عازر بمداقش ونكح عمران تيجب بنت اشمويل بن ركبان يمشان ابن ابراهيم فولدت له هرون وموسى عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما ناجبا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحاق تيجب وفل التعلبي يوحنا وهو المشهور ورولد موسى وقدمضى من عمر عمران سبعون سنة وجميع عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة

«يقال للواحد والاثنتين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا اعترخوا نجيا والجمع انجيية يتناجون» النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء اخر الحروف قال ابن الاثير هو الماحى وهو المحاطب الانسان المحدث له وذكر البحارى انه مال الواحد نجى والاثنتين نجى والجمع نجى وفي المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله في رواية الامصلي في قوله تعالى «خلصوا نجيا» واوله «فلا استياسوا منه خلصوا نجيا» وفسره البحارى بقوله وقال خلصوا نجيا اعترخوا نجيا اي فلما استواسوا منه خلصوا نجيا اي اعترخوا وانفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم قال الزمخشري ذوى نجوى او فوج نجيا اي مباحيا بعضهم بعضا قال الزجاج انه ردوا متناجين فيما يمهلون من ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البحارى هذا تاكيدا لما قبله من ان النجى يطلق على الجمع لان نجيا في الآية بمعنى المتناجين ونصبه على الحال وقال الزمخشري النجى على معنيين يكون بمعنى المتناجين كالعشير والسفير بمعنى المفاوض والمسامر ومنه قوله تعالى «وقرناه نجيا» وبمعنى المصدر الذى هو التناجى كما قيل النجوى بمعاها ومنه قيل قوم نجى كما قيل هم صديق لانه بزنة المصدر قوله «والجمع انجيية» اراد به ان النجى اذا اريد به المفعول فقط يكون جمعا انجيية كافي قول الشاعر

واذا ما لقوم كانوا انجيية واضطرب اليه اضطراب الارثية

قوله «يتناجون» اشار به الى ما في قوله تعالى «الم تر الى الذين هموا عن الحق وهم يهودن منهم ويؤمنون ويتناجون بالاثم والعدوان» الآية رأت في اليهود وكان يدينهم ويدين النبي ﷺ وادعاه فاذا مريهم رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى بطل المؤمن منهم يتناجون بهنله او بما بكره فيترك الطريق علمهم من الحفاة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يفتهم عن التجوى فلم يفتهم ففتوا فمادوا الى التجوى فانزل الله هذه الآية

﴿ تَلَقَّفَ تَلَقَّمُ ﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى «واوحينا إلى موسى أن الق عصاك فإذا هي تلقف ما ياكفكون» وفسره بقوله تلقم وكذا فسر أبو عبيدة *

٦١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ هَمِيتُ هُرُوةً قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَرَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَدِيجَةَ يَرْجِفُ فَوَادُهُ فَأَنْطَلَقْتُ بِهِ إِلَى وَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلٍ وَكَانَ رَجُلًا نَصَرَ يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَقَالَ وَرَقَةُ مَاذَا تَرَى فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ وَرَقَةُ هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَإِنْ أَدْرَكَتْ يَوْمُكَ أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا ﴾ النَّامُوسُ صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي يُطْلِمُهُ بِمَا يَسْتُرُهُ عَنْ خَيْرِهِ ﴾

مطابقة للترجمة في قوله هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى عليه الصلاة والسلام وهذا قطعة من الحديث الذي رواه في أول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه مستوفي قوله «والناموس» إلى آخره من كلام البخاري وقدم تحقيقه هناك فليرجع اليه من اراد أن يقف عليه *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ رَأَى نَارًا إِلَى

قَوْلِهِ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طُوى ﴾

أي هذا باب يذكرك فيه قوله تعالى (وهل أتاك حديث موسى إذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا أنى آتيت نارا على آتيكم منها قهس أو جعد على النار هدى . فلما أتاهم بؤدى باموسى أنى أماربك فأخضع نعليك أنك بالوادي المقدس طوى) قوله «وهل أتاك» أي قد أتاك لأن هل هنا لا تليق أن تكون الاستفهام لأنه لا يجوز على الله تعالى تله «أذ رأى» أي حين رأى وعن وهب استأذن موسى شعيبا في الرجوع إلى أمه ففرح إلى أهله فولد له في الطريق ابن في ليلة شاتبة مظلمة مشحجة فحاده موسى عن الطريق وقدح النار فلم تور المقدحة شيئا فبينما هو يزاول ذلك انصرف نارا من بعيد عن يسار الطريق قيل كانت ليلة الحمة فقال موسى لاهله امكثوا ما كنتم أنى آتيت نارا على آتيكم منها أي من النار بقهس أي شعله القهس النار المقتنسة في راس عود أو فتيلة أو غيرهما قوله «وأوجد على النار هدى» يعني من بدلى على الطريق أو يهتدى بهداه في أبواب الدين قوله «فلما أتاهم» أي فلما أتى موسى الدار رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار يمشاه تنقد وسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما يخاف فالتفت عليه السكينة وبؤدى «ياموسى أنى أماربك فأخضع نعليك» قيل سبب أمره بحمل نعليه أنهما كانتا من جلد حمار ميت غيره بدو غ فخلع موسى نعليه والقاهما من وراء الوادى قوله «أنك بالوادي المقدس» أي المظهر طوى اسم وأدقرا من كثير ونافع وأبو عمرو والنموين منصرفا بتاويل المسكان والباقون غير نموين غير منصرفا بتاويل البقرة وقيل للوادي المقدس طوى مرتين أي قدس مرتين وقيل نودى ذنابن *

﴿ آتَيْتُ أَبْصَرْتُ ﴾

يعنى معنى آتيت أبصرت من الأيناس وهو الابصار البين الذى لا شبهة فيه ومنه انسان العين لأنه يدين به الشئ والانس اظهارهم وقيل الأيناس ابصار ما يؤنس به *

﴿ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمُقَدَّسُ الْمُبَارَكُ ﴾

وقع هذا من قول ابن عباس إلى آخر ما ذكره من تفسير الألفاظ المذكورة في رواية أبي ذر عن المسنلى والسكشمينى

خاصة ولم يذكره جميع رواة البخارى هنا وانما ذكره ابعصه في تفسير سورة طه وقال الكرماني وذكر انما هذا في هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بالايمنيه وقول ابن عباس وصله على ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه *

﴿ طَوًى اسْمُ الْوَادِي ﴾

وقد ذكرناه وروى الطبري من وجه اخر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه سمي طوى لان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم طواه ليلا *

﴿ سِيرَتُهَا حَالُهَا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (سعيدها سيرتها الاولى) وفسر السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقنادة سيرتها هيئتها *

﴿ وَالنَّهْيُ النَّهْيُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ان فيك لآيات لاولى النهي) وفسر النهي بالنهي كذا رواه الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله لاولى النهي قال لاولى النهي وعن قتادة لاولى الورع وقال الطبري خص لاولى النهي لانهم اهل التفكير والاعتبار *

﴿ بَلَّغْنَا بَأْمُرًا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ما اخلفنا موعداك بملكانا وفسره بقوله بامرنا وهكذا روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكانا اي بطاقتنا وكذا قال السدي *

﴿ هَوًى شَقًى ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ومن يحال عليه غضبي فدهوى) وفسره بلفظ شقى وكلاهما ما ضيان وكذا روى عن الطبري وابن ابي حاتم *

﴿ فَارِغًا الْإَمِينُ ذِكْرُ مُوسَى ﷺ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (واصبح فؤاد ام موسى فارغا) ثم فسر به بقوله الامن ذكر موسى يعني لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصله سعيد ابن عبد الرحمن الخزومي في تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس ولفظه (واصبح فؤاد ام موسى فارغا) من كل شيء الامن ذكر موسى وكذا اخرجه الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال ابو عبيد فارغان الحزن لعلها انه لم يعرف *

﴿ وَرَدُّهُ كَيْفَ يُصَدَّقُنِي ﴾

اشار بقوله رد الى ما في قوله تعالى (واخى هرون هو افسح منى لسانا وارسله معي رده ايصدقني) ثم اشار الى ان التقدير في قوله ايصدقني كي يصدقني وروى الطبري من طريق السدي كي ايصدقني ومن طريق مجاهد وقادة رده الى عون وقال ابو عبيد اي عينا يمال اودات فلان على عدوه اي ا كفته واعتبه وصرت له كما هي *

﴿ وَيُقَالُ مَعْنِيًا أَوْ مَعْنِيًا ﴾

اي يقال في تفسير رده معنيًا بالذين المعجمة والثاء المثلثة من الاء فقه وله « او معنيًا » اي او يقال معنيًا بالذين المهملة من الاء فقه وهي المساعدة *

﴿ يَبْعَثُ رِيْدًا ﴾

اشار به الى ان لفظ يبطلش فيه لغتان احدهما كسر الطاء والاخرى ضمها وهو في قوله (فلما اراد ان يبطلش بالدي هو عدولهما) والكسر هي القرامه المشهورة هنا وفي قوله تعالى (يوم نبطلش البطشة الكبرى) والضم قراءة الحسن وابن جعفر رحمهم الله تعالى *

﴿يَا تَمْرُونَ يَتَشَاوِرُونَ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ان الملا ياتمرون بك لانه تلوك) وفسره بقوله يتشاورون وكذا فسر ه ابو عبيدة وقال ابن قتيبة معناه يامر بعضهم بعضا *

﴿وَالْجَذْوَةُ فِطْمَةٌ غَلِيظَةٌ مِنَ الْخَشَبِ لَيْسَ فِيهَا لَبٌّ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (او جذوة من النار) ثم فسر ها بما ذكره ابو عبيدة والجذوة مثلثة الجيم *

﴿سَنَشُدُّ سَنْعِيكَ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (سنشد عضدك باخيك) وفسره بقوله سنعيك وفسره ابو عبيدة بقوله سنقوك به ومعنيك يقال شد فلان عضد فلان اذا اعانه *

﴿كُلَّمَا عَزَزْتَ شَيْئًا فَقَدْ جَمَلْتَ لَهُ عَصْدًا﴾

هذا من بقية تفسير سنشد عضدك وهو طاهر *

﴿وَقَالَ غَيْرُهُ كُلَّمَا لَمْ يَنْطِقْ بِحَرْفٍ أَوْ فِيهِ تَمَتَّةٌ أَوْ فَاةٌ فَهِيَ عَقْدَةٌ﴾

اشار بهذا الى تفسير عقدة في قوله تعالى (رب انصر لي صدي ويصر لي امري واحلل عقدة من لساني) وروى الطبري باسناده من طريق السدي قال لما تحرك موسى اخذته آسية امرأة فرعون تركضه ثم ناولته امرعون فاخذ موسى بالحية فرعون فنتفها فاستدعى فرعون بالناس فاحسن فقالت آسية انه صلي لا يعقل فوصفت له حرا وياقوتا وقالت ان اخذ الياقوت فاذبحه وان اخذ الجرافع عرف انه لا يعقل فجاء جبريل عليهم الصلاة والسلام فطرح في يده حرة فطرحها في فيه فاحترقت لسانه فصارت في لسانه عقدة من يومئذ وقل لما وضع فرعون موسى في حجرة تناول لحيته ومدها واتفق منها وكانت لحيته طويلة سبعة اشبار وكان هو قصير او يقال لعظم وجهه وكل يامس يمين يديه ويقال كان يديه قصيب صغير يلعب به فضر به راسه فمئذ ذلك غضب غضبا شديدا وتطير منه وقال هذا عدوي المطلوب ثم جرى ما ذكرناه (فان قلت) كيف لم تحرقه النار يوم النور التي التي فيها واحترقت لسانه في هذا اليوم (قلت) لا ، قال يوما لفرعون يا بابا هو قب لسانه ولم تناقب يده لانه مدت لحية فرعون ولهذا ظهرت المعجزة في اليد دون اللسان (تخرج ايضا من غير سوء) وقيل لم يحترق في النور ليدوم له الاس بينه وبين النار ليلة التكليم وقبل انما لم تحترق يده لاجاهد بها فرعون بحمل العصا قوله «تمتة» هي التردد في النطق بالتاء المتشابهة من فوق قوله «او فاة» هي التردد في النطق بالفاء *

﴿أَزْرِي ظَهْرِي﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (اشدد به ازري واشركه في امري) وفسر الازر بالظهور وكذا روى الطبري عن ابن عباس *

﴿فَيُسْحِتْكُمْ فِيهِ لِيَكُكُمْ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فيسحيتكم بهذا وقد خاب من افترى) وفسر فيسحيتكم بقوله بها ككمم وهكذا روى الطبري عن ابن عباس وقال ابو عبيدة سحيت واسحيت بمعنى وقال الطبري سحيتا كثر من اسحيت .

﴿الْمَثَلِيُّ تَأْنِيْتُ الْأَمْثَلِ يَقُولُ بِيَدَيْكُمْ يُقَالُ خَذِ الْمَثَلِيَّ خَذِ الْأَمْثَلِ﴾

أشار به إلى مافي قوله تعالى (ويذهب ابطار يقتكم المثلي) ومثلي على وزن فعلي تانث الامثله قوله تعالى تقول بدينكم تفسير لقوله بظاريقتكم المثلي يعني يريد موسى وهرون ان يذهب بدينكم المستقيم وقيل بسنتكم ودينكم وما اتم عليه وقيل ارادا اهل طاريقتكم المثلي وهم بنو اسرائيل لقول موسى ارسل معي بنى اسرائيل وقيل الطريقه اسم لوجوه الناس واشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم فيقال هم طريقه قومهم وقال الشعبي معناه ويصرف اوجوه الناس اليه ما قال الزجاج يعني المثلي والامثله ذو الفضل الذي به يستحق ان يقال هذا مثل لقومه .

﴿مُتَّفِقُونَ﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى «فاجمعوا كيديكم ثم اثبوا صفوا وقد افلح اليوم من استعمل» الخطط أقوم فرعون من السحرة
يعنى اثبوا جميعا وقيل صفوا لأنه أهيب في صدور الرائيين روى أن السحرة كانوا سبعين ألفا مع كل واحد منهم حبل وعصا
وقد أقبلوا أقبالا واحدة *

﴿يَقُولُ هَلْ أُنَبِّئُكَ الْيَوْمَ بِعَنِي الْمُصَلِّي الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ﴾

قائل هذا التفسير أبو عبيدة فإنه قال المراد من قوله صفاً يعني المصلى والمجتمع وعن بعض العرب الفصحاء ما استطعت أن آتي الصف أمس يعني المصلى ووجه صحته أن يحمل صفاً علماً لمصلى بعينه وأمروا بأن يأتوه أو يراد أتوا مصلى من المصلين *

﴿فَأَوْجَسَ أَضْمَرَ خَوْفًا فَذَهَبَ الْوَأْوُ مِنْ خِيَمَةِ الْكَسْرِ إِلَى الْخَاءِ﴾

أشار به إلى مافى قوله تعالى فاجس منهم خيفة وفسر اوجس بقوله اضمر خوفا قوله فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء قلت اصطلاح اهل التصم يفان يقال اصل خيفة خوفا فقلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها

﴿ فِي جُدُوعِ الدَّنْخِلِ عَلَى جُدُوعٍ ﴾

أشار به إلى ما في قوله تعالى «ولا صلبنكم في جذوع النخل» وأشار بقوله على جذوع ان كلمة في في قوله «في جذوع النخل» بمعنى على الاستعلاء وقال هم صلبوا العبدى في جذوع نخلة *

﴿خَمْدُكَ بِأُك﴾

أشار به الى مافى قوله تعالى (قال فاعطيك يا سامرى) وفسر خطبك بقوله بالاك وقعت له مشهوره واما قوله ان موسى
 قال له اقبل على السامرى واسمه موسى بن ظفر الذى اخرج طهم عجل اجسداله خوار فقال هذا لك والى والى ومضى قال له
 ما خطبك اى ما شانك وحالك الذى دماك وحملك على ما صنعت *

(مِائِین مَقْصُودُ مِائَةِ مِائِیْن)

أشار به الى هافر قوله تعالى (فأذهب وان لك في الحياة ان تقول لا مساس) اى قال موسى لى فاذهب من بيننا فان لك في الحياة اى مادمت حيا ان تقول لا امساس اى لا امس ولا امس وهو مصدر اسه يماسه ماسا ومه ساسا فاما قوله الله في الدنيا بالقوة التى لا شئ اشد منها ولا أوحش وذلك انه منع من مخالطة الناس منها كيا وحرم عليهم الافاقة ومه عالمته ومه ما يمته ومواجهته وادانته فى ماس احد راجلا وامرأة حم الماس والماسوس فتحامى الناس وتحاموه وكان يصح لامساس وسن قتادة ان بياهم اليوم يقولون لامساس

{ انْزِلْنِي فِي الْوَادِي }

انما ربه الى ما في قوله تعالى «الاعرفه» ثم لنفسه في الهم سما» وفسر قوله لنفسه بقوله العبد ربه من التدبيرة في الهم

حكى ان موسى عليه الصلاة والسلام اخذ العجل فدبحه فسال منه الدم لانه كان قد صار لحما ودماء ثم احرقه بالنار وذراه في اليم *

﴿الضَّحَى الْحَرْ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «وانك لاتظلم فيها ولا تضحي» وفسر الضحي بالحر قال المفسرون هذا خطاب لادم عليه الصلاة والسلام ومعنى لاتظلم لاتعطش فيها اي في الجنة ولا تضحي اي ولا تشرق للشمس فيؤذيك حرها وقيل لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس وذكر هذا هنا غير مناسب لانه في قضية ادم عليه الصلاة والسلام ولا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام *

قُصِيهِ أَتْبَعِي أَثَرَهُ وَقَدْ يَكُونُ أَنْ تَهْصَ الْكَلَامَ نَحْنُ نَهْصُ عَلَيْكَ

اشار به الى مافى قوله تعالى «وقالت لاخته قصيه» وفسر قصيه بقوله اتبعي اثره هكذا فسر اهل التفسير ويقال معناه استمع لي خبره وهو خطاب لاخت موسى عليه الصلاة والسلام من امها وامم اخته مريم بنت عمران وافقه مافى ذلك مريم بنت عمران ام عيسى عليه السلام قوله «وقد يكون» الى اخره من جهة البخاري اي قد يكون معنى القص من قص الكلام كما في قوله نحن نقص عليك احسن القصص *

﴿عَنْ جُنُبٍ عَنْ بُعْدٍ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون» وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد اي بصرت اخذ موسى عن بعد والحال ان قوم فرعون لا يعلمون بها *

﴿وَهِنْ جَنَابَةٍ وَعَنْ اجْتِنَابٍ وَاحِدٌ﴾

اشار به الى ان معنى عن جنب وعن جنابة وعن اجتناب واحد فية قال ما ياتينا الا عن جنابة واجتناب واصل معنى هذه المادة يدل على البعد ومنه سمي الجنب لبعد عن الصلاة وعن قراءة القرآن *

﴿قَالَ مُجَاهِدٌ عَلَى قَدَرٍ عَلَى مَوْعِدٍ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «فلبث سنين في اهل مدين ثم حثت على قدر يا موسى» وفسر قوله على قدر بقوله على موعود وقيل على قدر اي حثت لمقات قدرته لجيشك قبل خلقك وكان موسى عليه السلام مكث عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشر سنين منها هراصراته صفورا بثلث شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر به *

﴿لَا تَنْبِئَا لَا تَنْصَحُنَا﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى «ولاتنبيا في ذكرى اذها الى فرعون انه طغى» وفسر قوله تعالى لاتنبيا بقوله لاتنصحننا يعني لا تقترأ من وفي بنو باه والاضف والفتور والخطاب فيه لموسى وهرون *

﴿مَكَانًا سَوًى مَنَصْفُ يَنْتَهَمُ﴾

اشار به الى مافى قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا لاتخافه نحن ولا انت مكانا سوي وفسر قوله مكانا سوي بقوله منصف بينهم قرا ابن عامر وعاصم وحزمة نضم السين والباقون بكسرها قيل معناه سويا لاسائر فيه وقيل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس مثل ما فسر به بقوله منصف بينهم اي بين الفريقين اي يستوي مسافته بين الفريقين فتكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق الاخر *

﴿يَبْسًا يَابِسًا﴾

أشار به إلى ما قوله تعالى «فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركاً ولا يخشى» وفسر قوله يبسا بقوله يبسا وفي تفسير
النسفي يبسا مصدر وصف به يقال يبس يبسا ونحوها المدم والمدموع ثم وصف به المؤنث ققيل شاتنا يبس وناقتنا
يبس إذا جف لبنا *

﴿ مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ الْحُلِيِّ الَّذِي اسْتَعَارُوهُ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى «ولكننا حملنا اوزاراً من زينة القوم فقد ذفناها فكلناك الى السامري» وروى الطبري من طريق ابن زيد قال الاوزار الاتقال وهو الحلى الذي استعاروه من الفرعون وليس المراد به الذنوب وفي تفسير التفسير قيل انما ما حملنا انما من حلى القوم لانهم استعاروه ليتزينوا في عيد كان لهم لم يردوها عليهم عند خروجه من مصر مخافة ان يعلموا بخروجهم فحملوها *

(فَقَدَفْتُمَا الْقَيْسَتُمَا الْقَى صَنَمَ) ﴿١٠﴾

فسر فقد فتها بقوله القيتها وفي رواية الكشميهني فقد فتناها القرآن «ولكننا حملنا أوزار من زينة القوم فقد فتناها فكذلك
التي السامري فاخرج لهم عجلا جسدا له خوار قوله التي اي السامري يعني التي ما كان معه من الحلي وقيل ما كان معه من
ترباب حافر فرس جبريل ^{عليه السلام} واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسدا له خوار

﴿فَنَسِيَ مُوسَىٰ مِثْقَالَ عَرَبِ شَيْءٍ وَأَنَّهُ ضَلَّ الْبِلَادَ ۚ وَأَنذَرْنَا نَحْنُ الْيَوْمَ لَكَ الضَّلَالَةَ ۚ إِنَّكَ كُنتَ مِنَ الْغَافِلِينَ ۖ﴾

اشاره الى ما في قوله تعالى «فقلوا هذا الحكم والى موسى ففسى افلا يرون ان لا يرجع اليهم فولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا» قوله فقلوا اى السامري ومن وافقه قوله «فسى موسى» اى ان يخرجكم ان هذا الهه وقيل ففسى موسى الطريق الى ربه وقيل ففسى موسى الهه عندكم وخالفه فى طريق اخر قوله «هم يقولون» اى السامري ومن معه يقولون اخطا موسى الرب حيث تركه هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله «ان لا يرجع اليهم فى المعجل» فولا اى انه لا يرجع اليهم فولا فى المعجل *

٦٢ - **حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَنَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ سَعْدَةَ** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرَى بِرَحْمَتِي أُنِي السَّمَاءُ الْخَامِسَةُ فَإِذَا هَارُونَ قَالَ هَذَا هَارُونُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَسَلِّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ **﴿** وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء المداول الماضي غير مرة من طريق قنادة عن أنس عن مالك بن سعدمة المذكور تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكره في مواضع في الألفاظ المتقدمة **﴾**

(تابعه) نَابِتٌ وَعَبَّادُ بْنُ أَبِي هَالِيٍّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ الْمَدِينِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ (تابعه)

أى تابع قتادة ثابت البناني وعباد بن شبيب الباهلي الموحدة ابن أبي علي البصري في روايتهما عن أنس في ذكره روى في
السماء الحامسة لافي جميع الحديث ولا في الاسناد أيضا فان رواية ثابت وصواعق صحيح. سلم من طريق شيبان عن حماد
ابن سادة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكره روى في السماء الحامسة وأما متابعة عباد فرواها
عنه هشام الدستوائي وحماد بن زيد وخليفة بن حسان ولم يتركروا مالك بن صعصعة وليس إحداهما ذكر في البخاري
الافي هذا الموضع

بابُ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ

اي هذا باب يذكري فيه (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه اتقون رجلا ان يقول رب الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان بك كاذبا فاعلم كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) وقمت هذه الترجمة هكذا غير حديثه . كانه اراد ان يذكري فيه احد يشاولم بظلمه على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله (وقال رجل مؤمن) في اسمه ستة اقوال * الاول شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون في الثاني يوشع بن نون وبه جرم ابن التين وهو بعيد لا يوشع من درية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون في الثالث حزقيل بن رحايا وعليه اكثر العلماء في الرابع حابوت وهو الذي انتعله اد كان في التابوت الخامس حبيب بن عم فرعون قاله ابن اسحق * السادس حيزور قاله الطبري وقال مقاتل كان قبليا يكتتم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه السلام وقال ابن خالويه في كتاب لبس لم يؤمن من اهل مصر الا اربعة اسمية وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لايوس الملك التي دلت على عظام يوسف والماشطة قوله « اتقون » الهمة فيه للاستهام الانكاري قوله « ان يقول » اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتبكيته شديد وهذا كان منه نصيح عظيم لهم ولم يقتصر على بنية واحدة وهي قوله رب الله حتى قال (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) وحكي الله تعالى عنه ثم اخذهم بالا حجاج على طريقة التفسير فقال لا يحاول من ان يكون كاذبا وصادقا (فان بك كاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم ان ترضتم قوله « مسرف » اي مشرك قال السدي اي الكذاب على الله والله اعلم بالصواب *

باب قول الله عز وجل وهل انا لك حديث موسى وكلم

الله موسى تكليما

اي هذا باب يذكري قول الله عز وجل وهو قوله « وهل انا لك حديث موسى اذ راى نارا وقال لاهله امكثوا اني انست نارا املى اتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى) وقد مر الكلام فيه عن قريب قل الباب الذي قبله قوله « وكلم الله موسى تكليما » وقوله (ورسالة مصصناهم عليكم من قبل ورسالة انقصصهم عليكم وكلم الله موسى تكليما) قوله « ورسالة مصصناهم عليكم من قبل » اي من قبل هذه الآية في السور المتقدمة وغيره . قوله « ورسالة انقصصهم عليكم » اي لم اسمهم لك قوله « وكلم الله موسى تكليما » قال ابن عباس اسما بين الله الحمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم ين امر موسى عليه السلام شكوا في بونه فارتل الله تعالى (منهم من كالم الله) وكلم الله موسى حقيقة لا كازعمت القدورية ان الله تعالى خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لا يكون ذلك كلام الله ولو كان من غير انا كيف لا يحمل ما قالوا لان افعال المجاز لا تؤكده كالمصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يعجز الخلق ان يانوا بمثله قال ابن مردويه باسناده عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كلها وصايا ولم اسمع موسى كلام الاذمين منهم مما وقع في مسامحة من كلام الرب وجوير ضعيف والضحاك لم يدرك ابن عباس *

٦٣ - حديث ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اسري بي رأيت موسى وإذا هو رجل ضرب رجل كانه من رجال شنوءة ورأيت عيسى فإذا هو رجل ربه أحرر كأنما خرج من ديماس وأنا أشبهه وأكبر ابراهيم به ثم أتيت بانهن في أحدهما لبن وفي الآخر خمر فقال اشرب

أَيْمًا شَيْتَ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ فَقِيلَ أَخَذْتَ الْفِطْرَةَ أَمَا لَكَ لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ

مطابقته للترجمة في قوله رايت موسى عليه السلام والحديث أخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حميد وأخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله «رايت» قال الطبري لعل ارواحهم مثلت له عليه السلام بهذه الصور وامل صورهم كانت كذلك او صور ابدانهم كوشفت له في نوم او يقظة قوله «ضرب» بفتح الصاد المعجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة اي تخيف خفيف اللحم قوله شئوة بفتح الشين المعجمة وضم النون وفتح الهمزة وهو حي من العين والنسبة اليها شئالي وقال ابن السكيت ازد شئوة بالتشديد غير مهموز وينسب اليها شئوي قوله «ربعة» بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها لا طويل ولا قصير واثبت بتاويل النفس قوله «من ديماس» بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة قال الكرمانى السرب وقيل الكن اي كانه مخدر لم ير شمسا وهو في غاية الاشراف والنضارة انتهى وقيل الحام وقيل لم يكن لهم يومئذ ديماس وانما هو من علامات نبوته قوله «ابراهيم» اي الخليل عليه السلام والمعنى انا شبهه بابراهيم كذا قاله الكرمانى قلت كان معناه انا شبهه ولدا براهيم بابراهيم عليه السلام وهما ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لمجرد البيان والاخير ان للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودي في تشبيه موسى عليه السلام بمعنى في الطول وقال القزاز ما درى ما اراد البخاري بذلك على انه روى في صفته بعد هذا اخلاف هذا فقال وامام موسى فادم جسيم كانه من رجال الزط قلت روى البخاري هذا من حديث جاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر وامام موسى فادم جسيم سبط كانه من رجال الزط قلت هذا ليس فيه اشكال لانه صلى الله عليه وسلم شبه موسى في حديث الباب وهو حديث ابى هريرة بقوله كانه من رجال شئوة يعني في الطول وشبهه في حديث ابن عمر بقوله كانه من رجال الزط يعني في الطول ايضا لان الزط جنس من السودان والهندود الطوال قوله «ثم اتيت» على صيغة المجزول قوله «اخذت الفطرة» اي الاستقامة اي اخترت علامة الاسلام وجعل اللابن علامة لكونه سهلا طيا طاهرا فاعسا للشارع بن سليم العاقبة واما الخرفان فاما الحبائث وحاملة لاواع الشر في الحال والمآل وروى هذيت الفطرة قال الطبري اي الفطرة الاصلية التي فطر الناس عليها وجعل اللابن علامة لذلك لانه من اصلح الاغذية واول ما به حصلت التربية *

٦٤ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ نَدْبِيكُمْ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ مِنَ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى وَاسْبَهُ إِلَى أَبِيهِ وَذَكَرَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم لَيْلَةَ أُصْرِي بِهِ فَقَالَ مُوسَى آدَمُ طَوَّالٌ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ وَقَالَ عِيسَى جَمْدٌ مَرْبُوعٌ وَذَكَرَ مَا لَيْكَ خَازِنَ النَّارِ وَذَكَرَ الدَّجَالَ

مطابقته للترجمة ظاهره وعند بعضهم الذين المعجمة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالبة اسمه رفيع بضم الراء وفتح الفاء الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالبة آخر واسمه زياد بن عمرو ويصرف بالبراء بالتشديد نسبة الى ربي السهام * والحديث أخرجه البخاري ايضا عن حفص بن عمر في باب قول الله تعالى (وان يونس ابن المرسلين) ويأتي عن قريسي في التفسير عن بندار وفي التوحيد قال حليم بن خياط وأخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن ابى موسى وبندار وأخرجه ابو داود في السنة عن حفص ابن عمر به وقال لم يسمع قنادة من ابى العالبة الا ثلاثة احاديث وهذا احدها وقال في موضع آخر قال شعبة ايضا انما سمع قنادة من ابى العالبة اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في العسلانة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد عندى رجال مرثيون قوله «لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى» ويونس

فيه ستة اوجه متى بفتح الميم وتشديد الهمزة المشناة من فوق وبالالف هو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو اسم امه ويقال لم يشهرني بامه غير يونس والمسيح عليهما السلام وقال الفربري وكان متى رجلا صالحا من اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد فتركهم الى العيين التي اغتسل منها ايوب فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله ان يرزقهما رجلا مباركا يبعثه الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وقال الكرماني وهو ذو النون ارسله الله الى اهل الموصل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من بطن الحوت وقالت العلماء باخبار القديس كان يونس من اهل القرية من فرى الموصل يقال لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه وهو ابن ثلاثين سنة فاقام فيهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما روبيل وكان عالما بحكيما والاخر تنوخا وكان زاهدا عابدا وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي لاحد الى اخره ليس لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه عليه السلام على مذهب التواضع والضم من النفس وليس مخالفا لقوله عليه السلام انا سيد ولد آدم لانه لم يقل ذلك مفتخرا ولا نطعا ولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاكر للنعمة ومعتزفا بالذلة واراد بالسيادة ما يكرم به في القيامة وقيل قال ذلك قبل الوحى بانه سيد الكل وخيرهم وافضلهم وقيل قاله زجرا عن توهم حط مرتبته لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في تخصيص يونس بالذكور من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله «ليلة اسرى به» وفي رواية الكشي هي ليلة اسرى بي على الحكاية قوله «طوال» بضم الطاء قوله «جهد الشمر» الجهد خلاف السبط لان السبوطا اكثر هافى شعور العجم قوله «وذكر مالكا» اي وذكر النبي عليه السلام ليلة اسرى به مالكا حازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عندنا كثير الرواة فيه بعضهم حديثين احدهما متعلق بيونس والاخر بالبقية المذكورة

٦٥ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْمًا يَعْنِي عَاشُورَاءَ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ وَهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَغْرَقَ آلَ فِرْعَوْنَ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ فَقَالَ أَنَا أَوْلَى بِمُوسَى مِنْهُمْ فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ**
مطابقة للترجمة في قوله نجي الله فيه موسى وعن ابن عبد الله هو ابن المديني وسفيان بن عيينة وابن سعيد هو عبد الله بن سعيد بن جبير يروي عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام عاشوراء اخرجه عن ابني معمر عن عبد الوارث عن ايوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب

باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأعمشها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة. وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي وأصلح ولا تنس سبيل المسكين ولما جاء موسى لميقاته وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين

ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتامهما قوله «وواعدنا موسى ثلاثين ليلة» روى ان موسى عليه الصلاة والسلام وعديني اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يندرون فلما هلك فرعون سال موسى ربه الكتاب فامر به يوم ثلاثين يوما وهو شهر ذي القعدة فلما اتم الثلاثين اذكر خلوف فيه فتسوك فقالت

الملائكة كداسهم من فيك رائحة المسك فاصدتها بالسواك فامر الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك وهو معنى قوله واتمناها بعشر قوله «فتم ميقات ربه اربعين ليلة» وميقات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر لعمل والوقت قد لا يقدر لعمل قوله «اربعين ليلة» نصب على الحال اى تم بالافعال المدد قوله «هرون» عطف بيان لاختيه قوله «اخلفنى في قوم» يعنى كن خليفة عنى قوله «واصالح ولا تتبع سبيل المفسدين» يعنى ارفق بهم واحسن اليهم وهذا تنبيه وند كير والافهرون عليه السلام ذى شرف كرم على الله وجاهته وجلالة قوله «الميقاتا» اى الوقت الذى وقتناه له وحددناه قوله «وكلمه» اى من غير واسطة اخذته الشوق حق (قال الرب ارنى انظر اليك) فطالب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله «لترانى» يعنى اعطى جوابه بقوله لن ترانى يعنى في الدنيا وقد اشكل حرف لن ههنا على كثير من الناس لادبهم موضوعه لنى التأييد فاستدل به الممتزلة على نفى الرؤية فى الدنيا والاخرة وهذا اضعف الاقوال لانه قد تواترت الاحاديث عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان المؤمنين يرونه فى دار الاخرة وقيل انها لنى التأييد فى الدنيا جمعاً بين هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية فى الدار الاخرة قوله «فان استقر» اى الجبل مكانه وهو اعظم جبال امدن قاله الكاى يقال له زبير والمعنى اجعل بينى وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل فان استقر مكانه وسكن ولم يتضرع فسوف ترانى وان لم يستقر فان تطبق فلما تجلى ربه للجبل قال ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبرى باسناده الى انس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال «فلما تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا» وفى اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خصره قال فساخ الجبل وهكذا فى رواية احمد وقال السدى عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الا قدر الخضر جعله دكا قال تراى وخروسى صعدا قال مفسيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثورى ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو يذهب معه وعن ابى بكر الهذلى جعله دكا انما قد فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفى تفسير ابن كثير «وجاه فى مص الاخبار انه ساح فى الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة ورواه ابن مردويه وقال ابن ابي حاتم باسناده عن ابى مالك عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورصوى ووقع بمكة حرام وثبير وثور وقال ابن كثير هدا حد يث غريب بل منكر وقال ابن ابي حاتم ذكر عن مروة بن ربه ييم قال كانت الجبال قبل ان يتجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تفطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله «فلما نادى» يعنى من غشده وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانه ثبت اليك اى من الاقدام على المسألة قبل الاذن وقيل المراد من النبوة الرجوع الى الله تعالى لاعن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة التيسيع وهو عادة المؤمنين عند ظهور الايات الدالة على عظم قدرته قوله «وانا اول المؤمنين» اى بانك لا ترى فى الدنيا وقيل من بنى اسرائيل وقيل من يدم باستعظامه والروية

﴿يُقَالُ ذَكَرَهُ زَلَّ لَهُ﴾

ذكر هذا القول تعالى (جعل له) وفسره بقوله زل له والدك مصدر جعل صفة يقال باقة دكا اى داهية السام مستوطر هارر

﴿فَدُكَّتَا فَدْ كُنَّ جَعَلَ الْجِبَالُ كَالْعِهْدِ﴾

اشار بقوله (فدكتا) الى ما فى قوله تعالى (وجعلت الارض والجبال قد كادكة واحدة) وكان القياس ان جعل فدك كن بالجم لان الجبال جمع والارض فى حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة فلا يقال دكا بالثنية

﴿كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا وَلَمْ يَكُنْ رَتْقًا مَلَكُ مَعَهُ يَنْ﴾

قال بعضهم ذكر هذا الاستمرار اذا لا تعلق له بقصة موسى عليه السلاة والسلام (قلت) ليس كذلك بل ذكره تعالى ليرا لما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان يظهر دكا التى هى الثنية والياسد ككن كاد (ر من وجهه) كاتار تمام فان القياس

ان يقال فيه كن رتقالان السموات جمع والارض في حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقل كانتا بلفظ التثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع قوله «ملتصقتين» حال من الضمير الذي في كانتا

﴿ اشربوا ثوباً مشرباً مصبوغاً ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (واشربوا في قلوبهم العجل) واشار بقوله ثوب مشرب اي مصبوغ الى ان معنى اشربوا ليس من شرب الماء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اي مصبوع يعني اختلط بقلوبهم حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب في قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة في حبهم العجل وقوله واشربوا في قلوبهم العجل فيه الخذف اي حب العجل

﴿ قال ابن عباس انبجست انفجرت ﴾

اي قال عبد الله بن عباس معنى قوله تعالى (فانبجست منه اثنا عشرة عينا) انفجرت وانشتت وقيل (واوحينا الى موسى اذا استسقا قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست عينا) وفي سورة البقرة (واداستسقى موسى لقومه فنبهنا اضرب بعصاك الحجر فانبجرت منه اثنا عشرة عينا) والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فنبهنا فانبجست فاضرب فانبجرت وهذه الاء تسمى فاء الصيغة لا تقع الا في كلام بليغ *

﴿ واذا نتقنا الجبل رفعنا ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى «واذا نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة» الآية وفسر نتقنا بقوله رفعنا ويقال معناه قلعهناه ورفعناه فوقهم كافي قوله ورفعناه فوقهم الطور كأنه ظلة وهو كل ما ظل من سقفة او سحاب وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالتوراة اوا ان يقبلوها ويعملوا بمافيها من الاوصار والانتقال وكانت شريعة ثقيلة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام فلع جبل قدر عسكرهم وكان فرسحا في فرسح ورفعهم فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل وكانوا استهانة الف وقال لهم ان لم تقبلوها والاقت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم الطور ومث نارا من قبل وجوههم واتاهم البحر الملح من خلفهم *

٦٦ - ﴿ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال الناس يصمقون يوم القيامة فاكون أول من ينيق فاذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جاوزي بصمقة الطور ﴾

مطابقته لترجمة في قوله فاذا انا بموسى ومحمد بن يوسف ابو احمد البخاري اليكندي وهو من افراده وسفان هو ابن عبدة وعمر بن يحيى يروي عن ابيه يحيى بن عمار بن ابي الحسن المازني الا بصاري وهو يروي عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى مطولا في الاشخاص ومضى الكلام فيه هناك ونسلكم ببعض شيء بعد العهد بقوله يصمقون من صمق الرجل اذا غشي عليه قال النووي الصمق والصمقة الهلاك والموت ويقال منه صمق الانسان وصمق بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الصم وصمقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصمقتهم وبنو تميم يقولون الصاقمة بتقديم القاف على العين وقال القاضي وهذا الحديث من اشكل الاحاديث لان موسى عليه الصلاة والسلام قد مات فكيف تذكره الصمقة وانما تصمق الاحياء ويحتمل ان هذه الصمقة صمقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض ويؤيده لفظ ينيق وافاق لانه انما يقال ادق من الفشي واما الموت فيقال بفتح منه وصمقة الطور لم تكن موتا واما قوله فلا أدري انا قبلي فيحتمل انه ﷺ قاله قبل ان يعلم انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبيا ﷺ اول شخص ممن تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الانبياء

عليهم الصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الافاقة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ في الصور النفخة الاولى وقل الداودي قوله فاكون اول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا الحديث وقل من يسلم معه منهم من الوهم والسحيج فاكون اول من تشق عنه الارض والانشقاق غير الافاقة كما ذكرنا *

٦٧ - **« حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْلَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْزَنْ اللَّحْمُ وَلَوْ لَا حَوَالَهُ لَمْ يَخْزَنْ أُنْثَى ذَوْجَهَا اللَّهْرَ »**

هذا الحديث مفعول في باب قول الله تعالى (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) *

« باب طوفان من السيل »

اي هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة له وانما هو مجرد عن الترجمة وانما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسخي قوله «طوفان» اشار به الى ما في قوله تعالى (فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) الاية بما اما الطوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب وعن ابن عباس الطوفان كثرة الامطار المفرقة المتلفة للزروع والثمار وبه قول الضحاك وعنه كثرة الموت وبه قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروى ابن جرير باسناده عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن عباس في رواية اخرى هو امر من الله طاف بهم *

« يُقَالُ لِقَوْلِ الْكَثِيرِ طُوفَانٌ »

اراد به الموت المتتابع *

« الْقَمْلُ الْحَمَانُ يُشَبِّهُ صِفَارَ الْحَلَمِ »

اشار به الى ما في قوله تعالى (والقمل) المذكور في الاية وفسر هاب قوله الحمان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالنونين قراد يشبه صغار الحلم بفتح الحاء المهملة واللام وهو جمع الحلمة وهو القراد العظيم واحدا الحمان حمانة وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الخنطة وعنه انه الدباء وهو الجراد الصغار الذي لا جنحة له وقال عكرمة وقتادة وعن الحسن وسعيد بن جبير القمل دواب سود صغار وقال عبدالرحمن بن يزيد بن اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحده قملة وهي دابة تشبه القمل تاكلها الابل فيما بلغني *

« حَقِيقٌ حَقٌّ »

اشار به الى ما في قوله تعالى «حقيق على» وفسره بقوله حق وقال ابو عبيدة في تفسيره مجاز «حق على ان لا اقول على الله الا الحق» هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه ففي حقيق محق وقال ابو عبيدة حريمس *

« سَقِطَ كُلُّ مَنْ نَدِمَ فَقَدْ سَقِطَ فِي يَدِهِ »

اشار به الى ما في قوله تعالى (ولما سقط في ايديهم) وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على صيغة المجهول *

« باب »

اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس بموجود في بعض النسخ *

﴿ حَدِيثُ الْخَضِرِ مَعَ مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ﴾

اي هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فار تفاع حديث على الخبرية ويجوز ان يكون مجرورا باضافة لمعطاب اليه ويكون التقدير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام *

٦٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسٍ الْفَزَارِيُّ فِي صَاحِبِ مُوسَى قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ خَضِرٌ فَمَرَّ بِهِمَا أَبُو بَنِي كَنْبٍ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَمَا مُوسَى فِي الْوَادِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ قَالَ لَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى أَنِّي هَبْدُنَا خَضِرٌ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجُمِلَ لَهُ الْحَوْتُ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا أَقَدَّتْ الْحَوْتُ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَمَلَقَةٌ فَكَانَ يَنْبَغُ الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لِمُوسَى فَهَأُورَأَيْتَ إِذْ أُوتِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ فَقَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نُبْغِي فَأَرْتَدَّا إِلَى آثَارِهِمَا قَهَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا الَّذِي قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وعمره بفتح العين ابن محمد بن بكر الناقد ابو عثمان البغدادي مات سبعمائة اثنين وثلاثين ومائتين ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المديني كان ابراهيم بالمرافق قاضي يروي عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتيبة والحديث بهن مصر في كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى الخضر فانه اخرج هناك عن محمد بن عزيز الزهري عن يعقوب بن ابراهيم الى اخره ومر الكلام فيه مستوفي قوله «تماري» اي تجادل *

٦٩ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنِّي نَوَيْتُ أَنْ يَكُنِّي يَزْهَمُ أَنَّ مُوسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ هُوَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو بَنِي كَنْبٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا فَقَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدِّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ بَلَى لِي عَبْدٌ يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ أَيُّ رَبٍّ وَمَنْ لِي بِهِ وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ أَيُّ رَبٍّ وَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ فَخُذْ حَوْتًا فَتَجْعَلْهُ فِي مِكَتَلٍ حَيْثُمَا أَقَدَّتْ الْحَوْتُ فَهَوَّ ثُمَّ وَرُبَّمَا قَالَ هَوَّ وَخُذْ حَوْتًا فَتَجْعَلْهُ فِي مِكَتَلٍ ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ وَضَمَّا رُؤُسَهُمَا فَرَقَدَ مُوسَى وَاضْطَرَبَ الْحَوْتُ فَخَرَجَ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ مَرًّا فَأَمْسَكَ اللَّهُ مِنَ الْحَوْتُ جَرِيَّةَ الْمَاءِ فَصَارَ مِثْلَ الطَّاقِ فَقَالَ هَكَذَا مِثْلُ الطَّاقِ فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ بَقِيَّةَ أَيْلَتَيْمَا وَيَوْمَئِذٍ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْعَدِيدِ قَالَ لِفَتَاهُ أَتَيْنَا غَدَاةً نَأْكُلُ لَقِيمًا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا أَنْصَبَا وَلَمْ يَجِدْ

مُوسَى النَّصَبَ حَتَّى جَاوَزَ حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ قَالَ لَهُ فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي سَمِعْتُ
الْحَوْتَ وَمَا أَلْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكَرُهُ وَأَتَّخِذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ هَجَبًا فَكَانَ لِلْحَوْتَ سَرَبًا
وَأَهُمَا هَجَبًا قَالَ لَهُ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا وَجَمَا يَقْصَانِ آثَارَهُمَا حَتَّى
انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِذَا رَجُلٌ مُسَجًى يَتُوبُ فَسَلَّمَ مُوسَى فَرَدَّ عَلَيْهِ فَقَالَ وَأَنْتَ يَا رِضَاكَ السَّلَامُ قَالَ أَنَا
مُوسَى قَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ نَعَمْ أَتَيْتُكَ لِمَعْلَمَتِي رِمَا هَلُمْتُ رَشَدًا قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي
عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَمَّنِيهِ اللَّهُ لَا تَعْلَمُهُ وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَمَّا كُهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ قَالَ
هَلْ أَتَيْتُكَ قَالَ لَأَنْكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا إِلَى قَوْلِهِ يَمُرُّ
فَانْطَلَقَا بِشَيْبَانٍ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ كَاوَهُمْ أَنْ يَخْبِئُوا لَهُمْ فَعَرَفُوا الْخَضِرَ
فَحَمَلُوهُ بِغَيْرِ نَوْلٍ فَلَمَّا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ جَاءَ عُصْفُورٌ مَوْقِعٌ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَتَقَرَّرَ فِي الْبَحْرِ
نَقْرَةً أَوْ تَقَرَّتَيْنِ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِثْلُ مَا نَقَصَ
هَذَا الْعُصْفُورُ بِمَقَارِهِ مِنَ الْبَحْرِ إِذْ أَخَذَ الْفَأْسَ فَتَزَعَّ لَوْحًا قَالَ فَلَمْ يَقْبَظْ مُوسَى إِلَّا وَقَدْ قَلَعَ لَوْحًا
بِالْقُدُومِ فَقَالَ لَهُ مُوسَى مَا صَنَعْتَ قَوْمٌ تَخْلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ هَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْنَاهَا لِنُفِرَ أَهْلُهَا
أَقْدَمْتُ حَيْثُ شِئْنَا أَمَرَ قَالَ أَلَمْ أَتْلُ لَكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا هَالِ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي
مِنْ أَمْرِي هُمْرًا فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى إِسْمَانًا فَلَمَّا خَرَجَا مِنَ الْبَحْرِ مَرُّوا بِعِلَامٍ بَلَغَتْ مَعَ الْعَبْدَانِ
فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَقَلَعَهُ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَوْ مَا سُفْيَانُ بِأَطْرَافِ أَصَابِيهِ كَأَنَّهُ يَمُطِّفُ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ
مُوسَى أَتَقْتُلُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكِرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ
صَبْرًا قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا فَاثَلَمَا حَتَّى إِذَا
أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ مَا بَيْنَهُمَا
بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ سُفْيَانُ كَأَنَّهُ يَمْسَحُ شَيْئًا إِلَى فَوْقِ فَلَمْ أَسْمَعْ سُفْيَانُ يَدُ كُرٍّ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا رَمَّةً قَالَ
قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُطْعِمُونَا وَلَمْ يُضَيِّقُوا عَلَيْنَا إِلَى حَائِطِهِمْ لَوْ شِئْتَ لَا تَخَافُ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ هَذَا
فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأَنْبِتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَدِدْنَا أَنْ مُوسَى كَانَ صَبْرًا فَقَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَبَرِهِمَا قَالَ سُفْيَانُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ
مُوسَى لَوْ كَانَ صَبْرًا يَقْصُ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا وَفَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ
غَضَبًا وَأَمَّا الْعِلَامُ فَكَانَ كَافِرًا وَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ ثُمَّ قَالَ لِي سُفْيَانُ سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ
وَحَفِظْتُهُ مِنْهُ قِيلَ لِسُفْيَانٍ حَفِظْتُهُ قَبْلَ أَنْ تَسْمِعَهُ مِنْ عَمْرٍو أَوْ تَحْفِظْتُهُ مِنْ إِنْشَانٍ فَقَالَ يَمُنُّ
أَتَحْفِظْتُهُ وَرَوَاهُ أَحَدٌ مِنْ عَمْرٍو غَيْرِي سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَحَفِظْتُهُ مِنْهُ

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن علي بن عبد الله بن الدني عن سفيان بن عينة إلى آخره وقدم هذا أيضا

في كتاب العلم في باب ما يستحب للعالم اذا سئل الى اخره واخرجه عن عبد الله بن محمد المستندي عن صفيان بن عيينة عن عمرو الى اخره ومر الكلام فيه هناك ونوف بفتح النون منصرف وغير منصرف البكالى بكسر الباء الموحدة وتخفيف الكاف وباللام وهو المشهور وقد يقال بفتح الباء وتشديد الكاف نسبة الى بكال بن دعوى بن سعد بن عوف بن عدى بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سباق قوله «كذب عدو الله» انما قال ذلك على سبيل التنبيط لاعلى قصدا رادة الحقيقة قوله «ومن لى به» اى ومن يتكفل لى برؤيته قوله «في مكمل» بكسر الميم وهو الزنيل قوله «فهو تم» بفتح التاء المثلثة اسم بشار به الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قوله «ثمة» اى بالتاء المشافة من فوق كما يقال ربوبية قوله «مستجى» اى منطى قوله «والى هو لا استفهام اى من اين سلام فى هذه الارض التى انت فيها اذا اهلها لا يعرفون السلام قوله «بغير نول» اى بغير اجره قوله «الا مثل ما نقص» تشبيهه في الحفارة والقلعة بالامثلة من كل الوجوه وقيل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام لاعلى التحقيق قوله «ولم يحا» بالجيم قوله «بفلام» اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الباء اخر الحروف وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطني بالراء بدل النون قوله «ملك» اسمه همد بفتح الهاء المهملة ابن يمد بفتح الباء الموحدة وفتح الدالين المهملتين وقيل بضم الهاء وضم الباء قوله «امامهم» اى وراهم قوله «او تحفظته» شك من على بن عبد الله يعنى قيل لسفیان حفظه او تحفظته من انسان قبل ان تسميه من عمرو قوله ورواه اى ارواه هزة الاستفهام فيه مخدوفة *

٧٠ - ﴿ حَرْشُ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَصْبَهَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُثَنٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَأَنَا سُمِّيَ الْخَضِرَ أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فُرُوزَةٍ بِبَيْضَاءَ فَإِذَا رَأَى نَسْرَةً مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءَ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان الخضر المذكور فيه ومحمد بن سعيد ابوجهمير يقال له حمدان الاصبهاني بكسر الهمزة وفتحها وبالياء الموحدة وفي بعض النسخ بالفاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو عبد الله قوله «انه» اى ان خضر او يروي لانه قوله «على فورة» بفتح الفاء قيل هي جلدة وجه الارض جلس عليها الخضر فالتفت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به المشيم من نبات الارض اخضر يمد يده ويياضه ولما اخرح عبد الرزاق هذا الحديث في مصنفه بهذا الاسناد الفروة الحشيش الابيض وما اشبهه وقال عبد الله بن احمد بعد ان رواه عن ابيه عن عبد الرزاق اظن ان هذا تفسير من عبد الرزاق وحزم بذلك عياض وعس بجاهد انه قيل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله . والكلام فيه على انواع الاول في اسمه فقال مجاهد اسمه البسم بن ملك بن فالغ بن عابر بن صالح بن ارقم شذ بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقاله قائل بلياً بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف ابن ما كان بن يقطين بن فالغ الى اخره وقيل ايليا بن ملك الى اخره وقيل خضر بن بن عمائل بن ليف بن العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحاق ارميا بن حلقيا من سبط هارون بن عمران وانكره الطبري وقال ارميا كان في زمن يوحنا نصر وبين يحن نصر وموسى زمان طويل وقيل خضر بن قاييل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن اب اويس ممر بن عبد الله ابن نصر بن الازد * النوع الثاني في نسبه فقال الطبري الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم لصلبه وقال مجاهد هو من ولد يثا وكان وزير ذى القرنين وقيل هو من ولد رجل من اهل بابل ممن آمن بالخليل وهاجر معه وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا قريب جسدنا وقيل هو احو الياس عليهما الصلاة والسلام وروى الحافظ بن عساكر باسناده الى السدي ان الخضر والياس كانا اخوين وكان ابوهما ملكا وقال ابيصايقال انه الخضر بن ادم لصلبه وروى الدارقطني من حديث ابن عباس قال الخضر بن ادم لصلبه ونسب له في اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع عريب وروى الحافظ بن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر ومية واه فارسي وقيل كنيته ابو العباس * النوع الثالث في نبوته فالجهمي وروى عن ابنه نبي وهو الصحيح لان اسماها في قصته تدل على نبوته وروى مجاهد عن ابن عباس انه كان نبيا وقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى

عنه انه كان عبدا صالحا وقيل كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة والحقيقة وارباب المجاهدات والملكاشفات انه حتى يرزق وبشاهد في الفلوات ورآه عمر بن عبد العزيز و ابراهيم بن ادعم وبشر الحافي ومعر وف الكرخي وسرى السقلى وجنيد و ابراهيم الخواص وغيرهم رضى الله تعالى عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرنا في تاريخنا الكبير وقال البخارى و ابراهيم الحارثي وابن الجوزي و ابو الحسين النادى انه مات واحتجوا بقوله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) و بما روى احمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ قبل موته بقليل او بشهر ما من نفس منفسا و ما منكم اليوم من نفس منفسا حتى عليها مائة سنة و هي يوم مئذية و واجب الجمهور على الآية بانما ادعيناه انه يخلد و انما يبقى الى انقضاء الدنيا فاذا انقضى في الصور مات لقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) و عن حديث جابر بناته متروكة الظاهر لان جماعة عاشوا اكثر من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فانه عاش ثلثمائة سنة و قد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم و حكيم بن حزام عاش مائة و عشرين سنة و غيرها و انما اشار صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الى ذلك الزمان لالى ما تقوم الساعة و هو الا ليق به على انه قد عاش بعد ذلك الزمان خلق كثيرا اكثر من مائة سنة و واجب بعضهم بان خضر ا عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر و قيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه ابليس بالاتفاق

قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر القزري حدثنا علي بن خشرم عن سفيان بن عيينة عن حماد بن عمار عن محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم عن عبد الرحمن بن الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور معاولا *

باب

اي هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية ابي ذر و قد مر محو هذا غير مرة وهو كالفصل المساقلة *

٦٦- حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن ميمون عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ قبل ان ياتي اسرائيل ادخلوا الباب سجدة و قولوا حطة فبئذ لو اتوا فخروا يزحفون على استاهم و قالوا حبة في شجرة

وجه مطابقة للترجمة يمكن ان تكون من حيث انه في قضية بني اسرائيل و موسى عليه الصلاة والسلام نبيهم و اسحاق بن نصر هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السمدى البخارى و الحديث اخرجه البخارى ايصافى التفسير عن اسحق و اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع و اخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد قوله «الباب» اراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة و عن مجاهد و السدى و قتادة و الضحاك هو باب الحطاة من باب ايليا من بيت المقدس و قال ابن العربي ان القرية في الآية بيت المقدس و قال السبلي هي اربحاء و قيل مصر و قيل بلقاء و قيل الرملة و الباب الذي امروا بدخوله هو الباب الثامن من حبة القبلة قوله «سجدا» قال ابن عباس منحنين ركوعا و قيل خضوعا و شكر ان ليسير الدخول و انتصاب سجدا على الحال و ليس المراد منه حقيقة السجدة و انما معناه ما ذكرناه قوله «وقولوا حطة» اي مغفرة قاله ابن عباس او لا اله الا الله فانه عكرمة او حط عبادونا فالا الحسن او احطانا فاعترفنا (قال قلت) لماذا ارتفع حطة (قلت) حبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة او مسالتنا حطة قوله «فبدلوا» اي غيروا المغفرة حطة بان قالوا احطاسه قانا اي حطة حرام استخفافا بامر الله قوله «يزحفون على استاهم» و هو جمع الاست يعني دخولهم و قيل استاهم و في رواية

للنساء فدخلوا رحفون على اوراقهم اي منحرفين قوله « وقالوا حبة في شعرة » الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء
الموحدة وهذا كلامهم مل وغرضهم فيه مخالفة ما امروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حطة العقوبة عنهم فلما عصوا
عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة *

٦٧ - **حدثني اسحاق بن ابراهيم حدثنا روح بن عباد** حدثنا عوف عن الحسن ومحمد
وخلايس عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان
رجلاً حياً ستر لا يرى من جلده شئ استحياء ابنه فاذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا
ما ستر هذا التستر الا من عيب يجلبه لئلا يترص ولما اذرة ولما آفة وان الله اراد ان
يبرئه مما قالوا لموسى فعلا يوماً وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ أقبل الى ثيابه
ليأخذها وان الحجر عدا بنو به فآخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول نوبى حجر نوبى
حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عرياناً أحسن ما خلق الله وأبراه مما يقولون
وقام الحجر فآخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضرباً بعصاه فوالله ان بالحجر لندباً من أثر ضربه
ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً فذلك قوله يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه
الله مما قالوا وكان عند الله وجهاً *

مطابقته لترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى صلى الله عليه وسلم فن هذه الحثية يؤخذ الوجه المذكور في الترجمة
المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين ابو محمد البصري وعوف بن ابي
جميلة المروفي بالاعراب وليس باعراي والحسن هو البصري ومحمد هو ابن سيرين وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتحفيف
اللام وفي آخره سين مهملة ابن عمر والمجزي البصري والحديث مضى في كتاب الفسل فانه اخرجه هناك عن اسحق بن
نصر عن عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة واخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق واخرجه
الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد وقدم مضى الكلام فيه هناك * واما الكلام في الرواة فنقول اما محمد بن
سيرين فابن سماعه من ابي هريرة ثابت * واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين من الحفاظ
ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعه عنه فهو وهم واما البخاري فانه اخرجه عنه عن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه هنا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الاهداه حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن سيرين
ايضا واما خلاص في سماعه عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي هريرة ويقال انه
كان على شرطه على رضي الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذي والنسائي وجزم يحيى القطان ان روايته عنه من صحيفة
وفال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن علي من كتاب وقد سمع من عمار وطائفة وابن عباس
رضي الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من عمار وكان على شرطه على فكيف يمتنع سماعه من علي رضي الله تعالى عنه وقال
ابو حاتم يقال وقعت عنده صحيفة على رضي الله عنه وليس بقوى يعني في علي وثقة بقية الأئمة وماله في البخاري سوى
هذا الحديث فانه اخرجه له مقرونا بغيره واعاده سنداً ومثاق في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه في الايمان
والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة قوله « حيا » اي كثير الحياء قوله « ستر » على وزن فاعيل بمعنى فاعل اي
من شأنه وارا دته حب السر والصور قوله اذرة بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وروحي الطعاعوي رحمه الله عن
بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الاذرة بالضم نفضة في الحصى يقال رجل اذري الاذرة بفتح الهمزة والدال

وهي التي تسميها الناس الاقليط قوله واما اذ من فيل عطف العام على الخاص قوله «عدا بثوبه» بالعين المهملة اي مضى به
 مسرعا قوله «ثوبى حجر» يعني رثوى بالحجر قوله ضربا اي يضرب ضربا قوله «لندبا» بفتح النون والدال وهو اثر
 الخرح اذا لم يرتفع عن الجلد قوله «فوالله ان بالحجر لندبا» ظاهره انه بقية الحديث وفدين في رواية همام في الغسل انه قول
 ابن هريرة قوله «ثلاثا واربعها وخمسا» وفي رواية همام المذكورة ستة وسبعة ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم
 عن ابن هريرة الجزم بست ضربات قوله «فذلك قوله تعالى» اي ما ذكر من اذى بني اسرائيل موسى تزل فيه قوله تعالى
 «يا ايها الذين امنوا» خطاب لاهل المدينة قوله «لا تكونوا كالذين اذوا موسى» اي احذروا ان تكونوا مؤذنين للنبي
 ﷺ كما اذى بنو اسرائيل موسى ﷺ فانظر الله سبحانه ما فعله فيه من انه ادركه قيل كان ايذاؤهم اياه ادعائهم عليه قتل
 اخيه هرون ﷺ قوله «وكان اي موسى عند الله وحيا» اي اذا جاء ومنزلة وقيل وحيا لم يسأل شيئا الا اعطاه وقرئ «شاذا»
 وكان عبد الله بالبلاء الموحدة وفي الحديث ان اغتسال بني اسرائيل عراة بمحض من كان حائرا في شرعهم وكان اغتسال
 موسى صلى الله تعالى عليه وسلم وحده لكونه حيا يحجب الاستتار وفيه جواز المشي عريانا للضرورة وفيه
 جواز النظر الى العورة عند الضرورة للمداواة ونحوها وفيه ان الانبياء صلى الله تعالى عليهم وسلم مبرهون
 عن النقائص والعيوب الظاهرة والباطنة وفيه ان من نسب نبيا من الانبياء الى نقص في خاتمة فقد اداه ويخشى
 عليه الكفر وفيه معجزة ظاهرة موسى عليه الصلاة والسلام ولا سيما تأثير ضربه بالعصا على الحجر مع علمه بانه
 ما ساو بثوبه الا بامر من الله تعالى *

٦٨ - **حدثنا أبو الوليد** حدثنا شعبة عن الأعمش قال سمعت أبا وائل قال سمعت هبة الله
 رضي الله عنه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما فقال رجل إن هديم لقسمة ما ريد بها وجهه
 الله فاتيت النبي ﷺ فأخبرته فغضب حتى رأيت الغضب في وجهه ثم قال برحمت الله موسى قد
 أوديت بأكثر من هذا فصبر *

مطابقة للترجمة في قوله برحمت الله موسى وبينه وبين الحديث السابق مناسبة ايضا على ما لا يخفى و ابو الوليد هشام بن عبد
 الملك والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قدمه في كتاب الجهاد في باب ما كان
 النبي يملأ المأثرة قلوبهم فانه اخبر جهنم عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله الى اخره
 وقد صي الكلام فيه هناك *

باب يَمَكْفُونُ عَلَى أَصْنَامِهِمْ

اي هذا باب يدكر فيه قوله تعالى «يمكفون على اصنامهم» وقوله (وجاوزنا بني اسرائيل البحر فابوا على قوم يمكفون
 على اصنامهم) الا به وذكر هاولم يفسر ما قوله «على قوم» قال بعض المفسرين على قوم من السامانيين وقيل كانوا من
 لحهم وقال ابن جرير كانوا يعبدون اصناما على صورة البقر قوله يمكفون من عكف يمكف عكفا وهو الامة على الشيء
 والمكان ولزوه وما يقال عكف يمكف من باب ضرب يصرب وعكف يمكف من باب يفسر يفسروا فعلى ما عكف ومنه
 قيل لمن لازم المسجد واقام على العبادة فيه عاكف ومعتكف *

بَابُ مَتَبَرٍ خَسِرَانِ

اشار به الى ما في قوله تعالى ان هؤلاء متبر ما فهم فيه وباطل ما كانوا يعملون فسر متبر بقوله خسران
 وهم بر اسم مفعول من التبر وهو الاهلاك يقال تبره متبرا اذا كسره واهلكه ومنه التبر وهو الهلاك وقال السكرماني
 قوله متبر اي اسروا ففسر معنى المفعول بمعنى الفاعل وهو يمدو كذلك تفسر البخاري بالمصدر وهو يمدو الموجه متبر
 مهلك وباطل ما كانوا يعملون *

﴿وَلْيَتَبَرَّوا بَدَمَرُوا مَا غَلَبُوا﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (وليتبروا ما غلبوا) وفسر ليتبروا بقوله يدمروا من التدمير من الدمار وهو الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه بمعنى وفسر قوله ما غلبوا بقوله غلبوا واذكر هذا بطريق الاستطراد

٣٩ - ﴿حَرْشًا يَحْيَىٰ بْنِ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَجْنِي الْكَبَاثَ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَيْنَا بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُهُ قَالُوا أَكُنْتَ تَرَى الْقَنَمَ قَالَ وَمَنْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا﴾

قال بعضهم مناسبة للترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب الوضوح مناسبة ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام في معنى الغنم وقال الكرماني اهل المناسبة من حيث ان بني اسرائيل كانوا مستضعفين جهالا فمضلمين لله على العالمين وسياق الآية يدل عليه اي فيما يتعلق ببني اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا اولاء مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم انتهى (قلت) فيه تمسك وتكاف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يخلو ايضا عن بعض تكاف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجمة وكذلك وقع في رواية النسفي وهو كالفصل للباب المترجم كما ان الابواب الثلاثة التي قبل هذا الباب كذلك لا تراجم كالمعول فتوجد المطابقة بين حديث جابر وبين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) لان فيه بيان حاله من حالات موسى وموسى يدخل في عموم قوله «مانن نبي الارهاها» فمن هذه الحجة توجد المطابقة على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم في رواية النسائي اخرجه من طريق ابي اسحق عن نصر بن حزن قال افتخر اهل الابل والشاة فقال النبي ﷺ «موسى راعى غنم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن سعيد بن عمير واخرجه مسلم في الاطعمة عن ابي الطاهر بن السرح واخرجه النسائي في الولية عن هرون بن عبد الله قوله «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم» هذه الكيفية كانت عبر الظاهر ان كذا جاء في بعض الروايات قوله «نحنى» من جنى يحنى جنباه وهو اخذ العنبر من الشجر قوله «السكبات» بهنج السكاف وفتح الباء الموحدة وبمد الالف ثمانية وهو نمر الاراك ويقال ذلك للوضوح منه كذا نقله النووي عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة هو نمر الاراك اذا يبس وليس له عجم وقال الفزاز هو الغص من نمر الاراك والاراك هو الخمل وقال ابو زياد الكسائي يشبه التين ياكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفي الحكم هو حمل نمر الاراك اذا كان متفرقا واحده كباثة وقال ابو حنيفة وهو فوق حب الكزرة وعنفودة عملا الكمين واذا التقمه البعير فضل عن لقمة والنضج منه يقال له المررد وقال صاحب المطالع هو حصره فواء «قالوا كنت رعى الغنم» اي قالت الصحابة (رسول الله ﷺ) هل كنت ترعى الغنم وانما قالوا ذلك لان قوله لهم «عليكم بالاسود منه» دال على تميزه بين انواعه والتي يميز بين انواع ثمر الاراك غالبا من يلازم رعى الغنم على ما افوه (فان قلت) ما الحكمة في هذا (قلت) قال الخطابي اراد ان الله تعالى لم يضع النبوة في ابناء الدنيا والترفين منهم وانما جعلها في رعاء الشاة واهل التواضع من اصحاب الحرف كما روى ان ايوب عليه الصلاة والسلام كان خياطاً وذكرا كان يحاراً (والله اعلم حيث يجمل رسالته) وقال النووي الحكمة فيه ان ياخذوا لانفسهم بالتواضع ويصموا قلوبهم بالخلة وينقلوا من سياستها الى سياسة امهم ودمر بعض الكلام من هذا القبيل في اوائل كتاب الاجارة *

﴿بَابُ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُذَبِّحُوا بِقَرَّةٍ﴾

اي هذا باب يذكر فيه (واذ قال موسى لقومه) الآية ولم يذكر في هذا الباب غير بعض تفسير الفاظ تتعلق بقصة موسى

التي وقعت في القرآن من بعض قصصه عليه السلام قوله «واذ قال إسماعيل» أي ذكر يا محمد حين قال موسى لقومه (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) وقصة البقرة ما ذكره ابن أبي حاتم فقال حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني قال كان رجل من بني إسرائيل عقيما لا يولد له وكان له مال كثير وكان ابن أخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم أصبح يدعيه عليهم حتى تسلموا وركب بعضهم على بعض فقال ذو الرأي منهم على ما يقتل بعضهم بعضا وهذا رسول الله فيكم فاتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) قالوا اتخذناها وأقال أعوذ بالله أن نكون من الجاهلين قال فلو لم يترضوا لاجزأت عنهم ادني بقرة ولكنهم شددوا أنشد الله عليهم حتى أفتوا إلى البقرة التي امرؤا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال والله لا نذبحها من ماله جلد لها ذبا فآخذوها بجلدها ذبا فذكروها وضربوه ببعضها فقام فقالوا من قتلك قال هذا ابن أخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا فلم يورث قاتل بعد* ورواه ابن جرير من حديث أبيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة بنحو ذلك ورواه آدم بن أبي إياس في تفسيره من وجه آخر ومما خصه كان رجل من بني إسرائيل عقيما ولم يكن له ولد وكان له قريب وهو وارثه فقتله ليرثه ثم القاه على مجمع الطريق وأتى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له إن قريبي قتل ونادى موسى في الناس من كان عنده في هذا علم بيننا فلم يكن عندهم علم وقال القاتل أنت نبى الله سل لنا ربك أن يبين لنا فقال ربه فأوحى الله إليه (أن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) الآيات وفيه أنهم أعطوا صاحب البقرة وزنها عشر مرات ذهباً فذبحوها وضربوه بالبضعة التي بين الكتفين فمات فسأله فين القاتل ورواه بسند من وجه آخر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس أن سبطا من بني إسرائيل لما راوا كثرة شرور الناس ذنوا مدينة فاعتزلوا شرور الناس فكانوا إذا أمسوا لم يتركو أحد منهم خارج المدينة إلا أدخلوه فإذا أمسوا أقام رئيسهم فنظروا وتشوفوا فإذا لم ير شيئا فتح المدينة فكأنوا مع الناس حتى يسوا وقال وكان رجل من بني إسرائيل له مال كثير ولم يكن له وارث غير أخيه فماتت عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كسى هو وأصحابه قال فتشوف رئيس المدينة على باب المدينة فنظروا فلم ير شيئا ففتح الباب فلما رأى القاتل والباب فناداهم أخوا المقتول وأصحابه هيا فقتلوه ثم نردون الباب وكاد أن يكون بين أخ المقتول وبين أهل المدينة قتال حتى لبسوا السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فاتوا موسى فشكوا لشأنهم فأوحى الله إليه أن يذبحوا بقرة القصة وقال ابن كثير الروايات فيها اختلاف والظاهر أنها مأخوذة من كتب بني إسرائيل وهو مما يجوز نقله لكن لا يصدق ولا يكذب فلهذا لا يعتمد عليها إلا ما وافق الحق

قال أبو العالبة العوان النصف بين البكر والهرمة

أبو العالبة بالعين المهملة فيع بن مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وهو فسر العوان في قوله تعالى (إنها بقرة لا فارص ولا بكر عوان بين ذلك) ورواه القرطبي عن سلمة عن ابن إسحاق عن الزهري عنه قوله «لا فارص ولا بكر» يعني لاهرمة ولا صغيرة (عوان بين ذلك) أي نصف بين البكر والهرمة والنصف بفتح النون والصاد

فقاع صاف

أشار به إلى ما في قوله تعالى (صفراء فاقع لوناً تسر الناظرين) وهذه الحلة صفة لتلك البقرة المأمور بدبحها ولونها مبروع بفاعع وعن سعيد بن جبيرة صفراء فاقع صافية اللون وكذا عن قتادة والحسن بنحوه وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس رضي الله عنه فاقع لوناً شديد الصفرة فكاد صفرتها تبيض وعن ابن عمر كانت صفراء الفلفل وعن سعيد بن جبيرة كانت صفراء القرن والفلفل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أنس بن علي أخبرنا أبو رجاء عن الحسن بن علي قال (صفراء فاقع لوناً قال سوداء شديدة السواد وهذا غريب) قوله «تسر الناظرين» أي تعجبهم

«لَا ذَلُولَ لَهُ يُذِلُّهَا الْعَمَلُ تُبِيرُ الْأَرْضَ لَيْسَتْ بِذَلُولٍ تُبِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَعْمَلُ فِي الْحَرْثِ»

اشار به الى ما في قوله تعالى (لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحارت) اى هذه لا ذلول يعنى ليست مذلة بالحرث ولا ممدة لاسقى في السانية بل هي مكرمة حسناء صبيحة قوله «لم يذلها» بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع به قوله «تثير الارض» يعنى ليست بذلول فتثير الارض *

﴿مُسْلَمَةٌ مِنَ الْعُيُوبِ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (مسلمة) الآية وفسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراساني مسلمة القوائم والخلق *

﴿لَاشِيَّةٌ بَيَاضٌ﴾

فسر الششية التي هي اللون بقوله بياض يعنى لا بياض فيها قال ابو العالية والربيع والحسن وقتادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لونها واحد وروى عن عطية وهب بن منبه نحو ذلك وقال السدي (لاشية فيها) من بياض ولا سواد ولا حمرة *

﴿صَفْرًا إِنْ شِئْتَ صَوْدًا وَيُقَالُ صَفْرًا كَقَوْلِهِ جَمَالَاتٌ صُفْرٌ﴾

غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حملها على معناها المشهور وعلى معنى السواد كما في قوله تعالى (جمالات صفر) فانه فسر بسود بصرب الى الصفرة فاحل على ايهما شئت قوله «جمالات» جمع الجمع لانه جمع جمالة والجمالة جمع جمل وفسرها بجاهد بسود ويقال لا جمل الاسود اصغر لانه لا يوجد جمل اسود الا وهو مشرب بصفرة *

﴿فَادَارَ أَنْتُمْ اخْتَلَفْتُمْ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (واذ قلتم نفسا فادار انتم فيها) وفسر بقوله اختلغتم وهكذا قال مجاهد فيما رواه ابن ابي حاتم عن ابيه عن ابي حنيفة عن شبل عن ابن ابي مجيح عن مجاهد انه قال في قوله تعالى (واذ قلتم نفسا فادار انتم فيها) اختلغتم وقال عطاء الخراساني والضحاك اختصمتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التدارى وهو التدافع والله اعلم *

﴿بَابُ وَفَاتِ مُوسَى وَذِكْرُهُ بَعْدُ﴾

اى هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابن خزيمة ذكره كلفظ باب وانما المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام قوله «وذكر بعد» بضم الدال لانه مبنى عليه لكونه قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام *

٧٠- ﴿حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدِ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ قَالَ ارْجِعْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يُضَمُّ يَدُهُ عَلَى مَنْثَرِ نَوْرِ فَلَهُ بِهَا غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةً قَالَ أَيْ رَبِّ نَمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ الْمَوْتُ قَالَ فَلَا أَنْ قَالَ فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُدْنِيَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّمَةِ . رَمِيَةً بِحَجَرٍ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ كُنْتُ ثُمَّ لَا رَيْبَ لَكُمْ قَبْرَهُ إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ السَّكْبِيِّبِ الْأَحْمَرِ﴾

مطابقة لدرجة ظاهرة ويحيى بن موسى بن عبدربه انوز كراهه السخنياني البلخي يقال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق وابن طاوس هو عبدالله وهذا الحديث رواه البخاري ولاموه ووفاه من طريق طاوس عنه ثم اوردته عتيبة برواية همام عنه مرفوعا وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مرفي كتاب الجنائز في باب من

احب الدفن في الارض المقدسة قوله «صكه» اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى عليه الصلاة والسلام فقال احب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها وفي رواية احمد كان ملك الموت يأتي الناس عيانا فأتى موسى فاطلمه ففقا عينه قوله «لا يربد الموت» وفي روايه همام وفد فقا عني فرد الله عليه عينه وفي رواية عمار فقال يارب عبدك موسى فقا عني ولولا كرامته عليك لشقت عليه قوله «فقل له» اي اوسى يضع يده وفي رواية ابى يوسف فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك قوله «على متن ثور» بفتح الميم وسكون التاء المشقة من فوق هو الظير وفي رواية عمار على جلد ثور قوله «بما عطلت يده» هكذا رواية الكشيميني وفي رواية غيره «بما عطلت قوله» اي رب «بني يارب قوله» «ثم ماذا» اي ثم ما يكون بعده هذا اي احياة او موت قوله «فالان» هو ظرف زمان الحال بين الماضي والمستقبل قوله ان يدينه بضم الياء من الادناء اي يقرنه ووجه سؤاله الادناء من الارض المقدسة هو شرفها وقبيلة ما فيها من المدفونين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وغيرهم فان قلب سال الادناء فلم لم يسال نفسه بيت المقدس فالت لا تخاف ان يكون قبره مشهورا عندهم فيمتتن به الناس وفيه استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين قوله «رمية» اي قدر رمية كائنة بحجر قوله «الى جانب الطريق» هكذا رواية المستعلى والكشيميني وفي رواية غيرهما من جانب الطريق قوله الكتيب بالهاء المثناة وفي آخره باء موحدة وهو الرمل الكثير المجتمع واحتلف اهل السير في موضع قبره فعيل بار من التيه وهرون كذلك ولم يدخل موسى الارض المقدسة الا رمية حجير رواه الضحاك عن ابن عباس وقال لا يعرف قبره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولواراد بانه لسين صريحا وولابن عباس عليه السلام قبر موسى وهرون لا تخذهما اهل من دون الله وقيل بباب لدنا بيت المقدس وقيل قبره بين عالية وعونة عند ابيسة توماه وقيل بالوادي في ارض ما بين مصرى والبلقاء وقيل قبره بدمشق ذكره ابن عساكر عن كعب الاحبار والاصح انه بالتيه قدر رمية حجير من الارض المقدسة وعن وهب بن المثنى انه ترك لادفنه والصلاة عليه وانه عاش ثمانية وعشرين سنة وقال وهب وصلى عليه جبريل عليه الصلاة والسلام وكان موته بعد موت هرون باحد عشر شهرا وكان ابن وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون سنة وقدمت بقية الكلام في كتاب الجنائز

قال واخبرنا معمر بن حاتم قال حدثنا ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال

اي قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن راشد عن همام بن منبه نحو الحديث المذكور وقال به همام وهذا موصول بالاسناد وقدم من قال انه معاق فلت صورته صورة تعليق وكونه موصولا بالاسناد الاول محتمل ولا يانم من احراج غيره هذا موصولا ان يكون هذا ايضا موصولا وهو في صورة العلق فافهم

٧١ - قال واخبرنا ابو اليمان اخبرنا شبيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ومعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضي الله عنه قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصةفني معمدا صلى الله تعالى عليه وسلم على العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودي والذي اصةفني موسى على العالمين فرمى المسلم حين ذلك يده فنادى اليهودي فذهب اليهودي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعبره الذي كان من امره وامر المسلم فقال لا تخبروني على موسى فان الناس يقتلون فاكون اول من ينيق فاذا موسى باطش بجانب القريش فلا أدري اكان فبمن صق فاقبل قلى او كان يمن استثنى الله

مطابقه للعزلة الاخير لا ترجى وهو قوله ذكره بسند قد ذكر ذكر رجاله على هذا النسق والحد يثبت معنى في

الخصومات في باب ما يد كرفي الاشخاص ومضى الكلام فيه مستوفي *
 ٧٢ - **﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَمِعٍ**
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى فَقَالَ لَهُ
مُوسَى أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجْتِكَ خَطِيئَتِكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَقَالَ لَهُ آدَمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ
اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ ثُمَّ تَلَوْنِي هَلَى أَمْرٍ قَدَّرَ عَلَى قَبْلِ أَنْ أُخْلَقَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
فَخَجَّ آدَمُ مُوسَى مَرَّتَيْنِ﴾

مطابقته للجزء الاخير لا ترجمة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسى المدني وهو من افراده وابراهيم
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني كان على قعاء بغداد والحديث أخرجه البخاري
 ايضا في التوحيد عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم ايضا في القدر عن رهير بن حرب ومحمد بن حاتم قوله «احتج موسى وآدم
 اى تحاحا اما ان تكون ارواحهما تحاجت اويكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال الفاضل عياض ويحتمل ان
 يحمل على ظاهره وانهما اجتمعا باشخاصهما وقد ثبت في حديث الاسراء انه صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء عليهم الصلاة
 والسلام في السموات وفي بيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما احيا الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك في
 حياة موسى سال الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة والسلام فيحاجه قوله «خطيئتك اى الاكل من الشجرة المسمى
 عنها بقوله لا تقربا هذه الشجرة وجاز في مثله اخرجتك واخرجته بالخطاب والغيبة نحو .

* انا الذي سميتني امي حيدره * اى سمته قوله (الذي اصطفاك الله) اى جعلك خالصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك *
 وفيه تلميح الى قوله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) قوله (ثم تلو مني) كلمة ثم بالناء المثلثة والميم المشددة في
 رواية الاكثرين وفي رواية الاصل والمستملى سم بكسر الباء الموحدة وفتح الميم المحفزة قوله «فحج آدم»
 بالرفع باتفاق الرواة اى غلبه بالحجة وظهر عليه بها وقال الطيبي اى غلب عليه بالحجة بان الزمه ان جله ما صدر
 عنهم يمكن هو مستقلا بهما متمكنان تركها لكان امرا مقضيا قوله «مرتين» متعلق بقوله قال وقال لخطابي
 انما حججه آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحدهن الا دمين ان يلوم احدا به واما الحكم الذي تمازعا فاما هاهنا في ذلك سواء
 اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذي هو القدر ولا ان يبطل الذي هو السبب ومن فعل واحدا منهما خرج عن القصد
 الى احده الطرفين منذهب القدر او الجبر وفي قول آدم استقصا لمعنى موسى اى اذا جعلك الله بالصفة التي انت عليها من
 الاصطفاء بالرسالة والكلام وكيف بسمك ان تلومى على القدر الذى لا مدفع له وحقيقته انه دفع حجة موسى التي الزمه بها
 اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء كان من موسى وعارضه بامر دفع به اللوم فكان هو الغالب وقال النووي معناه انك
 تعلم انه مقدر فلا تمنى وايضا اللوم شرعى لاعقل واذا ناب الله عليه وعمر له زال عنه اللوم من لومه كان محجوجا بالشرع
 فان قيل فالعاصى منا لو قال هذه المعصية كانت تقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باقى في دار الكيف جار عليه
 احكام المكافين وفي لومه زجره ولعيره واما آدم فثبت حارح عن هذه الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في هذا
 القول فائدة سوى التحجيل ونحوه وقال الثوري حتى ليس معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كتب الله على الزمه
 اياه واوجبه على فلم يكن لي في تناول الشجرة كسب واحتيار وانما المعنى انبه في ام الكتاب قبل كوى وحكم بان ذلك كائن
 لاحتماله لعلمه السابق وهل يمكن ان يصدر عن خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو
 السبب وتنسى الاصل الذى هو القدر وانت ممن اصطفاك الله من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله
 من وراء الاستار

٧٣ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا قَالَ عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمُّ وَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفُقَ فَقِيلَ هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ**

مطابقة للترجمة للجزء الأخير منها وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن نعيم مصنف الخبر الحيوان المشهور أبو محسن الواسطي وشيخه حسين كذلك ابن عبد الرحمن السلمي أبو الهذيل الكوفي * والحديث أخرجه البخاري أيضا مطولا في الطب عن مسدد أيضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن أسيد بن ريدمقر وناجيد بن عمران بن ميسرة وفي الرقاق أيضا عن اسحاق وأخرجه مسلم في الإيمان عن سعيد بن منصور وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي في الزهد عن أبي حسين عبد الله بن أحمد بطوله وأخرجه النسائي في الطب عن أبي حسين به قوله «سوادا» وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة قوله «سد الأفق» الصمتين واحد أفق السماء والأرض وهي واحد ما قال ابن الأثير ويجوز أن يكون الأفق واحدا وجما كالفلك وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث أن أمة موسى أكثر الأمم بهدامة النبي ﷺ قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة أمة موسى عليه الصلاة والسلام والله أعلم به

باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين * ومريم ابنة عمران التي أحضنت حرمها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكنهه واذت من القانتين * قوله (ضرب الله مثلا) إلى آخره مثل حال المؤمنين في أن وصلة الكافرين لا تنضم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزيادتهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع كونها امرأة أعداء الله الناطق بالكلمة المفيدة وأراد بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم لما غلب موسى سحر فرعون آمنت فلما تبين إيمانها امرعون وثبت عليه أوبد يديها ورجلها باربعة أوتاد وألقاها في الشمس وأمر بصخرة عظيمة فتلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فاصرت بيتا في الجنة من دوة يعضها وانتزع الله روحها فالتقت الصخرة عليها وليس في جسد هاروح فلم تجدد لها من عذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون إلى الجنة فهي فيها تأكل وتشرب قوله (ومريم ابنة عمران) عطفت على امرأة فرعون أي وضرب الله مثلا للذين آمنوا مريم ابنة عمران وما أوتيت من الكرامة من كرامات الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين مع أن قومها كانوا كفارا قوله (وكانت من القانتين) أي من القوم القانتين ولذلك لم يقل من القانتين وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقبل أن يهاجها الملائكة وقيل من بني إسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي هي عمه موسى وكانت لها فراسة فبالفرقة عين لي ولك وأعاد ذكر آية النشمة لقضية مريم لكونها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجمة الأذكار آسية

٧٤ - **حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا كَيْسٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ مُرَّةَ الْهَمْدِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ مَنْ رَجُلٌ كَثِيرٌ وَأَمٌّ يَكْمُلُ مِنَ النَّسَاءِ إِلَّا آسِيَةَ امْرَأَةَ فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمَ بَنَتْ عَمْرَانُ وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ**

مطابقة للترجمة ظاهرة جداول المراد من قوله امرأة فرعون هي آسية بن جعفر بن ابن ابن ابن ابن البخاري البيهقي وهو من أفراد مائة ثلاث وأربعين ومائتين ومائة ومائة من الأئمة المرادى الأئمة الكوفي مر في كتاب الصلاة ومرة الهمداني ومرة بن شراحيل الكوفي أن يعلى كل يوم المباركة قولما كبير طوله وتدينه عليه

وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بندار عن غندر واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر وابي كريب عن محمد بن المثنى وابن بشار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المثنى به واخرجه النسائي في المناقب وفي عشرة النساء عن قتبية بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسماعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار بن تمام »

« ذكر معناه » قوله « كل » ضم الميم وفتحها وكسرها ثلاث لغات والمراد من السكال انتباهي في جميع فضائل الرجال قوله « ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وقد استدل بعضهم بهذا على ان آسية ومريم نبيتان لان اكل النوع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين لزم ان لا يكون في النساء وليمة ولا صديقة ولا شريفة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير منهن فكانه قال لم تنبأ من النساء الا فلانة وفلانة » ومنع بانه لا يلزم من لعظ السكال نبوتهم ما ذهبوا بطلق على اتهم الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تناهيها في جميع الفضائل التي للنساء وقال السكرامان وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل عن الاشعري ان من النساء من نبي وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت بحجج الملك لهما في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها « اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين » فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح ان مريم نبيه لان الله اوحى اليها واسطة الملك واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها قوله « وان فضل عائشة رضي الله تعالى عنها على النساء » اي على نساء هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضله الذي لا يرد على غيره من الطعام ما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاساغة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل هذه الحاصل لا تستلزم الافضية لهما من كل وجه » وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضي افضلية خديجة رضي الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث علي رضي الله تعالى عنه خير نسائها خديجة وسيأتي ان شاء الله تعالى في دوور دايضا ما يقتضي افضلية خديجة وفاطمة رضي الله تعالى عنهما فيما اخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبراني وابو داود وفي كتاب الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عتبة عن كريب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون) وله شاهد من حديث ابي هريرة رواه الطبراني في الاوسط واحمد في مسنده من حديث ابي سعيد رفته فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران وعن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام (حبيبك من نساء العالمين باربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد) رواه احمد والترمذي وابن عساكر وعن ابن عباس قال « خط رسول الله عليه الصلاة والسلام في الارض اربعة خطوط فقال اندرون ما هذا قالوا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون » رواه النسائي وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران » وهذا يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربعة ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة ويحتمل ان تكونا على السواء في الفضيلة لكن ورد حديث ان صحاح عين الاحتمال الاول وهو ما روى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون » رواه ابن عساكر فان كان هذا اللفظ محفوفا بتم التي للترتيب فهو مبين لاحد الاحتمالين اللذين دل عليهما الاستثناء وتقديم على ما تقدم من الالفاظ التي وردت في الوالعهاف التي لا تقتضي الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازي باسناد الى ابن عباس مرفوعا وذكره ابو العطف لايتم التي للترتيب غفلة اسنادا ومتناقوله « على التريد » هو من ثردت الخبز ثردا اذا كسرت فو تريد ومثود والاسم الشرقة بالضم

والثريد غالباً لا يكون الا باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «فضل عائشة على النساء» الحديث قيل لم يرد عين الثريد وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معاً لان الثريد غالباً لا يكون الا من اللحم والعرب قلما تجد طيخاً ولا سيما بلحم*

﴿بَابُ إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى الْآيَةَ﴾

اي هذا باب يذكر فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم واتيناهم من الكنوز ما ان مفاتحه لتتوهم بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) قارون اسم اعجمي مثل هارون غير منصرف للعلمية والمجعة ولو كان وزنه فاعولاً لانصرف قوله «من قوم موسى» اي من عشيرته وفي نسبته الى موسى ثلاثة اقوال «احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جريج وعبد الله بن الحارث. والثاني ابن حالته روى عنه عطاء عن ابن عباس» والثالث انه عم موسى عليه السلام قاله ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه امن به وكان اقربا بنى اسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما وافق السامري قال اذا كانت النبوة لموسى والديج والقربان لهارون فالى فبغى عليه قال ابن عباس يعني عليه هو قد فهم موسى بنية جعل لها جعلاً وقال الصالح بغيه عليه هو كفره بالله وقال قتادة هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبر اقول «واتيناهم من الكنوز» اي الاموال المدخرة قوله «ما ان مفاتحه» كلمة ماموصولة قوله «لتتوهم» خبر ان والمفاتح جمع مفاتيح اي مفاتيح خزائنه لتتوهم اي لتثقل بالعصبة وتميل بهم اذا حملوها والعصبة الجماعة الكبيرة وفيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل اربعة ونون وقيل من عشرة الى اربعين قوله «لتتوهم» اللام فيه للتأكيد وتوهم فعل مضارع من تاهوا اذا همض به مثقلاً. وروى ان مفاتيح خزائن قارون كانت قرستين بغلاغر احدهما لسكر خزانة مفاتيح ولا يزد المفاتيح على اصبغ وكانت من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فتثقلت عليه فجعلها من خشب فتثقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث ما ذهب. قوله «اولى القوة» صفة العصبة. قوله «اذ قال» قومه» يعني حين قال له قومه وكأنا اذ مصوب بقوله لتتوهم. قوله «لا تفرح» يعني لا تبطر ان الله لا يحب الباطرين وقيل معناه لا تفسد ان الله لا يحب المفسدين وقيل ان الله لا يحب المرحين*

﴿لَتَتَوَّهُا لَتَتَفَلُّ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى «ما ان مفاتحه لتتوهم بالعصبة» وخسر به قوله لتثقل كما ذكرناه الان*

﴿قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اُولَى الْقُوَّةِ لَا يَرْقُمُهَا الْعُصْبَةُ مِنَ الرِّجَالِ﴾

اي قال عبد الله بن عباس في تفسير اولى القوة لا يرقمها العصبة من الرجال وقد مر الكلام في تفسيره الان*

﴿يُقَالُ الْفَرَحُ حِينَ الْمَرَحِ حِينَ﴾

اشار به الى تفسير قوله تعالى (ان الله لا يحب المرحين) فان معناه المرحين وهو تفسير ابن عباس ورواه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه*

﴿وَسَكَانَ اللَّهُ مِثْلُ الْمِثْلِ تَرَأْنُ اللَّهَ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (ويكأن الله يسكن الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا لحسمنا ويكأنه لا يفتح الكاهرون) قلت قال الخليل وي وسجدها وكان الصحيح وقال ابو الحسن وي اسم فعل وال كاف حرف خطاب وان على اضمار اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخاري ان قوله (ويكأن الله) مثل (الم تر ان الله) وهذا قال المبرون اراد ان معناه مثل معنى قوله (الم تر ان الله) وفي تفسير النسفي وي موصولة عن كان وهي كلمة تنبيه على الخطا والتنبيه وحكى المراء ان اعرابه قالت لروجها ابن ابناك فقال ويكأنه وراه اليك يعني اما تر منه وراه اليك*

﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾

هذا في آية أخرى وأولها (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) ودكره لان فيها مثل ما في الآية الأولى وهو قوله (يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) ثم هو قوله يبسط ويقدر بقوله *

﴿ يَوْسَعُ حَلْبِي وَيُصِيقُ ﴾

قوله «يوسع» هو معنى قوله يبسط وقوله ويصيق معنى قوله ويقدر وهو كافي قوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) أي ضاف ويقال قدر على عباده قدرًا مثل قدر وقدر على الإنسان رزقه قدرًا مثل قدر ولم يدكر البتة في هذا الباب إلا هذه الآثار المذكورة ولم يثبت هذا الا في رواية المستملي والكشميني *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾

أي هذا باب في بيان قول الله تعالى (وإلى مدين أخاهم شعيبًا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من العير) الآية * وشعيب اسم عربي وقال مقاتل ذكره الله في القرآن في تسعة مواضع وهو شعيب بن يوسف بن رعويل بن غيفان بن مدين بن إبراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال وهب بن ميه شعيب بن غيفان بن يوسف بن مدين وقال ابنه شعيب بن بحرون بن يوسف بن مدين وقال ابن اسحق شعيب بن ميكيل بن شجر بن لاوي بن يعقوب وقيل شعيب بن زويل بن رعويل بن يوسف بن غيفان ابن مدين بن إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل شعيب بن ضيفون بن عيفان بن مدين بن إبراهيم ويقال جدته أو أمه بنت لوط وكان ممن آمن بآدم وهاجر معه ودخل دمشق قوله «إلى مدين» أي وإلى أهل مدين وكانوا قومًا عربًا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويخسون المكايل والموازن وكانوا مكاسبين لا يدعون شيئًا إلا مكسوه وأرسله الله إليهم فقال (يا قوم اعبدوا الله) أي وحدوه وقد قص الله قصته في القرآن وقال علماء السير أقام شعيب مدة بعد هلاك قومه ووصل إليه موسى وروحه بنته وقال ابن الحوزي ثم خرج إلى مكة ومات بها وعمره مائة وأربعون سنة ودفن في المسجد الحرام حيال الحجر الأسود وقال سبطه وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فمها قبر يقال أنه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال أبو الفاخر إبراهيم بن جبريل في تاريخه إن شعيبًا كان عمره ستًا وستين سنة *

﴿ إِلَى أَهْلِ مَدْيَنَ لِأَنَّ مَدْيَنَ بَلَدٌ وَمِثْلُهُ وَأَسَالُ الْقَرْيَةِ وَأَسَالُ الْعَبْرَ يَعْنِي أَهْلَ الْقَرْيَةِ وَأَهْلَ الْعَبْرِ ﴾
أشار بهذا إلى أن معنى قوله (إلى مدين) إلى أهل مدين لأن مدين بلد وهي مدينة شعيب على بحر الفلزم محاذية لنهر ك على نحو ست مراحل منها وسها البشر التي استسقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لسائمة شعيب عليه الصلاة والسلام وهي الآن حراب وأشار بقوله (وأسال القرية) إلى أن نظير قوله تعالى (وإلى مدين أخاهم شعيبًا) هو قوله «وأسال القرية» في أن المضاف فيهما محذوف وهو لفظ أهل وكذلك قوله (وأسال العير) أي أهل العبر لأن القرية والعير لا يصح السؤل منهما *

﴿ وَرَأَى كَمْ ظَهَرِيًّا لَمْ تَلْمِظْنِي وَالْيَهُ وَيُقَالُ إِذَا لَمْ تَقْضِ حَاجَتَهُ ظَهَرَتْ حَاجَتِي وَجَمَلَتْنِي ظَهَرِيًّا قَالَ الظَّاهِرِيُّ أَنَا أَخَذْتُ مَعَكَ دَابَّةً أَوْ وَعَاءً تَسْتَظْهِرُ بِهِ ﴾

أشار بقوله (ورأى كم ظهري) إلى ما في قوله تعالى «وأخذتموه وراه كم ظهري» ثم فسر به قوله لم تلمظني والظاهر منسوب إلى الظاهر وكسر الظاهر من تغييرات النسب كما تقول في أمسي أمسي بكسر الهمزة قوله «ويقال إذا لم تقض حاجته» يعني إذا لم تقض حاجته من سالك بها تقول ظهرت حاجتي أي جعلتها وراء ظهرك وقال الجوهري وقولهم ظهر فلان بحاجتي إذا استخف بها قوله «وجعلني ظهري» يعني يقال أيضًا إذا لم يلفظ إليه ولا فُضِي حاجته جعلني ظهري أي جعلني وراء ظهرك قوله «قال الظاهري» الظاهر أن أدهمير في قال يرجع إلى البخاري وأشار به إلى أن الظاهري بصورة التسمية يقال أيضًا ليأخذ معه دابة أو وعاء يستظهر به أي يتقوى به *

﴿ مَكَاتِبُهُمْ وَهَ كَانَتْهُمْ وَاحِدَةً ﴾

هذا فيه نظر لان في قصة شعيب هكذا (ويا قوم اعملوا على مكاتبتكم) بمعنى مكانتكم وامام كانتهم ففي سورة يس وهو قوله (ولو نشاء لمسخناهم على مكاتبتهم) وفي التفسير المسكان والمكان واحد كالمقام والمقام *

﴿ يَفْتَنُوا يَعْشَوْنَ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (كان لم يفتنوا فيها) ثم فسر به قوله يفتنوا لانه لما ذكر يفتنوا بدون لم فسر يفتنوا ايضا بدون لم والاصل كان لم يفتنوا فيها اي لم يفتنوا ولم يقيموا بها *

﴿ تَأْسَ تَهَزُنْ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فلا تأس على القوم الفاسقين) وفسر تأس بقوله تهزن ولم يدرك اللفظ لافيهما وذكر هذا ليس في محله لانه في قصة موسى عليه الصلاة والسلام *

﴿ آسَى أَحْزَنُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فكيف آسى على قوم كافرين) وفسر آسى بقوله احزن والمعنى كيف احزن واندموا انو جمع

﴿ وَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ يَسْتَهْزِئُونَ بِهِ ﴾

اي قال الحسن البصري في قوله تعالى (انتك لانت الحكيم الرشيد) يستهزون به يعني انهم عكسوا على سبيل الاستمارة التكمية اذ غرضهم انت السفينة القوي لا الحكيم الرشيد ووصل ذلك ابن حاتم من طريق ابن المنيج عنه قوله « به » اي بشعيب *

﴿ وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَيْسَ لَكُمُ الْاَيْكَةُ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (كذب اصحاب الايكة المرسلين) قرأ بعضهم ليكة باللام على وزن ليلة فقال شاهد هو نفس الايكة وقال الرشاطي الايكة كانت منازل قوم شعيب عليه الصلاة والسلام من ساحل البحر الى مدين وكان شجرهم القل والايكة عند اهل اللغة الشجر المتفص وكانوا اصحاب شجر مانف ويقال الايكة الفيضة وليكة اسم البلح وحلها كما قيل في مكة بكة وقال ابو جعفر النحاس ولا يعلم ليكة اسم بلده

﴿ يَوْمَ الظُّلُمَةِ إِظْلَالُ النَّعَامِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ ﴾

اشار به الى ما في قوله تعالى (فاخذهم عذاب يوم الظلة) يروى انه حبس عنهم المطر وسلط عليهم الحر فاخذوا ما معهم فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت سحابة وحدها لهاردا ونسيها فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نار فاحترقوا فكان شعيب عليه الصلاة والسلام مبعوثا الى اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبريل عليه الصلاة والسلام واصحاب الايكة بمذاب يوم الظلة واعلم ان البخاري لم يذكر في هذا الباب غير تفسير الالفاظ المذكورة فيه ولم يقع هذا الا في رواية المستمل والكشميرى *

بعون الله تعالى وحسن توفيقه قد تم طبع الجزء الخامس عشر من عمدة القاري شرح صحيح البخاري رضي الله عنه لعلامته البدر العيني اتمه الله روح من عنده اسكنه فسيح جنته ويليها الجزء السادس عشر واوله (باب قول الله تعالى وان ينس ان المرسلين) اطنا الله على انعام طبعه وجعلنا نفعنا لعباده انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير *

فهرست

الجزء الخامس عشر من عمدة القارى شرح صحيح البخارى قدس الله سره

صفحة	صفحة
حديث عبدان ان عليا رضى الله تعالى عنه	٢ باب اذا غنم المشر كون مال المسلم ثم وجدته المسلم
قال كانت لي شارف من نصيبى يوم بدر وكان	٣ « من تكلم بالفارسية والرطانة
النبي ﷺ اعطاني شارفا من الخمس فلما اردت	٤ « الغلول
ان ابنتى بفاطمة بنت رسول الله واعدت رجلا	٥ قول الله تعالى ومن يفلل يات بما عمل
صواعا الخ	٦ حديث مسدد عن ابي هريرة ان النبي ﷺ
١٩ حديث عبد العزيز بن عبد الله ان فاطمة بنت	فام فينا فذكر الغلول فمظمه وعظم امره
رسول الله ﷺ سالت ابا بكر الصديق	٨ باب القليل من الغلول
بعد وفاة رسول الله ﷺ ان يقسم لها ميراثها	٩ « ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغنم
ما ترك رسول الله ﷺ عليه الخ	١٠ « البشارة في الفتوح
٢١ قصة فذك	« ما يعطى للبشير
حديث اسحق بن محمد الفروى ان مالكا	« لا هجرة بعد الفتح
قال بينا انا جالس في اهل حين متع التماس اذا	١٣ « استقبال الفزاة
رسول عمر بن الخطاب	١٤ « ما يقول اذا رجع من الغزو
باب اداء الخمس	١٥ « الصلاة اذا قدم من سفر
٢٧ « فقة نساء النبي ﷺ بعد وفاته	١٦ « الطعام عند القدوم
٢٨ « ما جاء في بيوت ازواج النبي ﷺ وما	صراره موضع ناحية بالمدينة
نسب من البيوت اليهن	١٧ (كتاب الخمس)
٢٩ حديث سعيد بن عفير ان صقية زوج النبي	باب فرض الخمس

صفحة	صفحة
٤٤	باب الغنيمه ان شهد الوقعة
٤٥	من قاتل للمسلم هل ينقص من اجره
٤٦	قسمه الامام ما يقدم عليه ويحب ان لم يحضره او يغيب عنه
٤٧	باب كعب قسم النبي ﷺ قريظا والنضير وما اعد على من ذلك في نوابه
٤٨	باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا مع النبي ﷺ وولاة الامر
٤٩	حديث اسحاق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامه احديثكم هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعاه الخ
٥٠	باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له
٥١	باب ومن الدليل على ان الحسن لنواب المسلمين ماسا له وازن النبي ﷺ برصاعة فيهم فتدخل من المسلمين الخ
٥٢	حديث سعيد بن عفيران مروان بن الحسك ومسور بن عخرمة احبوا ان رسول الله ﷺ قال حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسالوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم الخ
٥٣	حديث عبد الله بن عبد الوهاب عن ربه م قال كنا عند ابي موسى فاني ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تميم الله احمر كاهن الموالى فدعاه للعطام فقال اني رايتك ياكل شاة فذرتة
٥٤	حديث عبد الله بن يوسف ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث فيها عبد الله بن عمر قبل نجد الخ
٥٥	حديث محمد بن العلاء عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا بخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن الخ
٥٦	باب طامن النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى من غير ان يحبس
٥٧	حديث عبد الله بن يوسف ان عائشة زوج النبي ﷺ اخبرتها ان رسول الله ﷺ كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستاذن في بيت حمصة الخ
٥٨	باب ماذا كرم من درع النبي ﷺ وعصاه وسيفه وقد حله الخ
٥٩	حديث محمد بن بشار ان ابا بردة قال اخبرتنا اينا عائشة كساه ملبسا وقالت في هذا نزع روح النبي ﷺ الخ
٦٠	حديث سعيد بن عبد الجرمي عن يعقوب ابن ابراهيم ان ابن شهاب حدثه ان علي بن حسين حدثه انهم حين قدموا المدينة من عند يزيد ابن معاوية مقتل حسين بن علي رحة الله عليه لم يه المسور بن عخرمة فقال له هل لك الى من حاجة تأمرني بها الخ
٦١	حديث قتيبة بن سعيد عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي رضي الله تعالى عنه ذا كراعتين رضي الله تعالى عنه ذكره يوم جاءه ناس فشكوا اسماة عثمان الخ
٦٢	باب الدليل على ان الحسن لنواب رسول الله ﷺ والمساكين
٦٣	باب قول الله تعالى فان الله حمسه ولارسله يرضى لارسل قسم ذلك الخ
٦٤	حديث محمد بن يوسف عن ابن عبد الله الاسماري قال ولد لرجل ماعلا من اسماء القاسم
٦٥	باب قول النبي ﷺ احب اليكم العنائم
٦٦	حديث محمد بن العلاء عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ غزاني من الانبياء فقال لقومه لا تبني رجلا ملك يصنع امره وهو يريد ان يني بها ولما بين بها الخ

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
	كان رسول الله ﷺ قالى لو قد جاء نامل البحر ين وقد اعلى ان مكدا وهكذا	٦٣	ومن باب الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته الخ
٨٨	باب اثم من قتل معاهدا بغير جرم	٦٥	باب من لم يخمس الاسلاب
٨٩	احراج اليهود من جزيرة العرب		ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه
٩٠	حديث شدانه سمع بن عباس رسول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى في الرعدة الحصى	٦٨	حديث عبد الله بن مسلمة عن ابي قتادة رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حنين
٩١	باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم	٦٩	باب ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة ثلوثهم وغيرهم من الخمس ومحوه
٩٢	باب الدعاء على من نكث عهده	٧٠	حديث ابو الزمان عن نافع ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يارسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية
٩٣	باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمي بها ادناهم	٧٢	حديث ابو اليمان ان ماسا من الانصار قالوا لرسول الله ﷺ حين افاء الله على رسوله ﷺ من اموال هوازن ما افاء
٩٤	اذا قالوا صبا ناولم يحسنوا اسلحتنا	٧٣	حديث يحيى بن بكير عن انس بن مالك رضى الله عنه قال كنت امشى مع النبي ﷺ وعليه برد نحراني غليظ
٩٥	باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره واثم من لم يف بالعهد	٧٥	حديث اجلاء اليهود والنصارى من ارض الحجاز
٩٦	باب فضل الوفاء بالعهد	٧٦	باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب
٩٧	باب هل يعفى عن الذمى اذا سحر	٧٧	كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب
٩٩	باب ما يحذر من القدر	٧٨	ما جاء في اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والمجسم
١٠٠	باب كيف ينبغي الى اهل العهد	٨٢	حديث العصل بن يعقوب ان النبي ﷺ كان اذا لم يقاتل في اول النهار انظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلاة
	قول الله تعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية	٨٥	اذا وادع الامام ملك العربية هل يكون ذلك لبقيتهم
١٠١	باب اثم من عاهد ثم غدر	٨٦	باب الوصاة باهل ذمة رسول الله ﷺ
١٠٢	باب وقع هذا الباب بدون ترجمة وهو كالمصل من الباب الذي قبله		باب ما اطلع النبي ﷺ من البحرين
١٠٣	حديث عبد الله بن محمد بن سهل بن حنيف قال ايها الناس انهموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ولو رى قتالا لقاتلنا	٨٧	حديث علي بن عبد الله عن جابر بن عبد الله قال
١٠٤	باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم		
١٠٥	باب الموادعة من غير وقت		
١٠٥	باب طرح حيف المشركين في البئر ولا يؤخذ لهم ثمن		
١٠٦	باب اثم الغادر للبر والعاهر		
١٠٧	كتاب بدء الخلق		
	باب قول الله تعالى وهو الذي يبد الخلق ثم يبيده وهو اهلون عليه		

صحيفة	صحيفة
١٠٨	حديث محمد بن كثير عن عمر بن الخطاب عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال يا بني تميم ابلهوا
١١٠	حديث عبد الله بن ابي شيبة عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي ﷺ اراة يقول الله يتخنى ابن ادم
١١١	باب ما جاء في سبع ارضين
١١٣	حديث محمد بن المتى ان النبي ﷺ قال الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق السموات والارض
١١٤	حديث عبيد بن اسماعيل ان رسول الله ﷺ قال من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوف يوم القيامة من سبع ارضين
١١٥	باب في النجوم
١١٦	باب صفة الشمس والقمر بحسبان
١١٨	قول ابن عباس الحارور بالليل والسموم بالهار
١٢٠	حديث مسدد ان النبي ﷺ قال الشمس والقمر مكوران يوم القيامة
١٢١	حديث يحيى بن بكير ان رسول الله ﷺ يوم خسفت الشمس فام فكمبر وقرأ قراءة طويلة وركع ركوعا طويلا
١٢٣	باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم
١٢٤	حديث هبة عن مالك بن صعصعة قال قال النبي ﷺ بنا انا عند البيت بين النائم واليقظان
١٣٧	حديث محمد بن عائشة زوج النبي ﷺ انها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الملائكة تنزل في السنان
١٣٧	حديث قتبة ان امامه مود يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول فامني فامني فامني فامني
١٣٨	باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء فوافق احداهما الاخرى امره ما تقدم من دية
١٤٠	حديث يحيى بن سليمان عن سالم عن ابيه قال
١٤١	حديث عبد الله بن يوسف عن عروة ان عائشة زوج النبي ﷺ حدثتها انها قالت للنبي ﷺ هل اتي عليك يوم كان اشد من يوم احد
١٤٤	حديث مسدد عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا دعا الرجل امراته الى فراشه فابت غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح
١٤٥	حديث محمد بن بشر عن النبي ﷺ قال رابت ليلة اسرى في موسى رجلا ادم طوا لا حمدا كانه من رجال شذوة
١٤٦	باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة
١٥١	حديث ابو اليان ان النبي ﷺ قال اطلمت الى الجنة فرايت اكثر اهلها الفقراء
١٥٢	حديث سعيد بن ابي ريم ان انا هريرة قال بينا انا نائم رايتني في الجنة
١٥٥	حديث ابو اليان ان رسول الله ﷺ قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر
١٥٦	حديث محمد بن ابي بكر ان النبي ﷺ قال ليدخلن من امتي سبعون الفا وسبعمائة الف
١٥٩	باب صفة ابواب الجنة
١٦٠	باب صفة الدار واسما مخلوقة
١٦٣	حديث ابو الوليد ان النبي ﷺ كان في سفر فقال اردتم قال ارد حتى فاه الفبي يعني للتول
١٦٦	حديث علي بن ابي وائل قال قيل لاسامة لو انت ولا فامته
١٦٧	باب صفة ايليس وحذوه
١٦٩	حديث ابراهيم بن موسى عن عائشة انها قالت سمعت النبي ﷺ يقول حتى كان ينزل اليه انه بهل النبي وما بهله
١٧٠	حديث اسمعيل بن ابي اويس ان النبي ﷺ

صحيفة

قال يعقود الشيطان على قافية راس احدكم اذا
هو نام ثلاث عقد

١٧١ حديث عثمان بن الهيثم عن ابي هريرة رضى
الله عنه قال وكلني النبي ﷺ بحفظ زكاة رمضان

١٧٢ حديث يحيى بن بكير ان رسول الله ﷺ قال
اذا دخل رمضان فتحت ابواب الجنة

١٧٤ حديث محمود بن عيلان عن صفية بنت حيى
قالت كان النبي ﷺ معتكفا فأتته امرأة زورها ليلا

١٧٦ حديث محمد بن يوسف ان النبي ﷺ قال اذا
نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط

١٧٧ حديث خالد بن زيد ان النبي ﷺ قال الملائكة
تتحدث في العنان

١٧٨ حديث زكريا بن يحيى عن عائشة رضى الله عنها
قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصاح ابليس

اي عباد الله اخراكم

١٨٠ حديث عبد الله بن يوسف ان النبي ﷺ قال
من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك

وله الحمد وهو على كل شىء قدير

١٨٢ باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم

١٨٥ قول الله تعالى يا معشر الجن والاناس

١٨٦ باب قول الله عز وجل واذا صرنا اليك نهرا من
الجن

١٨٧ باب قول الله تعالى وث فيها من كل دابة

١٩٠ باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال

١٩١ حديث مسدد ان رسول الله ﷺ اشار بيده
نحو اليمن فقال الايمان يمان

١٩٢ حديث فتية ان النبي ﷺ قال اذا سمعتم
صياح الديكة فاسأل الله من فضله

١٩٣ حديث اسحاق ان رسول الله ﷺ قال اذا
كان حنيج الليل او امسيتم فكفوا صبيانكم

١٩٤ حديث سميد بن غير عن عائشة رضى الله
عنها ان النبي ﷺ قال للورغ الوربسق ولم

صحيفة

اسمعه امر يقتله

١٩٦ باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في
الحرم

١٩٩ باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه
فان في احدى جناحيه داء في الاخرى شفاء

٢٠٠ حديث خالد بن مخلد ان رسول الله ﷺ
قال اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه الخ

٢٠٤ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة
والسلام

باب خلق ادم صلوات الله عليه وسلامه وذريته

٢٠٨ حديث عبد الله بن محمد ان النبي ﷺ قال
خلق الله ادم وطوله ستون ذراعا

٢٠٩ حديث فتيمة بن سعيد ان رسول الله ﷺ قال
ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة

القمر ليلة البدر

٢١٠ حديث محمد بن سلام عن انس رضى الله
تعالى عنه قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم

رسول الله ﷺ المدينة فأتاه فقال انى سائلك
عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي الخ

٢١٣ حديث عمر بن حفص ان رسول الله ﷺ
قال ان احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما

٢١٥ باب الارواح جنود مجنونة

٢١٦ باب قول الله عز وجل (ولقد ارسلنا نوحا الى
قومه)

٢١٨ باب قول الله تعالى (انا ارسلنا نوحا الى قوميه
ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم)

٢١٩ حديث موسى بن اسماعيل ان رسول الله ﷺ
قال يحيى نوح وامته فيقول الله تعالى هل

بانت الخ

٢٢٠ حديث اسحاق بن نصر عن ابي هريرة رضى

الله تعالى عنه قال كنا مع النبي ﷺ في دعوة
ورفع اليه الذراع

صحيفة

- ٢٢٢ باب (وان الياس لمن المرسلين)
 ٢٢٤ باب ذكر ادريس عليه السلام
 ٢٢٥ باب قول الله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله) الآية
 ٢٢٨ حديث محمد بن عرعة ان النبي ﷺ قال نصرت بالصبا واهلكت طاد بالدبور
 ٢٣٢ باب قصة ياجوج وماجوج
 ٢٣٣ قول الله تعالى (قلوا ياذا القرنين ان ياجوج وماجوج مفسدون في الارض
 ٢٣٦ قول رجل للنبي ﷺ السدم مثل البرد الحجير قال رايته
 ٢٣٧ حديث يحيى بن بكير عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش رضى الله تعالى عنهم ان النبي ﷺ دخل عليها فزطبا قول لا اله الا الله ويل الحرب من شر فداقرب
 ٢٣٨ باب قول الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلا)
 ٢٤١ حديث محمد بن كثر ان النبي ﷺ قال انكم محشورون حفاة عراة غر لا ثم قرا كتابنا اول خلق نعيده
 ٢٤٥ حديث علي بن عبد الله عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم
 ٢٤٦ حديث قتبية بن سعيد عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ احبتن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة مالم يولد
 ٢٤٧ حديث سعيد بن تليد الرعيف عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاثا
 ٢٥١ باب يزفون النسلان للمشي
 ٢٥٢ حديث احمد بن سعيد عن النبي صلى الله تعالى

صحيفة

- عليه وسلم قال يرحم الله ام اسما عيل لولا انها هجت لكان زمزم عينا معينا
 ٢٥٣ حديث عبد الله بن محمد ان ابن عباس قال اول ما اتخذ النساء الملقب من قبل ام اسماعيل
 ٢٦٠ حديث عبد الله بن محمد عن ابن عباس رضى الله عنهم قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما خرج باسماعيل
 ٢٦٢ حديث عبد الله بن مسلمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جيل يحبنا ونحبه
 ٢٦٣ حديث عبد الله بن يوسف عن عبد الله بن ابي بكر عن ابي حميد الساعدي انه م قالوا يا رسول الله كيف نعلم عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته
 ٢٦٤ حديث عثمان بن ابي شيبة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعوذ بالحسن والحسين ويقول ان ابا كل كان يعوذ بها اسماعيل
 ٢٦٥ باب قول الله عز وجل ويوسف عن خبيث ابراهيم
 ٢٦٧ حديث احمد بن صالح ان النبي ﷺ قال عن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب انى كيف تحبى الموتى
 ٢٦٨ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا للوعد
 باب قصة اسحق بن ابراهيم عليهما السلام
 باب ام كستم شهداء فحضر يعقوب الموات الخ
 ٢٦٩ باب ولوطا اذ قال لقومه اتانون الماحشة الخ
 ٢٧٠ باب ولما جاء ال لوط المرسلون الخ
 ١٧٢ باب قول الله تعالى والى ثمود اخاهم صالحا
 ٢٧٤ حديث محمد بن مسكين ان النبي ﷺ لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من شرها

صحيفة	صحيفة
٢٧٥ حديث ابراهيم بن المنذر ان الناس تزولوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارض ثمود الحجر فاستقوا من يثربها	٣٠٠ حديث اسحاق بن نصر انه سمع ابو هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبنى اسرائيل ادخلوا الباب سجدا
٢٧٦ باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت	٣٠١ حديث اسحق بن ابراهيم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا
٢٧٧ باب قول الله تعالى لم يكن في يوسف واخوته آيات للسائلين	٣٠٢ باب يعكفون على اصنامهم
٢٧٨ حديث الربيع بن يحيى البصري ان النبي صلى الله عليه وسلم مرض فقال مر واليا بكر فليصل بالناس	٣٠٣ باب واد قال موسى لقومه ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة
٢٨٤ باب قول الله تعالى واذا كرمي السحاب موسى انه كان مخاضا وكان رسولا نبيا	٣٠٤ قال ابو العالية العوان النصف بين البكر والحمرمة
٢٨٥ باب قول الله تعالى وهل املك حديث موسى اذ راي نارا	٣٠٥ باب وفاة موسى وذكره بعد
٢٩١ باب قول الله عز وجل وهل املك حديث موسى وكلام الله موسى آكلها	حديث يحيى بن موسى ان ابا هريرة رضى الله عنه قال ارسل ملك الموت الى موسى عليهما السلام
٢٩٢ حديث محمد بن بشار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يموت انا خير من يونس ابن متى	٣٠٦ حديث ابو اليمان ان ابا هريرة رضى الله عنه قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود
٢٩٣ باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة	٣٠٧ حديث عبد العزيز بن عبد الله ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج آدم وموسى الخ
٢٩٤ قول الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا فلتفتقن	٣٠٨ حديث مسدد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم
٢٩٧ حديث الحضرمي مع موسى عليهما السلام	٣١٠ باب ان قارون كان من قوم موسى الآية
حديث علي بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم	٣١١ باب قول الله تعالى والى مدبر اخاهم شعيبا
و سلم ان موسى قام خعليما في بني اسرائيل	
٢٩٩ حديث محمد بن سعيد الاصبهاني ان النبي صلى الله	

CALL No. ۲۹۷۶۲ ACC. No. ۱۹۸۵۹
 AUTHOR ب. م. ش. ب. ۱۵۸
 TITLE محمد القاری شرح صحیح البخاری

ب. م. ش. ب. ۱۵۸ ۱۹۸۵۹ ۲۹۷۶۲
 محمد القاری شرح صحیح البخاری

Date	No.	Date	No.

RECKED AT THE TIME
 511



MAULANA AZAD LIBRARY
 ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The Book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

